





The Control of the Co



حَ أَلِيفَ أُمِيْزِالْالِيثُ لَامِرًا جِيتُ لِجَالِفَ ضَلَ الْمَارِّسِيثُ أُمِيْزِالْالِيثُ لَامِرًا جِيتُ لِجَالِفَ ضَلَّ لَ الْمِنْسِيثُ الطَّابِرِّسِيثُ

طبَعَة جَديُدَة مُنقِّحَة

الجنءًالثَّامِن

دَارالمِرْتَضِیٰ بَیْفَتْ

DAR AL-MORTADA

Printing -Publishing -Distributing

Lebanon -Beirut

P O Box: 155/25 Ghobiery Tel -Fax: 009611840392

E-mail:mortada14@hotmail.com

Printed In Lebanon

دار المرتضى

طباعة ونشر وتوزيع

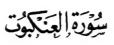
لبنان سيروت , ص.ب :٥٥١/٥٥ الغبوي

هاتف فاکس: ۰۰۹٦۱۱۸٤۰۳۹۲

E-mail:mortada14@hotmail.com

الطبعة الأولى 1427 **مجرية** 2006 ميلادية جميع حقوق الطبع والاقتباس محقوظة و لا يحق لأي شخص أو مؤسسة طباعة أو ترجمة الكتاب أو جزء منه إلا بإذن خطى من المؤلف والناشر







مكية كلها في قول عكرمة وعطاء والكلبي، ومدنية في أحد القولين عن ابن عباس وقتادة، ومكية إلا عشر آيات من أولها فإنها مدنية، عن الحسن. وفي أحد القولين عن ابن عباس، وهو عن يحيى بن سلام.

- النظم: عدد آیها: تسع وستون آیة بالإجماع.
- إختلافها: ثلاث آيات ﴿ الْمَرَ ﴾ كوفي، ﴿ وَيَقَطَعُونَ ٱلسَكِيلَ ﴾ حجازي ﴿ عُلِصِينَ لَهُ السَكِيلَ ﴾ حجازي ﴿ عُلِصِينَ لَهُ اللَّهِ يَنَ ﴾ بصري شامي.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي قال: "من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات، بعدد كل المؤمنين والمنافقين". وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه قال: من قرأ سورة العنكبوت والروم في شهر رمضان، ليلة ثلاث وعشرين، فهو ـ والله يا أبا محمد ـ من أهل الجنة لا أستثني فيه أبداً، ولا أخاف أن يكتب الله علي في يميني إثماً، وإن لهاتين السورتين من الله مكاناً.
- تفسيرها: ختم الله سبحانه سورة القصص بذكر الوعد والوعيد، وافتتح هذه السورة بذكر تكليف العبيد، فقال:

بِنْ مِ اللَّهِ النَّهُ إِلنَّهُ إِلنَّهُ مِنْ الرَّحِيدِ إِ

﴿ الْهَ ۚ ۚ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتَرَكُواْ أَن يَقُولُواْ ءَامَنَكَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۗ ۚ وَلَقَدْ
فَتَنَا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُواْ وَلِيَعْلَمَنَ الْكَندِبِينَ ۞ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ
يَعْمَلُونَ السَّيِّيَاتِ أَن يَسْبِقُونًا سَكَآءَ مَا يَعَكُمُونَ ۞ مَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ
اللَّهِ لَانَتْ وَهُوَ السَّكِيعُ الْعَكِيمُ ۞ .

- الحجة: معناه: ليعرفن الناس من هم، فحذف المفعول الأول، كما قال سبحانه:
 ﴿يَوْمَ نَدْعُواْ كُلَ أُنَاسٍ بِإِمَدِيمِ إِلَى وقال: ﴿يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَهُم ﴾ وقال: ﴿وَغَيْثُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَيِذِ رُبَعُ وَالله وفارس مُعْلِم بالكسر، إذا أعلم نفسه في الحرب، فيكون معناه: وليشهرن، فيرجع إلى المعنى الأول، لأنه على تقدير حذف المفعول.

ويجوز أن يكون على حذف المفعول الثاني، أي: وليعلمن الصادقين ثواب صدقهم، والكاذبين عقاب كذبهم.

■ الإعراب: قال الزجاج: موضع ﴿أَن﴾ الأولى نصب باسم حسب وخبره.

Description of the Control of the Co

وموضع ﴿أَن﴾ الثانية نصب من جهتين: أجودهما أن تكون منصوبة بيتركوا، فيكون المعنى: أحسب الناس أن يتركوا لأن يقولوا، أو بأن يقولوا، فلما حذف حرف الخفض، وصل ﴿نُتَرَكُوا ﴾ إلى ﴿أَن﴾ فنصب.

ويجوز أن تكون أن الثانية العامل فيها حسب، أي حسب الناس أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون.

قال أبو علي: أما ما ذكره من أنه نصب بيتركوا فإنه بَيِّنُ السقوط، لأن ترَكَ فعل يتعدى إلى مفعول واحد، فإذا بني للمفعول لم يتعد إلى آخر. فَوْأَن يَقُولُوٓا له لا يتعلق به، ولا يتعدى إليه حتى يقدر حرف ثم يقدر الحذف فيصل الفعل.

وأما ما ذكره من انتصابه بحسب فلا يخلو إذا قدر انتصابه به، من أن يكون مفعولًا أولًا أو ثانياً أو صفة أو بدلًا، فلا يكون مفعولًا أولًا، لتعديه إلى المفعول الذي قبله وهو الترك، ولا يجوز أن يكون مفعولًا ثانياً من وجهين:

أحدهما: أن باب ظننت وأخواته إذا تعدى إلى هذا الضرب من المفعول لم يتعد إلى مفعول ثان ظاهر في اللفظ.

والآخر: أن المفعول الثاني هو الأول في المعنى، وليس القول الترك، ولا يكون أيضاً بدلًا، لأنه ليس الأول، ولا بعضه، ولا مشتملًا عليه، ولا يكون أيضاً صفة، لأن أن الثانية لحسب، وعمله فيها لا يخلو مما ذكرناه، فإذا لم يستقم حمله على شيء مما ذكرناه تبينت مواضع إغفاله في المسألة.

وأقول وبالله التوفيق: إن البدل هنا صحيح، فإنه إذا قال: ﴿ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يَقُولُوا ءَامَتَكا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ جملة في موضع الحال، فكأنه قال: أحسبوا أن يدّعوا الإيمان غير مختبرين ممتحنين بمشاق التكليف، فيكون التقدير في معنى الآية: أحسبوا أن يتركوا أحسبوا أن يهملوا، ولا شك أن الإهمال في معنى الترك، فيكون الثاني في معنى الأول بعنه.

وأما الوجه الأول فإنك لو قدرت اللام، فقلت: لأن يقولوا. أو الباء فقلت: بأن يقولوا. فلا شك أن الحرف يتعلق بيتركوا، فإن الجار والمجرور في موضع نصب به، فتساهل الزجاج في العبارة عن المجرور بأنه منصوب.

وقوله: ﴿ سَآةً مَا يُعَكُّنُونَ ﴾. ﴿ مَا ﴾ هذه يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون اسماً مفرداً نكرة في موضع النصب على التمييز، والتقدير: ساء حكماً يحكمون.

ng kanggang ng pagang pagang ng pagang n n والثاني: أن يكون حرفاً موصولًا، و ﴿يُعْكُنُونَ﴾ صلته، وتقديره: ساء الحكم حكمهم.

الحجة: قيل: نزلت الآية في عمار بن ياسر، وكان يعذب في الله، عن ابن جريج.

وقيل: نزلت في أناس مسلمين كانوا بمكة، فكتب إليهم من كان بالمدينة: إنه لا يقبل منكم الإقرار بالإسلام حتى تهاجروا. فخرجوا إلى المدينة، فاتبعهم المشركون فآذوهم وقاتلوهم، فمنهم من قتل، ومنهم من نجا، عن الشعبي.

وقيل: إنه أراد بالناس الذين آمنوا بمكة، سلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، والوليد بن الوليد، وعمار بن ياسر، وغيرهم، عن ابن عباس.

المعنى: ﴿الَمَ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتُرَكُوا أَن يَقُولُوا ءَامَتَكَا وَهُمْ لَا يُقْتَنُونَ ﴾ أي: أظن الناس أن يقنع منهم بأن يقولوا: إنا مؤمنون فقط، ويقتصر منهم على هذا القدر، ولا يمتحنون بما تبين به حقيقة إيمانهم، هذا لا يكون، وهذا استفهام إنكار وتوبيخ.

وقيل: إن معنى ﴿يُمْتَـنُوكِ﴾ يبتلون في أنفسهم وأموالهم ـ عن مجاهد. وهو المروي عن أبي عبد الله ﷺ. ويكون المعنى: ولا يشدد عليهم التكليف والتعبد، ولا يؤمّرون ولا يُنهَون.

وقيل معناه: ولا يصابون بشدائد الدنيا ومصائبها، أي: إنها لا تندفع بقولهم آمنا.

وقال الحسن معناه: أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا: لا إله إلا الله. ولا يختبروا، أصدقوا أم كذبوا؟ يعني أن مجرد الإقرار لا يكفي، والأؤلى حمله على الجميع، إذ لا تنافي، فإن المؤمن يكلف بعد الإيمان بالشرائع، ويمتحن في النفس والمال، ويمنى بالشدائد والهموم والمكاره، فينبغي أن يوطن نفسه على هذه الفتنة ليكون الأمر أيسر عليه إذا نزل به.

ثم أقسم سبحانه فقال: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم اللهِ وَلقد ابتلينا الذين من قبل أمة محمد على محمد من سالف الأمم بالفرائض التي افترضناها عليهم، أو بالشدائد والمصائب على حسب اختلافهم، وذكر ذلك تسلية للمؤمنين. قال ابن عباس: منهم إبراهيم خليل الرحمن وقوم كانوا معه، ومن بعده نشروا بالمناشير على دين الله فلم يرجعوا عنه. وقال غيره: يعني بني إسرائيل، ابتلوا بفرعون يسومونهم سوء العذاب ﴿ فَلَيْعَلْمَنَّ ٱللّه اللّهِ عَلَى مَدَقُوا ﴾ في إيمانهم ﴿ وَلَيْعَلّمَنَّ اللّه اللّه عَه .

وإنما قال: ﴿ فَلَيَعْلَمُنَّ ﴾ مع أن الله سبحانه كان عالماً فيما لم يزل بأن المعلوم سيحدث، لأنه لا يصح وصفه سبحانه فيما لم يزل بأنه عالم بأنه حادث، وإنما يعلمه حادثاً إذا حدث. وقيل معناه: فليميزن الله الذين صدقوا من الذين كذبوا بالجزاء والمكافأة، وعبر عن الجزاء والتمييز بالعلم، لأن كل ذلك إنما يحصل بالعلم، فأقام السبب مقام المسبب، ومثله في إقامة السبب مقام المسبب قوله تعالى: ﴿ كَانَا يَأْكُلُانِ ٱلطَّمَامُ ﴾ فهذا سبب قضاء الحاجة، فكتى بذكره عنها، ومعنى ﴿ صَدَقُوا ﴾ أي: ثبتوا على الشدائد، وكذبوا أي: لم يثبتوا، ومنه قول زهير:

«إذا ما الليثُ كذَّب عن أقرانه صَدَقا»(١)

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّعَاتِ أَن يَسْمِقُوناً ﴾ أم هذه استفهام منقطع عما قبله، وليست التي هي معادلة الهمزة، والمعنى: بل أحسب الذين يفعلون الكفر والقبائح أن يفوتونا فوت السابق لغيره، ويعجزونا فلا نقدر على أخذهم والانتقام منهم ﴿سَآةَ مَا يَعْكُنُونَ ﴾ أي: بئس الشيء الذي يحكمون، ظنهم أنهم يفوتوننا. وروى العياشي بالإسناد عن أبي الحسن عَلَيْتُ قال: جاء العباس إلى أمير المؤمنين عَلَيْتُ فقال له: امشِ حتى نبايع لك الناس. فقال: أتراهم فاعلين؟ قال: نعم، فأين قول الله: ﴿المَّرَاتُ أَصَلِبَ النَاسُ أَن يُمُرَكُوا أَن يَقُولُوا مَامَكَ ﴾ الآيات.

﴿ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللهِ أي: من كان يأمل لقاء ثواب الله. وقيل معناه: من كان يخاف عقاب الله، عن سعيد بن جبير والسدي، والرجاء قد يكون بمعنى الخوف، كما في قول الشاعر:

إذا لسعته النحلُ لم يرجُ لسعها وحالفها في بيتِ نوب عواسل(٢)

والمعنى: من كان يخشى البعث، ويخاف الجزاء والحساب، أو يأمل الثواب فليبادر بالطاعة قبل أن يلحقه الأجل ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَاكْتُ أَي أَي الوقت الذي وقته الله للثواب والعقاب جاء لا محالة ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾ لأقوالكم ﴿الْعَلِيمُ ﴾ بما في ضمائركم.

قوله تعالى: ﴿وَمَن جَهَدَ فَإِنَّمَا يُجَهِدُ لِنَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللّهَ لَغَنِي عَنِ الْعَلَمِينَ ﴾ وَالّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ لَنُكَفِّرِنَ عَنْهُمْ سَيِّنَاتِهِمْ وَلَنَجْزِينَهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كَانُوا يَمْمَلُونَ ۞ وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَلِدَيْهِ حُسْنًا وَإِن جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِنْمُ فَلَا تُطِعْهُما فَالَّ الْإِنسَانَ بِوَلِدَيْهِ حُسْنًا وَإِن جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِنْمُ فَلَا تُطِعْهُما فَلَ اللّهِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِنْمُ فَلَا تُطَعِّهُما فَلَ السَّلِحِينَ اللّهِ مَعْلُمُ الصَّلِحِينَ ۞ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَا بِاللّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللّهِ جَعَلَ لَنُدُخِلَتَهُمْ فِي الصَّلِحِينَ ۞ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَا بِاللّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللّهِ جَعَلَ لَنَاسِ كَمَدَابِ اللّهِ وَلَهِن جَاءَ نَصْرٌ مِن زَيْكِ لَيْقُولُنَ إِنَّا صَحُنّا مَعَكُمْ أَو لَيْسَ وَيُنَا عَالَهُ بِأَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَلَمِينَ ۞ .

- الإعراب: ﴿ حُسْنًا ﴾ مفعول فعل محذوف تقديره: ووصينا الإنسان بأن يفعل بوالديه حسناً، أي: ما يحسن، ﴿ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ، عِلَمٌ ﴾ موصول وصلة في موضع نصب بأنه مفعول ﴿ نُشْرِكَ ﴾ .
- النزول: قال الكلبي: نزلت الآية الأخيرة في عياش بن أبي ربيعة المخزومي، وذلك

. چارمورا پوائين پر اميان پر اميان ميان ميان پر اميان پر اميان پر اميان يې اميان پر اميان پر اميان پر اميان پر امي

⁽١). تمام البيت: (ليث بعثر يصطاد الرّجال إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقًا) وعثَّر بتشديد الثاء - موضع كثير الأسد.

⁽٢) مرّ البيت في الأجزاء السابقة.

أنه أسلم فخاف أهل بيته، فهاجر إلى المدينة قبل أن يهاجر النبي عنى المحافت أمه أسماء بنت مخزمة بن أبي جندل التميمي أن لا تأكل ولا تشرب ولا تغسل رأسها ولا تدخل كناً (١) حتى يرجع إليها، فلما رأى ابناها: أبو جهل والحرث ابنا هشام ـ وهما أخوا عياش لأمه ـ جزعها ركبا في طلبه، حتى أتيا المدينة فلقياه وذكرا له القصة، فلم يزالا به حتى أخذ عليهما المواثيق أن لا يصرفاه عن دينه وتبعهما، وقد كانت أمه صبرت ثلاثة أيام ثم أكلت وشربت. فلما خرجوا من المدينة أخذاه وأوثقاه كتافا، وجلده كل واحد منهما مائة جلدة حتى برىء من دين محمد على جزعاً من الضرب، وقال ما لا ينبغي، فنزلت الآية. وكان الحرث أشدهما عليه، فحلف عياش لئن قدر عليه خارجاً من الحرم ليضربن عنقه، فلما رجعوا إلى مكة مكثوا حيناً، فحلف عياش لئن قدر عليه خارجاً من الحرم ليضربن عنقه، فلما رجعوا إلى مكة مكثوا حيناً، ثم هاجر النبي في والمؤمنون إلى المدينة، وهاجر عياش وحسن إسلامه، وأسلم الحرث بن هشام وهاجر إلى المدينة، وبايع النبي على على إسلامه، ولم يحضر عياش، فلقيه عياش يوماً بظهر قباء ولم يشعر بإسلامه، فضرب عنقه، فقيل له: إن الرجل قد أسلم، فاسترجع عياش وبكى، ثم أتى النبي فأخبره بذلك، فنزل ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ أَن يَقَتُلُ مُؤْمِنًا إلّا خَطَاً ﴾ الآية.

the the transfer of the transf

وقيل: نزلت الآية في ناس من المنافقين، يقولون آمنا، فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك، عن لضحاك.

وقيل: نزلت في قوم ردهم المشركون إلى مكة، عن قتادة.

● المعنى: لما رَغّب سبحانه في تحقيق الرجاء والخوف بفعل الطاعة، عقبه بالترغيب في المجاهدة، فقال: ﴿وَبَن جَهَدَ فَإِنّما يُجَعِيدُ لِنَفْسِدِ اللهِ عَي ومن جاهد الشيطان بدفع وسوسته وإغوائه، وجاهد أعداء الدين لإحيائه، وجاهد نفسه التي هي أعدى أعدائه، فإنما يجاهد لنفسه، لأن ثواب ذلك عائد عليه، وواصل إليه دون الله تعالى ﴿إِنَّ اللهَ لَغَنِيُّ عَنِ ٱلْمَلْكِينَ ﴾ غير محتاج إلى طاعتهم، فلا يأمرهم ولا ينهاهم لمنفعة ترجع إليه، بل لمنفعتهم ﴿وَالّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلُوا الشّلِحَاتِ لَنُكُفِّرَنَ عَنْهُم سَيِّعَاتِهِم ﴾ التي اقترفوها قبل ذلك، أي: لنطلبتها حتى تصير كأنهم لم يعملوها ﴿وَلَنَجْزِينَهُم أَحْسَنَ الّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي: يجزيهم بأحسن أعمالهم، وهو ما أمروا به من العبادات والطاعات. والمعنى: لنكفرن سيئاتهم السابقة منهم في حال الكفر، ولنجزينهم بحسناتهم التي عملوها في الإسلام.

ولما أمر سبحانه بمجاهدة الكفار ومباينتهم، بين حال الوالدين في ذلك، فقال: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَلِلْيَهِ ﴾ أي: أمرناه أن يفعل بوالديه ﴿حُسَّنًا ﴾ وألزمناه ذلك. ثم خاطب سبحانه كل واحد من الناس فقال: ﴿وَإِن جَهَدَاكَ ﴾ أي وإن جاهداك أبواك أيها الإنسان، وألزماك، واستفرغا مجهودهما في دعائك ﴿إِنَّشْرِكَ بِي ﴾ في العبادة ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ أي: وليس لأحد به علم ﴿فَلَا تُعَلِّمُهُمَا ﴾ في ذلك، فأمر سبحانه إطاعة الوالدين في الواجبات حتماً، وفي المباحات ندباً، ونهى عن طاعتهما في المحظورات، ونفى العلم به كأنه كناية عن تعريه من الأدلة، لأنه إذا لم

⁽١) الكن - بالكسر - البيت.

يكن عليه حجة ودليل لم يحصل العلم به، فلا يحسن اعتقاده ﴿ إِلَى مَرْجِمُكُم ﴾ أي: إلى حكمي مصيركم ﴿ وَأَنْيِثُكُم بِمَا كُنتُم تَمْمَلُونَ ﴾ أي أخبركم بأعمالكم فأجازيكم عليها.

وروي عن سعد بن أبي وقاص قال: كنت رجلًا برًا بأمي، فلما أسلمتُ قالت: يا سعد، ما هذا الدين الذي أحدثت؟ لتدعن دينك هذا أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت، فتعيَّر بي، فيقال: يا قاتل أمه، فقلت: لا تفعلي يا أمَّه إني لا أدع ديني هذا لشيء، قال: فمكثت يوماً لا تأكل وليلة، ثم مكثت يوماً آخر وليلة، فلما رأيت ذلك قلت: والله يا أمَّه لو كانت لك مائة نفس، فخرجت نفساً نفساً، ما تركت ديني هذا، فكلي واشربي، وإن شئت فلا تأكلي ولا تشربي، فلما رأت ذلك أكلت، فأنزلت هذه الآية ﴿وَإِن جَهَدَاكَ ﴾ وأمه حمنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس.

وروي عن بهر بن أبي حكيم، عن أبيه، عن جده قال: قلت للنبي عليه: يا رسول الله: من أبر؟ قال: أمك. قلت: ثم من؟ قال: ثم أمك. قلت: ثم من؟ قال: ثم أمك. قلت: ثم من؟ قال: ثم أبوك، ثم الأقرب فالأقرب.

وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «الجنة تحت أقدام الأمهات».

ثم قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ أي: صدقوا بوحدانية الله تعالى وإخلاص العبادة له ﴿وَعِلُوا الصّرِالِكِ لَنُدُخِلَنَهُمْ فِي الصّدِلِحِينَ ﴾ أي: في زمرتهم وجملتهم في الجنة. ولما ذكر سبحانه خيار المؤمنين، عقبه بذكر ضعفائهم، وقيل: بل عقبه بذكر المنافقين، فقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعُولُ عَامَنًا بِاللّهِ ﴾ بلسانه ﴿فَإِذَا أُونِي فِي اللّهِ ﴾ أي: في دين الله، أو في ذات الله ﴿جَمَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَمَا كَمَذَابِ اللهِ ﴾ والمعنى: فإذا أوذي بسبب دين الله، رجع عن الدين مخافة عذاب الناس، كما ينبغي للكافر أن يترك دينه مخافة عذاب الله، فيسوي بين عذاب فانِ منقطع، وبين عذاب دائم غير منقطع أبداً لقلة تمييزه، وسمى أذية الناس فتنة، لما في احتمالها من المشقة. ﴿وَلَينَ جَآهَ نَصَرُ مِن رَبِّكَ ﴾ يا محمد، أي: ولئن جاء نصر من الله للمؤمنين، ودولة لأولياء الله على الكافرين ﴿يَقُولُنَ وَيُكُ مَا مَكُمُ الله فقال ﴿أَو لَيْسَ اللّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ من الإيمان والنفاق، فلا الغنيمة، ثم كذبهم فيما قالوا.

قوله تعالى: ﴿ وَلَيَعْلَمَنَ اللّهُ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيَعْلَمَنَ الْمُنَافِقِينَ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ عَامَنُواْ النّبِعُواْ سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلُ خَطَلَيْكُمْ وَمَا هُم يِحَمِلِينَ مِنْ خَطَلَيْكُمْ مِن مَنْ إِلَّا إِنّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿ وَلَيْحِمْكُ اَتْقَالُهُمْ وَالْقَالُا مَعَ اَتَقَالِمِمْ وَلَكُمْ وَلَلْمَانُ مَن اللّهُمْ وَلَلْمُ اللّهُ وَلَيْمُ اللّهُ وَلَيْسَالُنَا وَلَيْمُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَيْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَيْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ مُعَلّمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَوْلَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَالْمُ وَلَا اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ وَلَا اللللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ الللللّهُ وَلَا اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ وَلَا اللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ ا

• اللغة: النَّقَل: متاع البيت، وجمعه أثقال، وهو من النَّقْل، يقال: ارتحل القوم بثقلهم وثقلتهم، أي: بأمتعتهم، ومنه الحديث: «إني تارك فيكم النَّقلين: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوض». قال ثعلب^(۱): سميا به لأن الأخذ بموجبهما ثقيل. وقال غيره: إن العرب تقول لكل شيء خطير نفيس: ثقل، فسماهما ثقلين تفخيماً لشأنهما، وكل شيء يُتنافس فيه فهو ثقل، ومنه سمي الجن والإنس ثقلين، لأنهما فُضَّلا على غيرهما من الخلق. والطوفان: الماء الكثير الغامر، لأنه يطوف بكثرته في نواحي الأرض. قال الراجز:

أفسنساهم السطوفان مهوت جهارف

الجرف: الأخذ الكثير، وقد جرفت الشيء أجرفه ـ بالضم ـ جرفاً: أي ذهبت به كله، شبه الموت في كثرته بالطوفان.

- الإعراب: قوله: ﴿ يَحْدِيلِينَ مِنْ خَطَائِكُهُم مِنْ شَيْءٌ ﴾ تقديره: وما هم بحاملين من شيء من خطاياهم، فقوله: ﴿ مِنْ خَطَائِكُهُم ﴾ في الأصل: صفة لـ ﴿ شَيْءٍ ﴾ فقدم عليه، فصار في موضع نصب على الحال. ﴿ أَلْفَ سَكَنْةٍ ﴾ نصب على الظرف، و ﴿ خَسِينَ ﴾ نصب على الاستثناء و ﴿ عَامًا ﴾ تمييزه.
- المعنى: ثم أقسم سبحانه فقال: ﴿وَلَيْعَلْمَنَّ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله على الحقيقة ظاهراً وباطناً ﴿وَلَيْعَلَمَنَّ ٱلْمُنْتَفِقِينَ﴾ فيجازيهم بحسب أعمالهم. قال الجبائي: معناه، وليميزنَّ الله المؤمن من المنافق، فوضع العلم موضع التمييز توسعاً، وقد مرَّ بيانه، وفي هذه الآية تهديد للمنافقين، بما هو معلوم من حالهم التي استهزؤوا بها، وتوهموا أنهم قد نجوا من ضررها بإخفائها، فبين أنها ظاهرة عند من يملك الجزاء عليها، وأنه يحل الفضيحة العظمى بها ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفُرُوا﴾ نعم الله وجحدوها ﴿ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي: صدقوا بتوحيده، وصدقوا رسله ﴿ أَتَّبِعُوا سَبِيلُنَا وَلَنَحْيِلْ خَطَائِكُمْ ﴾ أي: ونحن نحمل آثامكم عنكم، إن قلتم: إن لكم في اتباع ديننا إثماً، ويعنون بذلك أنه لا إثم عليكم باتباع ديننا، ولا يكون بعث ولا نشور، فلا يلزمنا شيء مما ضمنا، والمأمور في قوله: ﴿وَلَنَحْيِلُ﴾ هو المتكلم به نفسه في مخرج اللفظ، والمراد به إلزام النفس هذا المعنى، كما يلزم الشيء بالأمر، وفيه معنى الجزاء، وتقديره: إن تتبعوا ديننا حملنا خطاياكم عنكم. ثم قال سبحانه: ﴿وَمَا هُم بِحَنْمِلِينَ مِنْ خَطَايَنُهُم مِّن شَيْءٌ ﴾ أي: لا يمكنهم حمل ذنوبهم عنهم يوم القيامة، فإن الله سبحانه عَدْلٌ لا يعذب أحداً بذنب غيره، فلا يصح إذا أن يتحمل أحد ذنب غيره، وهذا مثل قوله: ﴿ أَلَّا نَزِرُ وَزِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ * وَأَن لَّيْسَ الْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ ولا يجري هذا مجرى تحمل الدية عن الغير، لأن الغرض في الدية أداء المال عن نفس المقتول، فلا فرق بين أن يؤديه زيد عنه وبين أن يؤديه عمرو، فإنه بمنزلة قضاء الدين. ﴿ إِنَّهُمْ لَكُلْذِبُوكَ﴾ فيما ضمنوا من حمل خطاياهم.

⁽۱) هو أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد النحوي الشّيباني، وكان من المعروفين بالأدب، وكثرة العلم، وإمام الكوفيين في النحو واللغة، وسُمّي بثعلب لأنه كان إذا سئل عن مسألة، أجاب من ههنا ومن ههنا، فشبهوه بثعلب إذا أغار.

﴿ وَلَيَحْمِلُكِ أَنْقَالُمُمْ وَأَنْقَالُا مَّعَ أَنْقَالِمِمُ عَنِي أَنهم يحملون خطاياهم وأوزارهم في أنفسهم التي لم يعملوها بغيرهم، ويحملون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم.

. . . .

وقيل معناه: يحملون عذاب ضلالهم، وعذاب إضلالهم غيرهم، ودعائهم لهم إلى الكفر، وهذا كقوله: ﴿ لِيَحْمِلُواْ أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَيَنْ أَوْزَارِهُمْ كَامِلَةُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَيَنْ أَوْزَارِ اللّذِيكَ يُضِلُونَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾.

﴿ وَلَيُسْتَكُنَّ يَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ عَمَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴾ ومعناه: أنهم يسألون سؤال تعنيف وتوبيخ، وتبكيت وتقريع، لا سؤال استعلام واستخبار.

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا ثُومًا إِلَى قَوْمِهِ لِي يدعوهم إلى توحيد الله عز وجل ﴿ فَلَيْثَ فِيهِمَ أَلْفَ سَنَةٍ إِلّا خَسِينَ عَامًا ﴾ فلم يجيبوه وكفروا به ﴿ فَأَخَذَهُمُ ٱلطُّوفَاتُ ﴾ جزاء على كفرهم فهلكوا ﴿ وَهُمْ فَلْلِمُونَ ﴾ لأنفسهم، بما فعلوه من الشرك والعصيان ﴿ فَأَغَيَنَنُهُ وَأَصَحَبَ ٱلسِّفِينَةِ ﴾ أي: فأنجينا نوحاً من ذلك الطوفان، والذين ركبوا معه في السفينة من المؤمنين به ﴿ وَجَعَلْنَهَا ﴾ أي: وجعلنا السفينة (١) ﴿ وَالَكَ لَلْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ يوم القيامة، لأنها فرقت بين المؤمنين والكافرين، والأبرار والفجار، وهي دلالة للخلق على صدق نوح وكفر قومه.

■ النظم: إنما اتصل قوله: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بما تقدمه من ذكر المنافقين، فإنه سبحانه لما بيَّن حالهم عند إيراد الشبهة عليهم، بيَّن في هذه الآية أن من الواجب أن لا يغتر المؤمنون بما يورده أهل الكفر عليهم من الشبه الفاسدة، وقد ذكر في اتصال قصة نوح بما قبلها وجوه:

أحدها: أنه لما قال: ﴿ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم ﴾ فصَّل ذلك، فبدأ بقصة نوح ثم بما يليها.

وثانيها: أنه لما ذكر حال المجاهد الصابر، وحال من كان بخلافه، ذكر قصة نوح وصبره على أذى قومه، وتكذيبهم تلك المدة الطويلة، ثم عقب ذلك بذكر غيره من الأنبياء.

وثالثها: أنه لما أمر ونهى، ووعد وأوعد، على امتثال أوامره وارتكاب نواهيه، أكد ذلك بقصص الأنبياء.

قوله تعالى: ﴿ وَإِبْرَهِيمَ إِذْ قَالَ لِفَوْمِهِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ وَاتَقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَنَا وَتَعْلُقُونَ إِفْكُا ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَٱبْنَعُواْ عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَأَعْبُدُوهُ وَاشْكُرُواْ

 ⁽١) قد يقال: الضمير يرجع إلى العقوبة، أو الواقعة، أو النجاة، ويؤيد الأول أي الذي اختاره المصنف (ره) قوله تعالى في سورة يس: ﴿وَمَايَةٌ لَمُّمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِيَّتُهُمْ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ﴾ فإن المراد بالفلك على ما قاله أكثر المفسرين سفينة نوح ﷺ.

لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَإِن تُكَذِّبُواْ فَقَدْ كَذَبُ أُمَّرُ مِن قَبَلِكُمُّ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَا الْبَلَغُ الْمُبِينُ ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَا الْبَلَغُ الْمَبِينُ ﴿ الْمَبِينُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالَةُ الْمَالَةُ الْمَالَةُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ هَنْ عِ مَدِيرٌ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ هَنْ عِ مَدِيرٌ ﴿ إِنَّ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

- القراءة: قرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿أَوْلَمْ يَرُوا﴾ بالتاء، والباقون: بالياء، وروي عن أبي بكر بالتاء والياء جميعاً. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿النَّشَأَةَ ﴾ بفتح الشين ممدودة مهموزة، وقرأ الباقون: ﴿النَّشَأَةَ ﴾ بسكون الشين غير ممدودة. وفي الشواذ قراءة السلمي وزيد بن علي: ﴿وتخلُّقون إفكاً ﴾.
- الحجة: قال أبو علي: حجة التاء في ﴿أُولَمْ يَرَوَا﴾ أن قبلها ﴿وَإِن تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَبُ أَمْثُرُ مِن قَبْلِكُمْمُ ﴾ وحجة الياء أن المعنى: قل لهم: أولم يروا، النشاءة والنشأة، مثل الرآفة والرأفة، والكآبة والكأبة، وقال أبو زيد: نشأت أنشأ نشأ إذا شببت، ونشأت السحابة نشأ، ولم يذكر النشاءة. وأما ﴿تخلقون﴾ فإنه على وزن ﴿تُكَذِّبُونَ﴾ وفي معناه.
- الإعراب: ﴿كَيْفَ يُبْدِئُ اللهُ ٱلْخَلَقَ﴾ كيف: في موضع نصب على الحال من الله، والتقدير: أمبدعاً يبدىء الله الخلق أم لا؟ ويجوز أن يكون حالاً من الخلق، فيكون تقديره: أمبدعاً يبدىء الله الخلق أم لا؟ ثم يعيده أم لا؟ ويجوز أن يكون في موضع مصدر، والتقدير: أي أبدأ ليبدأ، ومثله ﴿كَيْشِئُ مَحْدُوف، ليبدأ، ومثله ﴿كَيْشِئُ مَحْدُوف، تقديره: وينشىء الخلق.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم، فقال: ﴿وَإِرَّهِيمَ ﴾ أي: وأرسلنا إبراهيم ﴿إِذَ وَاللَّهُ خَيْرٌ مَا هو طير، مما هو شر لكم ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ كُمْ ﴾ أي: ذلك التقوى خير لكم ﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ما هو خير، مما هو شر لكم ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

وَإِنَّ اللَّهِ وَالْمَلُّ وَعَبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقَا﴾ أي: لا يسقدرون عسلى أن يرزقوكم، والملك: قدرة القادر على ماله أن يتصرف في ماله أتم التصرف، وليس ذلك إلا لله على الحقيقة، فإن الإنسان إنما يملك ما يملكه الله تعالى، ويأذن له في التصرف فيه، فأصل الملك لجميع الأشياء لله تعالى، فمن لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العبادة، لأن العبادة تجب بأعلى مراتب النعمة، ولا يقدر على ذلك غير الله تعالى، فلا يستحق العبادة سواه ﴿وَالمَبْدُوهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ عَلَى ما أنعم به عِندَ اللهِ الرق من عنده دون سواه ﴿وَالمَبْدُوهُ وَاللّهُ عَلَى على ما أنعم به على عمن الحياة والرزق وغيرهما ﴿إِلّهِ تُرْحَمُونَ ﴾ أي: إلى حكمه تصيرون عليكم من أصول النعم، من الحياة والرزق وغيرهما ﴿إِلّهِ تُرْحَمُونَ ﴾ أي: إلى حكمه تصيرون يوم القيامة فيجازيكم على قدر أعمالكم، ثم خاطب العرب فقال: ﴿وَإِن تُكَذِّبُوا ﴾ أي: وإن

 $g^{2}(g) = \frac{1}{2} e^{\frac{\pi}{2}} e^{\frac{\pi}{2$

تكذبوا محمداً ﴿ فَقَدْ كَذَبَ أُمَدُّ مِن قَبِكُمْ أَنْ البياءهم الذين بعثوا إليهم ﴿ وَمَا عَلَ الرَّمُولِ إِلَّا البَيْنَ النَّهِ عَلَى السَّولِ اللهِ على اللهِ اللهِ على اللهِ اللهِ على اللهِ الل

﴿ أُولَمْ يَرُوا كَيْفَ يُبِّدِيُّ اللّهُ الْخَلْقُ ثُمَّ يُمِيدُ ﴾ يعني كفار مكة الذين أنكروا البعث وأقروا بأن الله هو الخالق، فقال: أولم يتفكروا فيعلموا كيف أبدأ الله الخلق بعد العدم، ثم يعيدهم ثانيا إذا أعدمهم بعد وجودهم. قال ابن عباس: يريد الخلق الأول والخلق الآخر ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيرٌ ﴾ غير متعذر، لأن من قدر على الإنشاء والابتداء، فهو على الإعادة أقدر. ثم خاطب محمداً على فقال: ﴿ قُلْ لَهُ لاء الكفار ﴿ سِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ اللّهَ لَنَ مَ وَلَى اللّهُ وَقَلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه لذمتهم الحجة في الإعادة، وهو قوله: ﴿ ثُدَّ اللّهُ يُشِيعُ اللّهَ الله عنوا الله الله الله الله الله المحال خلقها ابتداء، ينشئها نشأة ثانية، ومعنى الإنشاء: الإيجاد من غير سبب ﴿ إِنَ الله على الإنشاء والإفناء والإعادة وعلى كل شيء يشاؤه قدير.

قوله تعالى: ﴿ يُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَيَرْعُمُ مَن يَشَآهٌ وَإِلَيْهِ ثَقَلَبُونَ ﴿ وَمَا أَنتُهُ مِن وَلِي وَلَا نَصِيرِ ﴾ وَمَا أَنتُهِ مِن دُونِ اللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَصِيرِ ﴾ وَاللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَصِيرِ ﴾ وَاللّهِ مِن وَلِي وَلَا نَصِيرِ ﴾ وَاللّهِ مِن كَفَرُوا بِعَايَنتِ اللّهِ وَلِقَآيِهِ وَلَوْآيِهِ أَوْلَتَهِكَ يَهِمُوا مِن رَحْمَتِي وَأُولَتِكَ لَمُمْ عَذَابُ وَاللّهِ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِدِ إِلّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِقُوهُ فَأَنجَمُهُ اللّهُ مِن اللّهِ وَلِقَالًا إِنّهُ اللّهُ مِن اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهِ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

- القراءة: قرأ ابن كثير وأهل البصرة والكسائي: ﴿مُودَّةَ بَيْنِكُمْ بالرفع والإضافة. وقرأ حمزة وحفص بنصب ﴿مودة ﴾ وإضافتها إلى ﴿بينكم ﴾ وقرأ الباقون: ﴿مودة ﴾ منصوبة منونة ، ﴿بينكم ﴾ بالنصب، إلا الشموني والبرجمي فإنهما قرآ: ﴿مودة ﴾ مرفوعة منونة ﴿بينكم ﴾ بالنصب.
- الحجة: قال أبو علي: يجوز في قول من قال: ﴿مودةُ بينكم﴾ أن يجعل ما اسم أن ويضمر ذِكراً يعود إلى ما، كما جاء في قوله: ﴿وَالْغَنْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيَّا﴾ فيكون التقدير: إن الذين اتخذتموهم أوثاناً ذوو مودة بينكم. ويكون دخول أن على ﴿مَآ﴾ لأنه بمنزلة الذي، كقوله: ﴿أَيْعَسَبُونَ أَنَّما نُيدُهُم بِهِ مِن مَالٍ وَبَيِنٍ ﴾ لعود الذكر إليه.

ويجوز أن يضمر هو ويجعل ﴿مَّودَّةَ بَـنَّينِكُمُّ﴾ خبراً عنه، والجملة في موضع خبر أن.

ومن قرأ ﴿ مَوْدَةً بَيْنِكُمْ ﴾ بالنصب جعل ما مع إن كلمة ولم يُعِد إليها ذِكراً كما أعاد في الوجه الأول، وجعل الأوثان منتصباً باتخذتم، وعداه أبو عمرو إلى مفعول واحد كقوله: ﴿ قُلْ اَتَّخَذَتُمْ عِندَ اللّهِ عَهْدًا ﴾ والمعنى: إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً آلهة، فحذف، كما أن قوله: ﴿ إِنَّ اللّذِينَ اَتَّخَذُوا آلمِجَلَ ﴾ معناه: اتخذوا العجل إلها، فحذف. وانتصب ﴿ مَوَدَّةً بَيْنِكُمْ ﴾ فعل له، و ﴿ يَيْنَكُم ﴾ نصب على الظرف، والعامل فيه المودة. ومن قال: ﴿ مَوَدَّةً بَيْنِكُمْ ﴾ أضاف المودة إلى البين، واتسع بأن جعل الظرف إسماً لما أضاف إليه، ومثل ذلك قراءة من قرأ ﴿ لَقَد لَقَطّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ ومن قرأ ﴿ اللّهُ يَنْكُمْ ﴾ ومن قرأ ﴿ اللّهُ عَنْ الْحَيَوْةِ الدُّنْكَا ﴾ جاز في قوله: ﴿ بينكم ﴾ إذا نون ﴿ مودة ﴾ ضربان:

أحدهما: أن يجعله ظرفاً متعلقاً بالمصدر، لأن الظرفين أحدهما من المكان، والآخر من الزمان، وإنما الذي يمتنع أن يعلق به إذا كانا ظرفين من الزمان، أو ظرفين من المكان، فأما إذا اختلفا فسائغ، فقوله: ﴿في الْحَيَوْةِ الدُّنِيَا ﴾ ظرف زمان، لأن المعنى: في وقت الحياة الدنيا، ولا ذكر في واحد من الظرفين، كما أنك إذا قلت: لقيت زيداً اليوم في السوق، كان كذلك. فإن جعلت الظرف الأول صفة للنكرة، كان متعلقاً بمحذوف، وصار فيه ذكر يعود إلى الموصوف، فإذا جعلته صفة للمصدر جاز أن يكون قوله: ﴿في الْحَيَوْةِ الدُّنِيَّا ﴾ في موضع حال، والعامل فيه الظرف الذي هو صفة للنكرة، وفيه ذكر يعود إلى ذي الحال، وذو الحال الضمير الذي في الظرف العائد إلى الموصوف، الذي هو ﴿مودة﴾، وهو هي في المعنى.

فإن قلت: هل يجوز أن يتعلق الظرف الذي قد جاز أن يكون حالًا بالمودة، مع أنه قد وصف بقوله بينكم؟ قيل: لا يمتنع ذلك، لأنك إذا وصفته فمعنى الفعل قائم فيه، والظرف يتعلق بمعنى الفعل، وإنما الذي يمتنع أن يعمل فيه إذا وصف للمفعول به، فأما الحال والظرف فلا يمتنع أن يتعلق كل واحد منهما به، وإن كان قد وصف به، وقد جاء في الشعر ما يعمل عمل الفعل إذا وصف عاملًا في المفعول به، وإذا جاز أن يعمل في المفعول به، فلا نظر في جواز عمله فيما ذكرناه من الظرف والحال، فمن ذلك قوله:

إذا فاقدٌ خطباء فرخين رجعت، ذكرت سليمي في الخليط المباين(١)

والتحقير في ذلك بمنزلة الوصف، لو قال: هذا ضويرب زيداً، لقبح، كما يقبح ذلك في الصفة، ولم يجز ذلك في حال السعة والاختيار.

• المعنى: ثم ذكر سبحانه الوعد والوعيد، فقال: ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ معناه: أنه المالك
 للثواب والعقاب، وإن كان لا يشاء إلا الحكمة والعدل، وما هو الأحسن من الأفعال، فيعذب

⁽١) البيت منسوب إلى بشر بن أبي حازم، يقول: إذا رجعت الحمامة التي لونها الخطبة، وهي لون كدر مشرب حمرة في صفرة، في غنائها وصوتها، حزناً لفقد ولديها، ذكرت «سليمي» (معشوقته) في الأعداء. والشاهد في إعمال إسم الفاعل الموصوف – وهو فاقد – في فرخين.

من يشاء ممن يستحق العقاب ﴿ وَيَرْحَمُ مَن يَثَكَأَةً ﴾ ممن هو مستحق للرحمة، بأن يغفر له بالتوبة، وغير التوبة ﴿ وَإِلَيْهِ تُقَلِبُوكِ ﴾ معاشر الخلق، أي: إليه ترجعون يوم القيامة. والقلب: هو الرجوع والرد، فمعناه: أنكم تردون إلى حال الحياة في الآخرة، حيث لا يملك فيه النفع والضر إلا الله، وهذا يتعلق بما قبله، كأن المنكرين للبعث قالوا: إذا كان العذاب غير كائن في الدنيا، فلا نبالي به، فقال: ﴿ وَإِلَيْهِ تُقَلِبُوكِ ﴾ وكأنهم قالوا: إذا صرفنا إلى حكم الله فررنا، فقال: ﴿ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِكَ فِي الدنيا ولا في الآخرة، فاحذروا مخالفته. ومتى قيل: كيف وصفهم بذلك وليسوا من أهل السماء؟ فالجواب عنه من وجهين:

أحدهما: أن المعنى: لستم بمعجزين، فراراً في الأرض ولا في السماء، كقولك: ما يفوتني فلان هاهنا، ولا بالبصرة، يعني ولا بالبصرة لو صار إليها، عن قطرب وهو معنى قول مقاتل.

والآخر: أن المعنى: ولا مَن في السماء بمعجزين، فحذف مَن لدلالة الكلام عليه، كما قال حسان:

أمن يهجو رسول الله منكم، ويمدحه وينصره سواء؟

فكأنه قال: ومن يمدحه وينصره سواء أم لا يتساوون، عن الفراء. وهذا ضعيف عند البصريين.

﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيّ وَلَا نَصِيهِ عَنصركم ويدفع عذاب الله عنكم، فلا تغتروا بأن الأصنام تشفع لكم.

وقيل: إن الولي الذي يتولى المعونة بنفسه، والنصير يتولى النصرة تارة بنفسه، وتارة بأن يأمر غيره به.

﴿ وَالَّذِينَ كُفَرُواْ بِعَايَنتِ اللَّهِ ﴾ أي: جحدوا بالقرآن وبأدلة الله ﴿ وَلِقَآبِهِ . ﴾ أي: وجحدوا بالبعث بعد الموت ﴿ أُولَتَهِكَ يَهِسُواْ مِن رَحْمَتِي ﴾ أخبر أنه سبحانه آيسهم من رحمته وجنته، أو يكون معناه: يجب أن يياسوا من رحمتي ﴿ وَأُولَتَهِكَ لَمُتُم عَذَابٌ أَلِيدٌ ﴾ أي: مؤلم. وفي هذا دلالة على أن المؤمن بالله واليوم الآخر لا ييأس من رحمة الله.

ثم عاد سبحانه إلى قصة إبراهيم، فقال: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِوهِ ﴾ يعني حين دعاهم إلى الله تعالى، ونهاهم عن عبادة الأصنام ﴿إِلَّا أَن قَالُواْ اَفْتُلُوهُ أَوْ حَرِقُوهُ ﴾ وفي هذا تسفيه لهم، إذ قالُوا حين انقطعت حجتهم: لا تحاجوه، ولكن اقتلوه أو حرقوه، ليتخلصوا منه ﴿فَأَنجَنهُ اللهُ مِن النَّارِ ﴾ وهاهنا حذف تقديره: ثم اتفقوا على إحراقه، فأجَّجوا ناراً، فألقوه فيها، فأنجاه الله منها ﴿إِنَّ فِي ذَلِك لَايَنتِ ﴾ أي: علامات واضحات وحججاً بينات ﴿لِفَوْرٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بصحة ما أخبرنا به، وبتوحيد الله وكمال قدرته ﴿وَقَالَ ﴾ إبراهيم لقومه ﴿إِنَّمَا التَّخَذُمُ يَن دُونِ اللهِ أَوْلَئنا مُودَة بَيْكُمْ ﴾ أي: لتتوادوا بها ﴿فِي الْحَيَوْةِ الدُّنيَا ﴾ وقد تقدم بيانه في الحجة ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ يَكُفُرُ

بَعْضُكُم بِبَعْضِ﴾ أي: يتبرأ القادة من الأتباع ﴿وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضَا﴾ أي: ويلعن الأتباع ، القادة، لأنهم زينوا لهم الكفر، وقال قتادة: كل خلة تنقلب يوم القيامة عداوة إلا خلة المتقين، قال سبحانه: ﴿اَلْأَخِلَاّهُ يَوْمَهِ لِبَعْضِ عَدُوُّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾. ﴿وَمَأْوَىكُمُ النَّالُ﴾ أي: ومستقركم النار ﴿وَمَا لَكُمُ مِن نَّاصِرِينَ﴾ يدفعون عنكم عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿ إِلَّهُ فَنَامَنَ لَمُ لُوطُ وَقَالَ إِنِي مُهَاجِرُ إِلَى رَبِّ إِنَّهُ هُو الْعَزِيرُ الْمُكِيدُ ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِلَّهُ فَا لَكُنْبَ وَمَالَيْنَهُ الْمُكِيدُ ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِلَيْهُ إِلَى الْمُكِيدِ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْنَ الْمُلِحِينَ ﴿ وَلُوطُ اإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ النَّكُمُ الْمَنْكُمُ لَنَاتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهِ مِن الْصَلِحِينَ ﴿ وَلُوطُ اإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّا لَيْنَا لَهُ اللَّهُ إِن الْمُنْكِرُ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّكِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكِرُ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَيْ اللّهِ إِن كَادِيكُمُ الْمُنْكِرُ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَيْ اللّهِ إِن كَادِيكُمُ الْمُنْكِرُ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلّا أَن قَالُوا النّينَا بِعَذَابِ اللّهِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّلِقِينَ ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْتِدِينَ ﴾ .

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير حفص: ﴿أَثْنَكُم لتأتُونَ الفَاحَشَة﴾. ﴿أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرَّمَالَ﴾ بهمزتين فيهما، وقرأ أبو عمرو بالاستفهام فيهما بهمزة ممدودة ﴿آنكُم﴾ وقرأ الباقون: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلْفَاحِشَة﴾ بكسر الهمزة من غير استفهام ﴿أَثْنَكُم لتأتُونَ الرجال﴾ بالاستفهام، إلا أن ابن كثير وورشاً ويعقوب قرأوا بهمزة واحدة غير ممدودة، وابن عامر وحفص بهمزتين، وأهل المدينة غير ورش بهمزة واحدة ممدودة.
- اللغة: هاجر القوم من دار إلى دار: معناه: تركوا الأولى للثانية. قال الأزهري: أصل المهاجرة خروج البدوي من البادية إلى المدن. وتهجّر أي: تشبه بالمهاجرين. ومنه حديث عمر: هاجروا ولا تَهجّروا، أي: أخلصوا الهجرة لله. والنادي والنديُّ: المجلس إذا اجتمعوا فيه، وتنادى القوم إذا اجتمعوا في النادي، ودار الندوة: دار قصي بن كلاب، كانوا يجتمعون فيه للمشاورة تبركاً به، والأصل من النَّداء لأن القوم ينادي بعضهم بعضاً.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم بأن قال: ﴿فَاَمَنَ لَمُ لُولُا ﴾ أي: فصدًق بإبراهيم لوط، وهو ابن أخته، وكان إبراهيم خاله، عن ابن عباس وابن زيد وجمهور المفسرين، وهو أول من صدق بإبراهيم ﷺ ﴿وَقَالَ ﴾ إبراهيم ﴿إِنِّ مُهَاجِرٌ إِلَى رَفِقٌ ﴾ أي: خارج من جملة الظالمين، على جهة الهجر لهم لقبيح أعمالهم، من حيث أمرني ربي. وقيل معناه: قال لوط: إني مهاجر إلى ربي، عن الجبائي. وخرج إبراهيم ﷺ ومعه لوط وامرأته سارة، وكانت ابنة عمه من كوثى ـ وهي قرية من سواد الكوفة إلى أرض الشام ـ عن قتادة. ومثل هذا هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة أولًا، ثم إلى المدينة ثانياً، لأنهم هجروا ديارهم وأوطانهم بسبب أذى المشركين لهم ﴿إِنَّهُ هُو ٱلْمَزِيرُ ﴾ الذي لا يذل من نصره ﴿ٱلْحَكِمُ ﴾ الذي لا يضيع

من حفظه ﴿وَوَهَبّنَا لَدُو﴾ أي: لإبراهيم من بعد إسماعيل ﴿إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ﴾ من وراء إسحاق ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِنْبُ وذلك أن الله سبحانه لم يبعث نبياً من بعد إبراهيم إلا من صلبه، فالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان كلها أنزلت على أولاده ﴿وَءَاتَيْنَهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنِيَّ وهو الذكر الحسن والولد الصالح، عن ابن عباس. وقيل: هو رضى أهل الأديان به، فكلهم يحبونه ويتولونه، عن قتادة. وقيل: هو أنه أري مكانه في الجنة، عن السدي. وقال بعض المتأخرين: هو بقاء ضيافته عند قبره، وليس ذلك لغيره من الأنبياء. قال البلخي: وفي هذا دلالة على أنه يجوز أن يثيب الله في دار التكليف ببعض الثواب ﴿وَإِنّهُ فِي ٱلْآخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّلِحِينَ عني أن إبراهيم مع ما أعطي من الأجر والثواب في الدنيا، يحشره الله في جملة الصالحين العظيمي الأقدار، مثل آدم ونوح.

﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ أي: وأرسلنا لوطاً، ويجوز أن يريد: واذكر لوطاً حين قال لقومه ﴿ إِنَّكُمْ مَ لَتَأْتُونَ ٱلْفَاحِشَة ﴾ من قرأ بلفظ الاستفهام أراد به الإنكار دون الاستعلام، ومن قرأ ﴿ إِنَّكُمْ ﴾ على الخبر أراد أن لوطاً قال ذلك لقومه منكراً لفعلهم لا مفيداً معلماً لهم، لأنهم قد علموا ما فعلوه، والفاحشة هاهنا ما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران ﴿ مَا سَبَقَكُمُ بِهَا ﴾ أي: بهذه الفاحشة ﴿ مِنْ أَخَدِ مِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ أي: أحد من الخلائق، ثم فسر الفاحشة بقوله: ﴿ أَيِنَّكُمْ لَيْهَا لَهُ وجوه .

أحدها: تقطعون سبيل الولد باختياركم الرجال على النساء.

وثانيها: أنكم تقطعون الناس عن الأسفار بإتيان هذه الفاحشة، فإنهم كانوا يفعلون هذا الفعل بالمجتازين من ديارهم، وكانوا يرمون ابن السبيل بالحجارة بالحذف^(١) فأيهم أصابه كان أولى به، ويأخذون ماله وينكحونه ويغرمونه ثلاثة دراهم، وكان لهم قاض يقضى بذلك.

وثالثها: أنهم كانوا يقطعون الطريق على الناس، كما يفعل قطاع الطريق في زماننا.

﴿ وَيَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ ٱلْمُنْكَرَّ ﴾ قيل فيه أيضاً وجوه:

أحدها: هو أنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم من غير حشمة ولا حياء، عن ابن عباس. وروي ذلك عن الرضا عَلَيْتُلاً.

وثانيها: أنهم كانوا يأتون الرجال في مجالسهم يرى بعضهم بعضاً، عن مجاهد.

وثالثها: كانت مجالسهم تشتمل على أنواع من المناكير والقبائح، مثل الشتم، والسخف، والصفع (٢)، والقمار، وضرب المخراق (٣)، وحذف الأحجار على من مرَّ بهم، وضرب المعازف والمزامير، وكشف العورات واللواط. قال الزجاج: وفي هذا إعلام أنه لا ينبغي أن يتعاشر الناس على المناكير، ولا أن يجتمعوا على المناهي، ولما أنكر لوط على قومه ما كانوا يأتونه

⁽١) ضرب من الرمي والضرب.

⁽٢) صفعه صفعاً: ضرب قفاه أو بدنه بكفه مبسوطة.

⁽٣) المخراق: المنديل.

dela en en en en en en en en

. 1<u>185</u> 1. 1

من الفضائح، قالوا له استهزاء: اثننا بعذاب الله، وذلك قوله: ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اَثْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّلِدِقِينَ ﴾ وعند ذلك ﴿قَالَ ﴾ لـوط ﴿رَبِّ اَنصُرْنِي عَلَى اَلْقَوْمِ الْمُنْسِدِينَ ﴾ الذين فعلوا المعاصي، وارتكبوا القبائح، وأفسدوا في الأرض.

قوله تعالى، ﴿ وَلِمَا جَآءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُواْ إِنَّا مُهْلِكُواْ أَهْلِ هَنْهِ الْفَرْيَةُ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُواْ ظَلِيبِكِ ﴿ قَالَ إِنَ فِيهَا لُوطاً قَالُواْ نَحْتُ أَعْلَمُ بِمَن الْفَرْيَةُ إِنَّ أَهْلَهُ وَأَهْلَهُ وَالْمَالُمُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَالُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَلَمَا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا فَيْرِينَ ﴿ وَلَمَا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لَوْ اللّهَ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَالْمَلُهُ وَلَا تَعْزَنُ إِنّا مُنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلّا الْمُؤْلِقُ وَلَا تَعْزَنُ إِنّا مُنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلّا اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَا تَعْزَنُ إِنّا مُنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلّا اللّهُ وَلَا تَعْزَنُ إِنّا مُنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلّا اللّهُ وَلَا تَعْزَنُ إِنّا مُنجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلّا مُنزِلُونَ عَلَى اللّهُ وَلَا عَنْونُ اللّهُ وَلَا عَنْونًا فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَنْونًا فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَنْونًا فَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَالًا مُن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا يَقْدُونُ اللّهُ وَلَقَد قُرَحَتُنا مِنْهَا مَاكُولًا لِللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللل

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم ويعقوب: ﴿لننجِيَنَه﴾ خفيفة الجيم ساكنة النون، والباقون: ﴿لَنُنجِينَهُ ﴾ بالتشديد. وقرأ ابن كثير وأهل الكوفة غير حفص ويعقوب: ﴿إِنّا مُنجُوكَ ﴾ بالتخفيف، والباقون: ﴿مُنزِلُونَ ﴾ بالتشديد، والباقون: ﴿مُنزِلُونَ ﴾ بالتشديد، والباقون: ﴿مُنزِلُونَ ﴾ بالتخفيف.
- الحجة: قال أبو علي: حجة من قرأ: ﴿لننجِيَنَه﴾ و﴿إِنَّا مُنجُوكُ قوله: ﴿فَأَجَـٰلُهُ اللَّهُ مِن النَّارِّ ﴾ وحجة من ثقل قوله: ﴿وَجَهَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يقال: نجا زيد ونجَيته وأنجيته، مثل: فرَّحته وأفرَحته، وكذلك قولك: نزل، إذا عدّيته قلت: نزَّلته وأنزلته.
- المعنى: ثم بين سبحانه أنه استجاب دعاء لوط، وبعث جبرائيل ومعه الملائكة لتعذيب قومه بقوله: ﴿وَلَمَّا جَآءَتُ رُسُلُنا ۚ إِنْرَقِيمَ ۚ إِلْلَهُ وَلَى أَي: يبشرونه بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب ﴿قَالُواْ إِنَّا مُهْلِكُوّاْ أَمْلِ هَلِهِ ٱلْقَرْيَةِ ﴾ يعنون قرية قوم لوط ﷺ، وإنما قالوا هذا، لأن قريتهم كانت قريبة من قرية قوم إبراهيم ﴿إِنَّ أَمْلَهَا كَانُواْ ظَلِيمِكَ ﴾ أي: مشركين مرتكبين للفواحش ﴿قَالُوا ﴾ إبراهيم ﴿إِنَ فِيهَا لُوطاً من العذاب بإخراجه منها، ولنخلصن أيضاً أهله المؤمنين منهم ﴿إِلّا اَترَأْتَمُ ﴾ فإنها تبقى في العذاب لا تنجو منه، وذلك قوله: ﴿كَانَتُ أَيْضاً أهله المؤمنين منهم ﴿إِلّا اترَأْتَمُ ﴾ فإنها تبقى في العذاب لا تنجو منه، وذلك قوله: ﴿كَانَتُ وَسِنَ أَيْنَ رُسُلُنَا لُوطاً ﴾ ﴿أَنَ هَدَهُ مزيدة وَيَنَ عَنَاهُ معناه: سيء لوط بالملائكة، أي: ساءه مجيئهم لما رآهم في أحسن صورة، لما كان يعلمه من خبث فعل قومه، عن قتادة. وقيل: معناه، سيء بقومه لما علم من عظيم البلاء وصيانتهم، عن الجبائي. فلما رأى الملائكة حزنه وضيق صدره ﴿قَالُوا لَا تَعَقَى علينا وعليك وصيانتهم، عن الجبائي. فلما رأى الملائكة حزنه وضيق صدره ﴿قَالُوا لَا تَعَقَى علينا وعليك وصيانتهم، عن الجبائي. فلما رأى الملائكة حزنه وضيق صدره ﴿قَالُوا لَا تَعَقَى علينا وعليك

﴿ وَلَا تَحْزَنَ ﴾ بما نفعله بقومك. وقيل: لا تخف ولا تحزن علينا، فإنا رسل الله لا يقدرون علينا ﴿ إِنَّا مُنَجُوكَ وَأَهْلَكَ ﴾ من العذاب ﴿ إِلَّا ٱمْرَأَتَكَ ﴾ الكافرة ﴿ كَانَتَ مِنَ ٱلْعَنهِينَ ﴾ أي: الباقين في العذاب ﴿ إِنَّا مُنزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَنهِ وَ ٱلْقَرْبِيَةِ رِجْزًا ﴾ أي: عذاباً ﴿ قِنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾ أي: يخرجون من طاعة الله إلى معصيته، أي: جزاء بفسقهم. ﴿ وَلَقَد تَرَكَنا مِن طاعة الله إلى معصيته، أي: جزاء بفسقهم. ﴿ وَلَقَد تَرَكَنا مِن طاعة الله إلى معصيته، ودلالة على قدرتنا، قال قتادة: هي الحجارة التي أي تركنا من تلك القرية عبرة واضحة، ودلالة على قدرتنا، قال قتادة: هي الماء الأسود على أمطرت عليهم. وقال ابن عباس: هي آثار منازلهم الخربة. وقال مجاهد: هي الماء الأسود على وجه الأرض ﴿ إِنَّوْمٍ يَمْقِلُونَ ﴾ ذلك ويبصرونه، ويتفكرون فيه ويتعظون به، فيزجرهم ذلك عن الكفر بالله، واتخاذ شريك معه في العبادة.

• • •

قوله تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنَوْمِ أَعْبُدُواْ اللّهَ وَأَرْجُواْ الْيُومَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُواْ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿ فَيَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتُهُمُ الرَّحِفَةُ فَأَصْبَحُواْ فِي الْآخِرِينَ ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَد تَبَيِّنَ لَكُمْ مِن مَسَكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشّيطِ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَد تَبَيِّنَ لَكُمْ مِن مَسَكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشّيطِ وَكَانُواْ مُسْتَصِينَ ﴿ وَقَدُونَ وَفِرْعَوْنَ الشّيطِ وَكَانُواْ مُسْتَصِينَ ﴿ وَقَدُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَا كَانُواْ سَبِقِينَ ﴿ وَهَا كَانُواْ سَبِقِينَ ﴾ وَهَمْ وَلَا اللّهُ الْمَدُنَ وَلَقَدْ جَآءَهُم مُّوسَى بِالْبَيْنَةِ فَاسِبًا وَمِنْهُم مِّنَ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مِّنَ أَخْدَنَهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مِّنَ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مِّنَ أَخْرَقُنَا وَمَا كَانُواْ سَبِقِينَ ﴿ وَلَا كَانُواْ سَبِقِينَ اللّهُ لَكُلّا أَخَذُنَا بِذَلْبِهِ فَيْفُهُم مِّنَ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مِّنَ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مِّنَ أَخْرَقُنَا وَمَا كَانُ اللّهُ لِيظَلِمُهُم وَلَكِنَ اللّهُ لِلْمُهُم وَلَكُونَ اللّهُونَ وَمِنْهُم مِّنَ أَغْرَقُنَا وَمَا كَانَ اللّهُ لِيظَلِمُهُم وَلَكِن اللّهُ لِمُعْمَلِكُمُ وَلَكِنَ الْمُونَ لَكُونُ الْمُعْمَلِهُمُ وَلَكُمُ وَلَاكُمُ وَلَكُونَ لَكُمْ أَنْوا أَنفُسُهُمْ وَلَكِنَا وَمُا كَانُوا أَنفُسُهُمْ وَلَكِنَ الْمُعْرَانِ اللّهُ لِمُعْلِمُونَ اللّهُ الْمُعْرَانِ اللّهُ لِلْمُونَ لَكُونَا اللّهُ الْمُؤْنَ لَوْمُونَ الْمُعْرَانِ اللّهُ الْمُعْرَانِ اللّهُ الْمُونَ لَيْكُونَ الْمُؤْنَ الْمُعْرَانِ اللّهُ الْمُؤْنَ الْمُعْرِقِينَ الللّهُ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَا وَلِهُ الْمُؤْنِ اللّهُ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُ الْمُؤْنِ اللّهُ الْمُؤْنَ الْمُؤْنَا وَاللّهُ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُ الْمُؤْنَا اللّهُ الْمُؤْنَا وَلَا اللّهُونَا اللّهُ الْمُؤْنِ الْمُؤْنَا الللّهُ الْمُؤْنِ الْمُؤْنِ اللّهُ الْمُؤْنَا الللّهُ الْمُؤْنِ اللْمُؤْنِ الللللْمُونَ الْمُؤْنَا اللّهُ الْمُؤْنَا اللّهُ الْمُؤْنَا اللّهُ الْمُؤْنِ اللْمُؤْ

● اللغة: الرجفة: زعزعة الأرض تحت القدم، يقال: رَجف السطح من تحت أهله يرجُف رجفاً، ورجُفة شديدة، والبحر رجَّاف لاضطرابه، وأرَجف الناسَ بالشيء أي: أخبروا بما يُضطربُ لأجله من غير تحقق به، والحاصب: الريح العاصفة التي فيها الحصباء، وهي الحصى الصغار يشبَّه به البرَدُ والجليدُ، قال الفرزدق:

مستقبلين رياح الشام تضربنا بحاصب كنديف القطن منثور وقال الأخطل:

ولقد علمت إذا العِشار تروَّحت هدج الرَّئال بكنَّهنَّ شِمالاً ترمي العضاة بحاصبٍ من ثلجِها حتى تبيتَ على العضاة جفالا^(۱)

⁽۱) قوله لقد علمت أي: أيها الأمير، إذا هو ظرف مفعول ثان لعلمت، والعشار: جمع عشر، أو هي الناقة يمضي لها من حين اللقاح عشرة أشهر، وتروحت استنشق، ومفعوله شمالًا، ويه ريح معروفة توصف بشدة البرد، وهدج الرئال: الهدج مصدر هدج الظليم أي: ذكر النعام إذا مشى في ارتعاش، والرئال: جمع رائل، وهو فرخ النعام=

والخسف: سؤخُ الأرض بما عليها، يقال: خسف الله به الأرض، وخسف القمر: إذهاب نوره، والخسوف للقمر، والكسوف للشمس.

• الإعراب: ﴿أَنَاهُمُ عِنتصب بفعل مضمر، والتقدير: وأرسلنا إلى مدين أخاهم. ﴿وَعَادًا ﴾ منصوب بفعل مضمر، تقديره: وأهلكنا عاداً وثمود. ﴿وَقَد تَبَيَّنَ ﴾ فاعله مضمر تقديره: وقد تبين إهلاكهم لكم ﴿وَكَانُواْ مُسْتَبْعِرِينَ ﴾ في موضع نصب على الحال. ﴿لِيَظْلِمُهُم اللهم لتأكيد النفي، ولا يجوز إظهار أن بعده.

 المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم، فقال: ﴿وَإِلَنْ مَدْيَنَ﴾ أي: وأرسلنا إلى مدين ﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ وهذا مفسر فيما مضى ﴿فَقَالَ يَقَوْمِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهُ بدأ بالدعاء إلى التوحيد والعبادة ﴿ وَٱرْجُوا ٱلْيَوْمَ ٱلْآخِرَ ﴾ أي: وأمَّلوا ثواب اليوم الآخر، واخشوا عقابه بفعل الطاعات، وتجنب السيئات ﴿وَلَا تَعْفَوْا فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي: لا تسعوا في الأرض بالفساد، ثم أخبر أن قومه كذبوه، ولم يقبلوا منه، فعاقبهم الله، وذلك قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتُهُمُ ٱلرَّخْكَةُ ﴾ وقد مرَّ بيانه ﴿ فَأَصْبَحُواْ فِي دَارِهِمْ جَنْثِينَ ﴾ أي: باركين على ركبهم ﴿ وَعَادًا وَثَنُّودًا ﴾ أي: وأهلكنا أيضاً عاداً وثموداً جزاء لهم على كفرهم ﴿وَقَد تَّبَّيِّك لَكُمُ ﴾ معاشر الناس كثيرٌ ﴿قِن مُّسَكِنِهِمْ ﴾ وقيل معناه: وقد ظهر لكم يا أهل مكة من منازلهم بالحِجر واليمن آية في هلاكهم ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطُنُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسِّيلِ ﴾ أي: فمنعهم عن طريق الحق ﴿ وَكَانُوا مُستَبْصِرِينَ ﴾ أي: وكانوا عقلاء يمكنهم التمييز بين الحق والباطل بالاستدلال والنظر، ولكنهم أغفلوا ولم يتدبروا. وقيل معناه: إنهم كانوا مستبصرين عند أنفسهم فيما كانوا عليه من الضلالة يحسبون أنهم على هدى، عن قتادة والكلبي ﴿ وَتَنْرُونِكَ ﴾ أي: وأهلكنا قارون ﴿ وَفِرْعَوْنَ وَهَلَـٰنَ ۖ وَلَقَـٰدَ جَاءَهُم مُوسَى بِٱلْبِيِّنَتِ﴾ أي: بالحجج الواضحات من قلب العصاحية، واليد البيضاء، وفلق البحر، وغيرها ﴿ فَأَشْتَكُبُرُوا ﴾ أي طلبوا التجبر ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ ولم ينقادوا للحق ﴿ وَمَا كَانُوا سَبِقِينَ﴾ أي: فائتين الله كما يفوت السابق ﴿فَكُلَّا أَخَذَنَا بِذَئْبِةً ۖ أَي: فأخذنا كلاً من هؤلاء بذنبه، وعاقبناهم بتكذيبهم الرسل ﴿فَينْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبَا﴾ أي: حجارة. وقيل: ريحاً فيها حصى، وهم قوم لوط، عن ابن عباس وقتادة. وقيل: هم عاد ﴿وَيِنْهُم مَّنَّ أَخَذَتُهُ الصَّيْحَةُ ﴾ وهم ثمود، وقوم شعيب، عن ابن عباس وقتادة. والصيحة: العذاب. وقيل: صاح بهم جبرائيل فهلكوا ﴿وَمِنْهُم مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ ٱلْأَرْضَ﴾ وهو قارون ﴿وَمِنْهُم مَّنْ أَغَرَقْنَأَ﴾ يعني قوم نوح، وفرعون وقومه ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمُهُمَّ ﴾ فيعذبهم على غير ذنب، أو قبل إزاحة العلة ﴿وَلَكِن كَانُوٓا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بكفرهم وتكذيبهم الرسل. وفي هذا دلالة واضحة على فساد

Paragraphy and the March Color of the Color

⁼ وهو مفعول أول لعلمت. بكنهن الكن: ما يكتن به من الحر والبرد، وترمي العضاة: وهي شجرة كبيرة بحاصب أي: ريح عاصف، والمراد به هنا الثلج على التشبيه. فتكون «من» في قوله (من ثلجها) بيانية «حتى تبيت» أي: ذلك الحاصب على العضاة. جفالًا وهو الصوف الكثير، والمعنى: ولقد علمت أيها الأمير مشي الفراخ في ارتعاش في مسكنهن عند هبوب هذه الريح الموصوفة بالصفات المذكورة، فارحمني وجد علي، والمراد من البيت الإسترحام والإستعطاف (كذا في هامش بعض المخطوطة).

مذهب أهل الجبر، فإن الظلم لو كان من فعل الله كما يزعمون، لما كان هؤلاء هم الظالمين ؛ لنفوسهم، بل كان الظالم لهم مَن فعل فيهم الظلم، تعالى الله عن ذلك.

• • •

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ الْغَنَدُواْ مِن دُونِ اللّهِ أَوْلِيآ كَمَثُلِ الْمَنكُونِ اللّهِ أَوْلِيآ كَمَثُلِ الْمَنكُونِ اللّهَ الْفَكُونِ اللّهِ الْمَنكُونِ اللّهُ الْمَنكُونِ اللّهُ الْمَنكُونِ اللّهُ الْمَنكُونِ الْمَذِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ وَهُوَ الْمَذِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ وَيَلْكَ الْأَمْنَالُ الْمَنكُونِ وَالْمَنكُونِ وَالْمُنكُونِ وَالْمُنكُونِ وَالْمُنكُونِ وَالْمُنكُونَ اللّهُ السَمنونِ وَالْمُنكُونَ وَاللّهُ السَمنونِ وَالْمُنكُونَ وَاللّهُ السَمنونِ وَالْمُنكُونَ وَاللّهُ اللّهُ الْمَنكُونُ وَلَيْكُمُ اللّهِ الْمَنكُونِ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا الْمَنكُونَ وَلَيْكُمُ اللّهِ الْمَنكُونِ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا الْمَنكُونَ وَلَذِكُمُ اللّهِ الْمَنكُونَ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا الْمَنكُونَ وَلَيْكُمُ اللّهِ الْمَنكُونِ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا الْمَنكُونُ وَلَيْكُمُ وَلَذِكُمُ اللّهِ الْمَنكُونُ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا وَلَلْمُ وَاللّهُ الْمَنكُونُ وَلَائِكُمُ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا وَلَيْنَ وَلِي اللّهُ الْمُنكُونَ وَلَائكُمُ وَاللّهُ الْمَنكُونَ وَلَائلُهُ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا وَلَائلُونُ وَلَائلُهُ اللّهُ الْمَنكُونَ وَلَائلُهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا وَلَائِكُمُ وَلَائِلُونُ وَلَائِلُونُ وَلَائِلُونُ وَلَائلُونُ وَلَائلُهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

القراءة: قرأ أهل البصرة وعاصم إلا الأعمش والبرجمي: ﴿مَا يَكْغُونَ﴾ بالياء، والباقون: بالتاء.

الحجة و الإعراب: قال أبو علي: التاء على قوله قل لهم: إن الله يعلم ما تدعون لا يكون إلا عند هذا، لأن المسلمين لا يخاطبون بذلك، و﴿مَا﴾ استفهام، وموضعه نصب بـ ﴿يَدْعُونَ﴾ ولا يجوز أن يكون نصباً بيعلم، ولكن صارت الجملة التي هي منها في موضع نصب بيعلم، ولا يكون يعلم بمعنى يعرف، كقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْهُمُ الّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السّبتِ﴾ لأن ذلك لا يلغى، وما لا يلغى لا يعلق، ويبعد ذلك دخول من في الكلام، وهي إنما تدخل في نحو قولك: هل من طعام، وهل من رجل، ولا تدخل في الإيجاب، هذا قول الخليل، وكذلك قوله: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَنقِبَهُ ٱلدَّارِ ﴾ المعنى: فستعلمون: آلمسلم تكون له عاقبة الدار أم الكافر؟ وكل ما كان من هذا فهكذا القول فيه، وهو قياس قول الخليل.

اللغة: جمع العنكبوت: عناكب، وتصغيره: عنيكب، ووزنه: فعللوت، وهو يذكر ويؤنث، قال الشاعر:

على هطالهم منهم بُيوتٌ كأن العنكبوت هو ابتناها(١) ويقال فيه: العنكباء.

المعنى: ثم شبه سبحانه حال الكفار الذين اتخذوا من دونه آلهة بحال العنكبوت،
 فقال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ الْمُخَذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيآهَ﴾ أي: شبه من اتخذ الأصنام آلهة، يريدون نصرها ونفعها، وضرها والرجوع إليها عند الحاجة. ﴿ كَمَثَلِ الْفَنْكُبُونِ الْخَذَتْ بَيْتَا ﴾ لنفسها

⁽١) هطال: اسم جبل.

ثم بين سبحانه ما يدل على إلهيته واستحقاقه العبادة، فقال: ﴿ خَلَقَ اللَّهُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ﴾ أي: أخرجهما من العدم إلى الوجود ولم يخلقهما عبثاً، بل خلقهما ليسكنهما خلقه، وليستدلوا بهما على إثباته ووحدانيته ﴿ إِلْحَقِّ ﴾ أي: على وجه الحكمة. وقيل معناه: للحق وإظهار الحق ﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ لأنهم المنتفعون بذلك.

ثم خاطب سبحانه نبيه عليه فقال: ﴿ أَتُلُ مَا أُوحِى إِلَيْكَ مِنَ ٱلْكِنْدِ ﴾ يعني القرآن، أي: اقرأه على المكلفين، واعمل بما تضمنه ﴿ وَأَقِيرِ ٱلسَّكَاؤَةُ ﴾ أي: أدها بحدودها في مواقيتها ﴿ إِنَ الْفَكَلُوةَ تَنْعَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَاءِ وَٱللَّنَكُرُ ﴾ في هذا دلالة على أن فعل الصلاة لطف للمكلف في ترك القبيح والمعاصي التي ينكرها العقل والشرع، فإن انتهى عن القبيح يكون توفيقاً، وإلا فقد أتى المكلف من قبل نفسه.

وقيل: إن الصلاة بمنزلة الناهي بالقول، إذا قال لا تفعل الفحشاء والمنكر، وذلك لأن فيها التكبير والتسبيح، والتهليل والقراءة، والوقوف بين يدي الله تعالى، وغير ذلك من صنوف العبادة، وكل ذلك يدعو إلى شكله، ويصرف عن ضده، فيكون مثل الأمر والنهي بالقول، وكل دليل مؤدّ إلى المعرفة بالحق، فهو داع إليه، وصارف عن الباطل الذي هو ضده.

وقيل معناه: أن الصلاة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها.

وقيل معناه: أنه ينبغي أن تنهاه، كقوله: ﴿وَمَن دَخَلَمُ كَانَ ءَامِناً﴾ وقال ابن عباس: في الصلاة منهى ومُزدجرٌ عن معاصي الله، فمن لم تنهه صلاته عن المعاصي لم يزدد من الله إلا بعداً. وقال الحسن وقتادة: من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر، فليست صلاته بصلاة، وهي وبال عليه.

وروى أنس بن مالك الجهني عن النبي عليه قال: «إنه من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر، لم يزدد من الله إلا بعداً».

وروي عن ابن مسعود أيضاً عن النبي على أنه قال: «لا صلاة لمن لم يطع الصلاة، وطاعة الصلاة أن ينتهي عن الفحشاء والمنكر». ومعنى ذلك: أن الصلاة إذا كانت ناهية عن المعاصي، فمن أقامها ثم لم ينته عن المعاصي لم تكن صلاته بالصفة التي وصفها الله بها، فإن تاب من بعد ذلك وترك المعاصي، فقد تبين أن صلاته كانت نافعة له ناهية، وإن لم ينته إلا بعد زمان.

وروى أنس: أن فتى من الأنصار كان يصلي الصلاة مع رسول الله علي ويرتكب الفواحش، فوصف ذلك لرسول الله عليه ، فقال: «إن صلاته تنهاه يوماً».

وعن جابر قال: قيل لرسول الله ﷺ: إن فلاناً يصلي بالنهار ويسرق بالليل. فقال: «إن صلاته لتردعه».

روى أصحابنا عن أبي عبد الله عليه قال: من أحب أن يعلم: أقبلت صلاته أم لم تقبل فلينظر: هل منعته صلاته عن الفحشاء والمنكر؟ فبقدر ما منعته قبلت منه.

﴿وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكَّبُرُ﴾ أي: ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته عن ابن عباس وسلمان وابن مسعود ومجاهد.

وقيل معناه: ذكر العبد لربه أكبر مما سواه وأفضل من جميع أعماله، عن سلمان في رواية أخرى وابن زيد وقتادة.

وروي ذلك عن أبي الدرداء، وعلى هذا فيكون تأويله: أن أكبر شيء في النهي عن الفحشاء ذكر العبد ربه، وأوامره ونواهيه، وما أعده من الثواب والعقاب، فإنه أقوى لطف يدعو إلى الطاعة وترك المعصية، وهو أكبر من كل لطف.

وقيل معناه: ذكر الله العبد في الصلاة أكبر من الصلاة، عن أبي مالك.

وقيل: إن ذكر الله هو التسبيح والتقديس والتهليل، وهو أكبر وأحرى بأن ينهى عن الفحشاء والمنكر، عن الفراء، أي: من كان ذاكراً لله فيجب أن ينهاه ذكره عن الفحشاء والمنكر. وروي عن ثابت البناني قال: إن رجلًا أعتق أربع رقاب، فقال رجل آخر: سبحان الله، والله إلا الله، والله أكبر، ثم دخل المسجد فأتى حبيب بن أوفى السلمي وأصحابه، فقال: ما تقولون في رجل أعتق أربع رقاب، وإني أقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فأيهما أفضل؟ فنظروا هنيهة، فقالوا: ما نعلم شيئاً أفضل من ذكر الله عز وجل وعن معاذ بن جبل قال: ما مِن عمَل آدمي عُمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل. وقيل: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد، فإن الله عز وجل يقول: ﴿وَلَذِكُرُ وَلِللَّهِ أَصَابُهُ وعنه قال: سألت رسول الله عليه: أي الأعمال أحب إلى الله؟ قال: «أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله عز وجل». وقال عليه: "يا معاذ! إن السابقين الذين يسهرون بذكر الله عز وجل، ومن أحبً أن يرتع في رياض الجنة، فليكثر ذكر الله عز وجل».

وروي عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة قال: قال ابن عباس: أرأيت قول الله عز وجل: ﴿ وَلَذِكُرُ اللهِ أَكَبُرُ ﴾ قال: قلت: ذكر الله بالقرآن حسن، وذكره بالصلاة حسن، وبالتسبيح والتكبير والتهليل حسن، وأفضل من ذلك أن يذكر الرجل ربه عند المعصية فينحجز عنها، فقال ابن عباس: لقد قلت قولًا عجيبًا، وما هو كما قلت، ولكن ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه ﴿ وَاللهُ يُعَلِّمُ مَا تَصَّنعُونَ ﴾ من خير وشر فيجازيكم بحسبه.

• • •

- القراءة: قرأ ابن كثير وأهل الكوفة غير حفص وقتيبة: ﴿ الله من ربه ﴾ على التوحيد، والباقون: ﴿ اَينَتُ ﴾ على الجمع.
- الحجة: قال أبو على: حجة الإفراد قوله ﴿فليأتنا بآية﴾. ﴿وَقَالُوا لَوْلاَ أَيْرَكَ عَلَيْهِ مَايَةٌ مَايَةٌ مَن رَبِّهِ عَلَى الله عَلَيْهِ الله عَلَى الله على الفظ الواحد ويراد به كثرة، كما جاء ﴿وَيَحَلّنَا أَبْنَ مَرْبَمَ وَأَمْتُهُ عَايَةٌ ﴾ وليس في قوله: ﴿قُلَ إِنَّمَا ٱلْآيَنَتُ عِندَ ٱلله على ترجيح من قرأ ﴿عَلَى الله على قرأ ﴿عَلَى إِنَّمَا الآيات عند الله . والمعنى: الآية التي اقترحتموها وآيات أخر لم تقترحوها .

اللغة: أصل الجدل: شدة الفتل، يقال: جدلته أجدله جدلًا، إذا فتلته فتلًا شديداً. والجدال: فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه. وقيل: إن أصله من الجدالة، وهي الأرض، فإن كل واحد من الخصمين يروم أن يلقى صاحبه بالجدالة. الخط معروف. الارتياب والريبة: شك مع تهمة.

• الإعراب: ﴿اللَّذِينَ ظَلَنُوا مِنْهُمْ ﴾ في محل النصب على الاستثناء من ﴿أَهْلَ ٱلْكِتَابِ ﴾ وكذلك ﴿أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَابُ تقديره: وكما أنزلنا إلى أهل الكتاب الكتاب أنزلنا إليك الكتاب.
 ﴿إِذَا لَازَتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴾ اللام للقسم، وفي الكلام حذف، تقديره: ولو خططته بيمينك أو تلوت قبله كتاباً إذا والله لارتابوا به. ﴿مِن رَبِيهِ إِنْ في موضع رفع بأنه صفة ﴿مَايَنتُ ﴾.

● المعنى: لما تقدم الأمر بالدعاء إلى الله سبحانه بين عقيبه كيف يدعونهم، وكيف يجادلونهم، فقال: ﴿وَلَا بُحَدِلُواْ أَهْلَ الْكِتَبِ ﴾ وهم نصارى بني نجران، وقيل: اليهود والنصارى ﴿إِلّا بِالّتِي هِي أَحْسَنُ ﴾ أي: بالطريق التي هي أحسن، وإنما يكون أحسن إذا كانت المناظرة برفق ولين، لإرادة الخير والنفع بها، ومثله قوله: ﴿فَقُولًا لَمُ وَلَا لَيْنَا لَمَلَمُ يَتَذَكَّرُ أَوَ المناظرة برفق ولين، الأعلى في الحسن من جهة قبول العقل له، وقد يكون أيضاً أعلى في الحسن من جهة قبول العقل له، وقد يكون أيضاً أعلى في الحسن من جهة قبول العقل له، وقد يكون أيضاً أعلى في الحسن من جهة قبول الطبع، وقد يكون في الأمرين جميعاً، وفي هذا دلالة على وجوب الدعاء إلى الله تعالى على أحسن الوجوه وألطفها، واستعمال القول الجميل في التنبيه على آيات الله وحججه ﴿إِلّا الّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمُ أي: إلا من أبى أن يقر بالجزية منهم ونصب الحرب، فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يسلموا، أو يعطوا الجزية ـ عن مجاهد وسعيد بن جبير.

وقيل: إلا الذين ظلموا منهم بالعناد وكتمان صفة نبينا على بعد العلم به، عن أبي مسلم.

وقيل: إلا الذين ظلموا منهم بالإقامة على الكفر بعد قيام الحجة، عن ابن زيد.

والأولى أن يكون معناه: إلا الذين ظلموك في جدالهم، أو في غيره مما يقتضي الإغلاظ لهم، فيجوز أن يسلكوا معهم طريقة الغلظة.

وقيل: إن الآية منسوخة بآية السيف، عن قتادة. والصحيح أنها غير منسوخة لأن الجدال على الوجه الأحسن هو الواجب الذي لا يجوز غيره.

﴿ وَقُولُوا ﴾ لهم في المجادلة وفي الدعوة إلى الدين ﴿ اَمنَا بِالَذِى أَنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ أي: بالكتاب الذي أنزل إلينا، وبالكتاب الذي أنزل اليكم ﴿ وَإِلَنْهُنَا وَإِلَنْهُكُمْ وَبَوِدٌ ﴾ لا شريك له ﴿ وَخَنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ أي: مخلصون طائعون ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: ومثل ما أنزلنا الكتاب على موسى وعيسى ﴿ أَنزَلْنَا إِلَّكَ الْكِنْبَ ﴾ وهو القرآن ﴿ وَالَّذِينَ ءَالْيَنَهُمُ الْكِنْبَ ﴾ أي: علم الكتاب، فحذف المضاف ﴿ يُؤْمِنُونَ بِدِ أَ كَ يعني مؤمني أهل الكتاب، مثل عبد الله بن سلام ونظرائه ﴿ وَمِنْ هَتُولَا ﴾ يعني كفار مكة ﴿ مَن يُؤْمِنُ بِدِ أَ يعني من أسلم منهم، ويجوز أن تكون الهاء في ﴿ بِدّ ﴾ راجعة إلى القرآن، ويحتمل أيضاً أن يريد بقوله ﴿ الّذِينَ النّينَا الْكِنْبَ ﴾ المسلمين، والكتاب القرآن ﴿ وَمِنْ هَتُؤُلِّه ﴾ يعني ومن اليهود والنصارى من يؤمن به ﴿ وَمَا الْكِنْبَ ﴾ المسلمين، والكتاب القرآن ﴿ وَمِنْ هَتُؤُلِّه ﴾ يعني ومن اليهود والنصارى من يؤمن به ﴿ وَمَا يَجَدُدُ مِا يَاكُنُ وَمِا يَكُونُ وَا يَكُونُ وَا يَكُونُ وَا يَنْكُونُ الْكَافُرُونُ ، ولا يضرك جحودهم.

ثم خاطب نبيه المحمد تقرأ قبل القرآن كتاباً، والمعنى: إنك لم تكن تحسن القراءة قبل أن يوحى إليك بالقرآن ﴿وَلا عَمْلُهُ وَلا عَمْلُهُ اللهِ القرآن كتاباً، والمعنى: إنك لم تكن تحسن القراءة قبل أن يوحى إليك بالقرآن ﴿وَلا عَمْلُهُ بِيبِيكَ ﴾ معناه: وما كنت أيضاً تكتبه بيدك ﴿إِنَا لاَرْتَابَ الْبَطِلُونَ ﴾ أي: ولو كنت تقرأ كتاباً أو تكتبه لوجد المبطلون طريقاً إلى اكتساب الشك في أمرك، وإلقاء الريبة لضعفة الناس في نبوتك، ولقالوا: إنما تقرأ علينا ما جمعته من كتب الأولين، فلما ساويتهم في المولد والمنشأ ثم أتيت بما عجزوا عنه، وجب أن يعلموا أنه من عند الله تعالى وليس من عندك، إذ لم تجر العادة أن ينشأ الإنسان بين قوم يشاهدون أحواله من عند صغره إلى كبره، ويرونه في حضره وسفره، لا يتعلم شيئاً ويرونه بي حضره وسفره الم يرونه بي حضره وسفره الم يتعلم شيئاً ويرونه بي حضره وسفره الم يرونه ويرونه ويرونه في حضره وسفره الم يتعلم شيئاً ويرونه ويرونه ويرونه في حضره وسفره الم يتعلم شيئاً ويرونه وير

من غيره، ثم يأتي من عنده بشيء يعجز الكل عنه وعن بعضه، ويقرأ عليهم أقاصيص الأولين. قال الشريف الأجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه: هذه الآية تدل على أن النبي على ما كان يحسن الكتابة قبل النبوة. أمّا بعد النبوة فالذي نعتقده في ذلك التجويز، لكونه عالماً بالكتابة والقراءة، والتجويز لكونه غير عالم بهما من غير قطع على أحد الأمرين، وظاهر الآية يقتضي أن النفي قد تعلق بما قبل النبوة، وفن ما بعدها، ولأن التعليل في الآية يقتضي اختصاص النفي بما قبل النبوة، لأن المبطلين إنما يرتابون في نبوته في لو كان يحسن الكتابة قبل النبوة، فأما بعد النبوة فلا تعلق له بالريبة والتهمة، فيجوز أن يكون قد تعلمها من جبرائيل عليه بعد النبوة. ثم قال سبحانه: ﴿ بَلْ هُوَ ءَايَنَتُ فِي سُدُورِ الَّذِينَ أُونُوا الْمِلْدُ يعني أن القرآن دلالات واضحات في صدور العلماء، وهم النبي عليه والمؤمنون به، لأنهم حفظوه ووعوه ورسخ معناه في قلوبهم، عن الحسن.

وقيل: إن ﴿ هُوَ ﴾ كناية عن النبي ﷺ ، أي: إنه في كونه أمّيًا لا يقرأ ولا يكتب آيات بينات في صدور العلماء من أهل الكتاب، لأنه منعوت في كتبهم بهذه الصفة، عن الضحاك. وقال قتادة: المراد به القرآن، وأعطى هذه الأمة الحفظ، ومن كان قبلها لا يقرؤون الكتاب إلا نظراً، فإذا طبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا اليسير ﴿ وما يجحدُ بآياتنا إلّا الظالمون ﴾ الذين ظلموا أنفسهم بترك النظر فيها، والعناد لها بعد حصول العلم لهم بها. وقيل: يريد بالظالمين كفار قريش واليهود.

﴿وَقَالُواْ﴾: يعني كفار مكة ﴿لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ ءَايَةٌ مِّن زَيِّدِهُ أَراد به الآيات التي اقترحوها في قوله: ﴿وَقَالُواْ لَن نُوْمِنَ لَكَ حَتَى تَفْجُر لَنَا مِن الْأَرْضِ يَلْبُوعًا ﴿ الآيات، وأن يجعل الصفا ذهباً. وقيل: إنهم سألوا آية كآية موسى عَلَيْكُ، من فلق البحر، وقلب العصاحية، وجعلوا ما أتى به من المعجزات والآيات غير آية وحجة، إلقاء للشبهة بين العوام، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿ إِنَّمَا الْآينَتُ عِندَ اللّهِ ﴾ ينزلها ويظهرها بحسب ما يعلم من مصالح عباده، وينزل على كل نبي منها ما هو أصلح له ولأمنه، ولذلك لم تتفق آيات الأنبياء كلها، وإنما جاء كل نبي بفن منها ﴿ وَإِنَّمَا أَنَّا نَدِينٌ مُنْ مُنِينٌ ﴾ أي: منذر مخوف من معصية الله، مظهر طريق الحق والباطل، وقد فعل الله سبحانه ما يشهد بصدقي من المعجزات.

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَكُفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِنْبُ يُتَلَى عَلَيْهِمُّ إِنَّ فِي اللَّهِ مَا لَكُوْمَ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُّ اللَّهِ بَيْنِي وَيَيْنَكُمُّ شَهِيدًا لَّاللَّكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِفَوْمِ يُوْمِنُونَ إِنَّ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَيَيْنَكُمُ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ وَالْذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ لَكُولًا فَاللَّهِ أَوْلَتِهِكَ هُمُ الْخَلِيمُونَ اللَّهُ وَلَيْنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَذَابُ وَلَيْنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَهُمْ الْخَلِيمُونَ اللَّهُ وَلَيْنَا اللَّهُ اللَّلَالُ اللَّهُ الْمُلْلِلَّةُ اللَّهُ الْمُلِلَّةُ اللَّهُ اللَّلَالِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللَ

لَا يَشْعُهُنَ ۞ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِٱلْكَفِرِينَ ۞ يَوْمَ يَغْشَلْهُمُ ٱلْعَذَابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُواْ مَا كُنْنُمْ تَعْمَلُونَ ۞﴾.

- القراءة: قرأ نافع وأهل الكوفة: ويقول: بالياء، والآخرون بالنون.
- الحجة: قال أبو علي: ﴿وَيَقُولُ﴾ أي: ويقول الموكل بعذابهم ﴿ وُوقُوا ﴾ كقوله: ﴿وَالْمَلَتِكَةُ بَاسِطُوا آيدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُكُمُ أَلَيْوَم عَرَوْن عَذَابَ الْهُونِ ﴾ أي: يقولون لهم. ومن قرأ بالنون، فلأن ذلك لما كان بأمره سبحانه جاز أن ينسب إليه. والمعنى: ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون، وإنما قيل: ﴿ وُوقُوا ﴾ لوصول ذلك إلى المعذبين، واتصاله كوصول المذوق إلى الذائق، قال:

دونـك مـا جـنـيـتـه فـأخـس وذُق^(١)

- الإعراب: ﴿ يُتَلَىٰ ﴾ في موضع نصب على الحال من ﴿ الْكِتَٰبُ ﴾ أي: متلواً عليهم.
 ﴿ يَمْلَمُ مَا فِي السَّمَوَتِ ﴾ يجوز أن يكون صفة لقوله: ﴿ شَهِيدًا ﴾ ويجوز أن يكون حالًا، ويجوز أن يكون جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب. ﴿ وَلَيَأْنِينَهُ ﴾: اللام جواب قسم مقدر. ﴿ بَغَتَهُ ﴾ منصوب على الحال. ﴿ وَيَوْمَ يَغْشَلُهُ مُ ﴾ ظرف لقوله: ﴿ لَمُحِيطَةٌ ﴾.
- المعنى: لما تقدم طلبهم للآيات أجابهم سبحانه، فقال: ﴿أَوْلَةُ يَكْفِهِمْ أَنّا أَنْزَلْنا وَصحة، ومعجزة لائحة، وحجة بالغة، تنزاح معه العلة، وتقوم به الحجة، فلا يحتاج في واضحة، ومعجزة لائحة، نوته إلى غيره، على أن إظهار المعجزات مع كونها إزاحة للعلة تراعى الوصول إلى العلم بصحة نبوته إلى غيره، على أن إظهار المعجزات مع كونها إزاحة للعلة تراعى فيه المصلحة. فإذا كانت المصلحة في إظهار نوع منها لم يجز إظهار غيرها، ولو أظهر الله سبحانه الآيات التي اقترحوها ثم لم يؤمنوا لاقتضت الحكمة إهلاكهم بعذاب الاستئصال، كما اقتضت ذلك في الأمم السالفة، وقد وعد الله سبحانه ألا يعذب هذه الأمة بعذاب الاستئصال، وفي هذا دلالة على أن القرآن كاف في المعجز، وأنه في أعلى درجات الإعجاز، لأنه جعله كافياً عن جميع المعجزات، والكفاية بلوغ حد ينافي الحاجة. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ معناه: إن في القرآن ﴿لَرَّحُكَةٌ ﴾ أي: نعمة عظيمة الموقع، لأن من تبعه وعمل به نال الثواب وفاز بالجنة كتبوا شيئاً من كتب أهل الكتاب، فهددهم سبحانه في هذه الآية، ونهاهم عنه، وقال النبى ﷺ: جئتكم بها بيضاء نقية.
- ﴿ وَأَنْ يَا محمد ﴿ كَنَنَ بِأَلَّهِ بَيْنِي وَيَبْنَكُمُ شَهِدَا ۚ لَي بالصدق والإبلاغ، وعليكم بالتكذيب والعناد، وشهادة الله له قوله: ﴿ عُمَّدُ رُسُولُ اللهِ ﴾ وهو في كلام معجز قد ثبت أنه من الله سبحانه. وقيل: إن شهادة الله له إثبات المعجزة له بإنزال الكتاب عليه ﴿ يَعْلَمُ مَا فِ

^{﴿ (}١) دونك أي: خذ. واحسُ فعل أمر من حسا يحسو أي: إشرب.

السّمَكُونِ وَالْأَرْضِ ﴾ فيعلم أني على الهدى، وأنكم على الضلالة ﴿وَالَّذِينَ ءَامَوُا مِالْبَطِلِ ﴾ أي: صدقوا بغير الله ، عن ابن عباس. وقيل: بعبادة الشيطان، عن مقاتل ﴿وَكَفُرُواْ بِاللّهِ جحدوا وحدانية الله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴾ خسروا ثواب الله بارتكاب المعاصي والجحود بالله ﴿وَيَسْتَعْبُونَكَ بِالْعَدَابِ عاجلًا، لجحودهم صحة ما توعدهم به ، كما قال النضر بن الحرث: أمطر علينا حجارة من السماء ﴿وَلَوْلَا أَبَلُ مُستَى ﴾ أي: وقت قدره الله تعالى أن يعاقبهم فيه ، وهو يوم القيامة ، أو أجل قدره الله تعالى أن يعقبهم إليه ، لضرب من المصلحة ﴿ لِمُآتَهُمُ الْمَنَابُ ﴾ الذي استحقوه ﴿ وَلَيَأْنِينَهُ ﴾ العذاب ﴿ بَعْنَةُ وَهُمْ لَا يَشْمُونَكَ بِالْمَانِ وَلِنَّ جَهَنَمُ المُنابُ فِقال: ﴿ يَسْتَعْبُونُكَ بِالْمَانَابُ وَلِنَ جَهَنَمُ الْمَنابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَعْتِ أَرَجُلِهِم) أي: بأن العذاب وإن لم يأتهم في الدنيا، فإن جهنم محيطة بهم ، أي: جامع لهم ، وهم معذبون فيها لا محالة ﴿ يَوْمَ يَعْشَدُهُمُ الْمَنَابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَعْتِ أَرَجُلِهِمَ يعني أن العذاب يحيط بهم ، لا أنه يصل إلى موضع منهم دون موضع ، فلا يبقى جزء منهم إلا وهو معذب في النار ، عن الحسن . وهذا كقوله : ﴿ لَمْ مِن جَهَمَ مِهَادُ وَمِن فَوْهِمْ غَوَاشِ ﴾ ﴿ وَيَقُولُ مَعَدُب فِي النار ، عن الحسن . وهذا كقوله : ﴿ لَمْ مِن جَهَمْ مِهَادُ وَمِن فَوْهِمْ عَوَاشٍ ﴾ ﴿ وَيَقُولُ مَا كُنُمُ تَسَلُونَ ﴾ أي: جزاء أعمالكم وأفعالكم القبيحة .

. . .

قوله تعالى: ﴿ يَنِعِبَادِى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِنَّ أَرْضِى وَسِعَةٌ فَإِيَّنَى فَأَعْبُدُونِ ۞ كُلُّ نَفْسِ ذَآيِفَهُ ٱلْمَوْتِ ثُمُّ إِلَيْنَا نُرْجَعُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَاتِ لَنَبُوتِنَفَهُم مِّنَ ٱلْجَنَّةِ غُرُفًا جَرِى مِن تَقْنِهَا ٱلْأَنْهَدُ خَلِدِينَ فِهَا نِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَلِمِلِينَ ۞ ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَنَوَكُلُونَ ۞ وَكَأَيِّن مِن دَآبَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ٱللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُو ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۞ .

• القراءة: قرأ ﴿يرجعون﴾ بالياء يحيى عن أبي بكر وهشام، والباقون: بالتاء. وقرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿لَنَثُويَنَّهُمُ﴾ بالباء.

الحجة: قال أبو علي: أما ﴿ يُرْحَعُونَ ﴾ بالياء، فلأن الذي قبله على لفظ الغيبة، و﴿ ترجعون ﴾ على أنه انتقل من الغيبة إلى الخطاب، مثل: ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ بعد قوله: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ وحجة من قرأ: ﴿ لَنَبُونَةُ مُمْ ﴾ بالباء، قوله: ﴿ وَلَقَدْ بَوْأَنَا بَنِيَ إِسْرَهِ بِلَ مُبُوّلً صِدْفِ ﴾ ، ﴿ وَإِذْ بَوْأَنَا لِلْهِ ﴾ وحجة من قرأ: ﴿ لَنَبُونَ اللهم هنا زائدة كزيادتها في قوله: ﴿ رَدِفَ لَكُم ﴾ ويجوز أن يكون بوأنا لدعاء إبراهيم عَلَيْتُ ﴿ وَ وَمَا المفعول محذوفاً، أي: بوأنا لدعائه ناساً مكان البيت. ومن قرأ: ﴿ لَنَنْوِينَا هُمْ ﴾ فحجته قوله: ﴿ وَمَا كُنتَ ثَاوِيبًا فِي آمْلِ مَدْيَكَ ﴾ أي: مقيماً نازلًا فيهم، قال الأعشى:

أثسوَى وقسط ليسله ليسرودا ومضى وأخلف من قُتيلة موعدا(١)

⁽١) قوله: «وأخلف» أي: صادفها مخلفة وعدها، وقتيلة: اسم معشوقته. وقد مر البيت في ما سبق.

وقال حسان:

ثوى في قريش بضع عشرة حجة

أي: أقام فيهم، فإذا تعدى بحرف جر، فزيدت عليه الهمزة، وجب أن يتعدى إلى المفعول الثاني بحرف جر، وليس في الآية حرف جر. قال أبو الحسن: قرأ الأعمش ﴿لَنَوْيِنَّهُمْ مِنَ الجَنَّةِ غُرَفاً ﴾ ولا يعجبني، لأنك لا تقول: أثويتُه الدار. قال أبو علي: ووجهه أنه كان في الأصل: لنثوينهم من الجنة في غرف، وحذف الجار كما حذف في قولك:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به

ويقوي ذلك أن الغرف وإن كانت أماكن مختصة، فقد أجريت المختصة من هذه الحروف مجرى غير المختص، نحو قوله:

كما عسل الطريق الشعلب(١)

ونحو: ذهبت الشام عند سيبويه.

- الإعراب: ﴿خَلِدِينَ ﴾ نصب على الحال من الهاء والميم ﴿ ٱلَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ في موضع جر صفة ﴿ لِلْعَلَمِينَ ﴾ ويكون المخصوص بالمدح محذوفاً، أي: نعم أجر العامين الصابرين المتوكلين أجرهم.
 ويجوز أن يكون المضاف محذوفاً، أي: نعم أجر العاملين أجر الذين صبروا، فحذف المخصوص بالمدح، وأقام المضاف إليه مقامه ﴿ وَكَا إِن مِن دَاتَةٍ لا عَيلُ رِزْقَهَا الله ﴾: موضع ﴿ وَكَا يَن ﴾ مرفوع، و فين موضع التبيين له، وقوله: ﴿ لا عَيلُ رِزْقَهَا ﴾ صفة للمجرور، ويكون قوله: ﴿ الله ﴾ مبتدأ و ﴿ يَرْزُقُهَا ﴾ خبره، والجملة خبر ﴿ وَكَا يَن ﴾ .
- الحجة: قيل: نزلت الآية الأولى في المستضعفين من المؤمنين بمكة، أمروا بالهجرة عنها، عن مقاتل والكلبي. ونزل قوله: ﴿وَكَأْنِن مِن دَاَّبَةٍ لَا تَحْيِلُ رِزْقَهَا﴾ في جماعة كانوا بمكة يؤذيهم المشركون، فأمروا بالهجرة إلى المدينة، فقالوا: كيف نخرج إليها وليس لنا بها دار ولا عقار، ومن يطعمنا ومن يسقينا؟
- المعنى: ثم بيَّن سبحانه أنه لا عذر لعباده في ترك طاعته، فقال: ﴿يَعِبَادِى الَّذِينَ ءَامَنُواً إِنَّ أَرْضِى وَسِعَةٌ ﴾ يبعد أقطارها، فاهربوا من أرض يمنعكم أهلها من الإيمان والإخلاص في عبادتي، وقال أبو عبد الله عليه الله عناه: إذا عصى الله في أرض أنت فيها فاخرج منها إلى غيرها. وقيل معناه: إن أرض الجنة واسعة، عن الجبائي، وأكثر المفسرين على القول الأول ﴿فَإِنَّنَى فَأَعُبُدُونِ ﴾ أي: اعبدوني خالصاً، ولا تطيعوا أحداً من خلقي في معصيتي، وإياي:

and the first of the first of the first of the foreign the fact of the first of the

⁽١) وتمام البيت

لدن بهز الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق. ١٠٠٠ وهو مذكور في (جامع الشواهد). وقد مر في الكتاب أيضاً غير مرة.

منصوب بفعل مضمر يفسره ما بعده، وقد مرّ بيانه. وقيل: إن دخول الفاء للجزاء، والتقدير: إن ضاق بكم موضع فاعبدوني ولا تعبدوا غيري إن أرضي واسعة، أمر سبحانه المؤمنين إذا كانوا في بلد لا يلتئم فيه لهم أمر دينهم أن ينتقلوا عنه إلى غيره. ثم خوفهم بالموت ليهون عليهم الهجرة، فقال: ﴿كُلُّ نَفْسِ ذَابِهَةُ ٱلمَوْتِ ﴾ أي: كل نفس أحياها الله بحياة خلقها فيه، ذائقة مرارة الموت بأي أرض كان، فلا تقيموا بدار الشرك خوفاً من الموت ﴿ثُمُّ إِلَيْنَا نُرَجْعُون بعد الموت فنجازيكم بأعمالكم. ثم ذكر سبحانه ثواب من هاجر، فقال: ﴿وَالَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الْقَلْلِحَاتِ فَنجازيكم بأعمالكم. ثم ذكر سبحانه ثواب من هاجر، فقال: ﴿وَالَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الْقَلْلِحَاتِ فَيْهَا لَهُ عَلَى المهاجرين ﴿ لَنَبُوتُنَهُم ﴾ أي: لننزلنهم في النزليقيم في الذر والزبرجد والياقوت، ولننزلنهم قصور الجنة ﴿ فَالَيْنِ صَبُوا ﴾ على دينهم فلم يتركوه لشدة نالتهم، وأذى لحقهم، وصبروا على مشاق الطاعات ﴿ فَلِي مِعلى ربهم يتوكلون في مهمات أمورهم، ومهاجرة دورهم.

ثم قال: ﴿وَكَأَيْنِ مِن دَابِّتِهِ لَا غَيْلُ رِزْقَهَا﴾ أي: وكم من دابة لا يكون رزقها مدخراً معداً، عن الحسن. وقيل معناه: لا تطيق حمل رزقها لضعفها، وتأكل بأفواهها، عن مجاهد. وقيل: إن الحيوان أجمع من البهائم والطيور وغيرهما مما يدب على وجه الأرض، لا تدخر القوت لغدها إلا ابن آدم والنملة والفارة، بل تأكل منه قدر كفايتها فقط، عن ابن عباس ﴿اللهُ يَرْزُقُهُا وَإِيَّاكُمُ ﴾ أي: يرزق تلك الدابة الضعيفة التي لا تقدر على حمل رزقها، ويرزقكم أيضاً، فلا تتركوا الهجرة بهذا السبب. وعن عطاء عن ابن عمر قال: خرجنا مع رسول الله على حتى دخل بعض حيطان الأنصار، فجعل يلتقط من التمر ويأكل، فقال: يا ابن عمر! مالك لا تأكل؟ فقلت: لا أشتهيه يا رسول الله، قال: «لكني أشتهيه، وهذه صبح رابعة منذ لم أذق طعاماً، ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقيصر، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت مع قوم يخبئون رزق سَنتهم لضعف اليقين الله ما برحنا حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَكَانِي مِن مَن مَا مَالِكُ لَا يَعْلُلُهُ أَيْ السميع لأقوالكم عند مفارقة أوطانكم، العليم بأحوالكم لا يخفى عليه شيء من سركم وإعلانكم.

بِمَا ءَانَيْنَهُمْ وَلِيَتَمَنَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُوك اللهِ أَوْلَمْ يَرُوا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنَا وَيُنَخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِياً لَبْسَطِلِ يُوْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللّهِ يَكْفُرُونَ اللّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِتَنِ اَفْتَرَىٰ عَلَى النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِياً لَبْسَوْنَ وَبِنِعْمَةِ اللّهِ يَكْفُرُونَ اللّهِ وَمَنْ أَظْلَمُ مِتَنِ اَفْتَرَىٰ عَلَى اللّهَ مَنْ اللّهُ مَنْ وَمَنْ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ لَمَ الْمُحْسِنِينَ الله اللهُ الل

- القراءة: قرأ ابن كثير وقالون وأهل الكوفة غير عاصم إلا الأعمش والبرجمي:
 ﴿ وَلِيَنَمَنَّعُوآ ﴾ ساكنة اللام، والباقون: ﴿ وَلِيَنَمَنَّعُوٓ ﴾ بكسر اللام.
- الحجة: قال أبو علي: من كسر اللام وجعلها الجارة كانت متعلقة بالإشراك، المعنى: يشركون ليكفروا، أي: لا فائدة لهم في الإشراك إلا الكفر، وليس يرد عليهم الشرك نفعاً إلا الكفر، والتمتع بما يستمتعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة. ومن قرأ: ﴿وَلِيَتَمَنَّهُوا ﴾ وأراد الأمر كان على معنى التهديد والوعيد، كقوله: ﴿وَاسْتَقْزِزْ مَنِ اسْتَظَمْتُ ﴾، ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُم ﴾ ويدل على ذلك قوله في موضع آخر: ﴿فَتَمَنَّهُ أَنْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ والإسكان في لام الأمر سائغ.
- اللغة: قال أبو عبيدة: الحيوان والحياة واحد، وهما مصدران حي حياة وحيواناً، والحياة عرض يُصيِّر الأجزاء بمنزلة الشيء الواحد، حتى يصح أن يكون قادراً عالماً، وخاصية الحياة الإدراك. والتخطف: تناول الشيء بسرعة، ومنه: اختطاف الطير لصيده.
- الإعراب: ﴿أَنَّ ﴾ في قوله: ﴿فَأَنَّ يُؤْفَكُونَ ﴾ منصوب الموضع، فيجوز أن يكون حالًا من ﴿يُؤْفَكُونَ ﴾ والتقدير: أيَّ إفك يؤفكون مصدراً تقديره: أيَّ إفك يؤفكون ﴿وَيُخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنَّ حَوِّلِهِمُ ﴾ جملة في موضع الحال.
- المعنى: ثم عجب سبحانه ورسوله والمؤمنون من إيمان المشركين بالباطل، مع اعترافهم بأن الله هو الخالق الفاعل، فقال: ﴿وَلَهِن سَالْتَهُدُ ﴾ أي: إن سألت يا محمد هؤلاء المشركين ﴿مَنْ خَلَق السَّكُونِ وَالْأَرْضَ ﴾ أي: من أنشأهما وأخرجهما من العدم إلى الوجود ﴿وَسَخَرَ النَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أي: من ذللهما وسيَّرهما في دورانهما على طريقة واحدة لا تختلف ﴿لَتُولُنَ ﴾ في جواب ذلك ﴿الله ﴾ الفاعل لذلك، لأنهم كانوا يقولون بحدوث العالم والنشأة الأولى ﴿فَأَنَّ وَوَلَهُ مِنْ الله وَلَهُ وَلَمْكُونَ ﴾ أي: فكيف يصرفون عن عبادته إلى عبادة حجر لا ينفع ولا يضر ﴿الله يَبُسُطُ الرِّنَقَ ﴾ أي: يوسعه ﴿لِمَن يَشَاءُ مِنْ عَادِمِهِ وَيَقْلِدُ لَكُونً ﴾ أي: ويضيق ذلك على قدر ما تقتضيه المصلحة، وإنما خصَّ بذكر الرزق على الهجرة لئلا يخلفهم عنها خوف العيلة ﴿إنَّ الله بِكُلُ شَيْءٍ عَلِمٌ ﴾ يعلم مصالح عباده فيرزقهم بحسبها ﴿وَلَهِن سَأَلْتُهُم مِن زَلً مِن السَّمَاءِ مَلَهُ فَأَحَيا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَعْل المُعْرِق في الجواب عن ذلك ﴿اللهُ قُلُ»: يا محمد عند ذلك ﴿اللهُ عَلَى كمال المعمل من المعمل من المعنى الموقى المفضى إلى الحق يعدلون، فكأنهم لا يعقلون ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيْوِ الْحَيْوِ اللهو واللعب، ويستمتع بها الإنسان مدة ثم تنصرم الدُن اللها واللعب، ويستمتع بها الإنسان مدة ثم تنصرم الدُن الله عن من المه واللعب، ويستمتع بها الإنسان مدة ثم تنصرم الدُن الله والله المها واللعب، ويستمتع بها الإنسان مدة ثم تنصرم المُنْ الله والله المناء وستمتع بها الإنسان مدة ثم تنصرم المناء المنهم المناء المن

وتنقطع ﴿ وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلْآخِرَةَ ﴾ يعني الجنة ﴿ لَهِيَ ٱلْحَيُوانُّ ﴾ أي: الحياة على الحقيقة، لأنها الدائمة الباقية التي لا زوال لها ولا موت فيها، وتقديره: وإن الدار الآخرة لهي دار الحيوان، أو ذات الحيوان، لأن الحيوان مصدر كالنزوان والغليان، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، والمعنى: أن حياة الدار الآخرة هي الحياة التي لا تنغيص فيها ولا تكدير و﴿لُو كَانُواْ يَعْلَمُوكِ﴾ الفرق بين الحياة الفانية والحياة الباقية الدائمة، أي: لو علموا لرغبوا في الباقي وزهدوا في الفاني، ولكنهم لا يعلمون ﴿فَإِذَا رَكِبُولْ فِي ٱلْفُلِّكِ دَعَوْاْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ أخبر الله سبحانه عن حال هؤلاء الكفار، فقال: إنهم إذا ركبوا في السفن في البحر، وهاجت به الرياح، وتلاطمت به الأمواج، وخافوا الهلاك، أخلصوا الدعاء لله، مستيقنين أنه لا يكشف السوء إلا هو، وتركوا شركاءهم فلم يطلبوا منهم إنجاءهم ﴿فَلَمَّا نَجَّنَهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي: فلما خلصهم إلى البر وأمنوا الهلاك عادوا إلى ما كانوا عليه من الإشراك معه في العبادة ﴿ لِيَكُفُرُواْ بِمَآ ءَاتَيْنَكُمْ وَلِيَتَمَنَّعُوا فَسُوفَ يَعْلَمُونِ ﴾ إن جعلت اللام للأمر فمعناه التهديد، أي: ليجحدوا نعم الله في إنجائه إياهم، وليتمتعوا بباقي عمرهم فسوف يعلمون عاقبة كفرهم، وإن جعلتها لام كي، فالمعنى: إنهم يشركون ليكفروا، وقد مرَّ معناه ﴿أَوْلَمْ يَرَوَّا﴾ أي: ألم يعلم هؤلاء الكفار ﴿أَنَّا جَعَلْنَا حَكَرُمًا ءَامِنًا﴾ يأمن أهله فيه من القتل والغارة ﴿ وَيُخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوَّلِهِم ﴾ أي: يقتل بعضهم بعضاً فيما حولهم، وهم آمنون في الحرم، ذكرهم سبحانه النعمة بذلك ليذعنوا له بالطاعة، وينزجروا عن عبادة غيره، ثم قال مهدداً لهم: ﴿ أَفَيَالْبَطِلِ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي: يصدقون بعبادة الأصنام، وهي باطلة مضمحلة ﴿وَيِنِعْمَةِ ٱللَّهِ﴾ التي أنعم بها عليهم ﴿يَكُنُونِكَ﴾ ثم قال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنِّنِ ٱقْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ أي: لا ظالم أظلم ممن أضاف إلى الله ما لم يقله، من عبادة الأصنام وغيرها ﴿أَوْ كُذَّبَ بِٱلْحَقِّ﴾ أي: بالقرآن. وقيل بمحمد عَلَيْ ﴿لَمَّا جَآءَهُۥ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَى لِلْكَيْفِينَ﴾ هذا استفهام تقرير، أي: أما لهؤلاء الكفار المكذبين مثوى في جهنم، وهذا مبالغة في إنجاز الوعيد لهم ﴿ زَالَّذِينَ جَهَدُوا فِينَا ﴾ أي: جاهدوا الكفار ابتغاء مرضاتنا، وطاعة لنا، وجاهدوا أنفسهم في هواها خوفاً منا. وقيل معناه: اجتهدوا في عبادتنا رغبة في ثوابنا، ورهبة من عقابنا ﴿لَنَهْدِيَتُهُمْ شُبُلُنا ﴾ أي: لنهدينهم السبل الموصلة إلى ثوابنا ـ عن ابن عباس. وقيل: لنوفقنهم لأزدياد الطاعات، فيزداد ثوابهم. وقيل معناه: والذين جاهدوا في إقامة السنة، لنهديئَهم سبل الجنة. وقيل معناه: والذين يعملون بما يعلمون لنهديئُهم إلى ما لا يعلمون ﴿وَإِنَّ أللَّهَ لَمَعَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ بالنصر والمعونة في دنياهم، والثواب والمغفرة في عقابهم، وبالله التوفيق.



سُوْرَة الْبِرُوم



هي مكية، قال الحسن: إلا قوله: ﴿فَشُبَّحَنَ اللَّهِ حِينَ تُتَّسُونَ﴾ الآية.

- اختلافها: أربع آيات ﴿الْمَرَى كوني ﴿غُلِبَتِ ٱلزُّومُ ﴾ غير الكوني، والمدني الأخير ﴿فِي بِضْعِ سِنِينَ ﴾ غير الكوفي، والمدني الأول ﴿يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ المدني الأول.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي على قال: «ومن قرأها كان له من الأجر عشر حسنات، بعدد كل ملك سبح لله ما بين السماء والأرض، وأدرك ما ضيع في يومه وليلته».
- تفسيرها: أجمل في آخر العنكبوت، ذكر المجاهدين، ثم فصل في هذه السورة،
 فقال:

بِسْمِ اللهِ الرَّهِ الرَّحِيدِ

﴿ النَّهَ ﴿ غَلِبَتِ ٱلزُّومُ ۚ ﴾ فِي أَذَنَى ٱلأَرْضِ وَهُم مِنَ بَعْدِ غَلِيهِمْ سَكَغَلِبُونُ ۚ ﴾ فِي أَذَنَى ٱلأَرْضِ وَهُم مِنَ بَعْدُ عَلَيْهِمْ سَكَغَلِبُونُ ﴾ فِي بِضِع سِنِينَ ثَلِهُ الْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَهِذِ يَفْرَحُ ٱلْمُؤْمِنُونُ ﴿ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَهِذِ يَفْرَحُ ٱلْمُؤْمِنُونُ ﴿ اللَّحِيمُ ﴾ وَعْدَ ٱللَّهِ لَا يُحْلِفُ ٱللَّهُ وَعْدَهُ وَلَيْكِنَ أَكُثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ يَعْلَمُونَ ظَلِهِرًا مِنَ ٱلْحَيْوَةِ ٱلدُّنَّا وَهُمْ عَنِ ٱلْآخِرَةِ هُر وَلَئِكِنَ أَكُثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾.

- اللغة: قال الزجاج: الغلب والغلبة مصدر غلبت، مثل الجلب والجلبة، والغلبة: الاستيلاء على القِرن بالقهر. والبضع: القطعة من العدد ما بين الثلاثة إلى العشرة، وهو من بضعته، أي: قطعته، تبضيعاً، ومنه البضاعة القطعة من المال تدور في التجارة. قال المبرد: البضع ما بين العقدين في جميع الأعداد. والفرح والسرور نظيران، ونقيضهما الغم، وليس شيء من ذلك بجنس، والصحيح أنهما من جنس الاعتقاد.
- الإعراب: ﴿ يَنْ بَعْدِ عَلِيهِم ﴾ تقديره: من بعد أن عُلبوا، فالمصدر مضاف إلى المفعول ﴿ وَعْدَ الله كَلْمُ مصدر مؤكد، لأن قوله: ﴿ سَيَعْلِبُونَ ﴾ وعد من الله للمؤمنين، فالمعنى: وعد الله ذلك وعداً.
- المعنى: ﴿الْمَرَ عَلَيْ تَفْسيره ﴿غُلِبَ الرُّومُ ﴾ قال المفسرون: غلبت فارس الروم، وظهروا عليهم على عهد رسول الله ﷺ، وفرح بذلك كفار قريش، من حيث إنّ أهل فارس لم يكونوا أهل كتاب، وساء ذلك المسلمين، وكان بيت المقدس الأهل الروم كالكعبة للمسلمين، فدفعتهم فارس عنه. وقوله: ﴿فِي آذَنَى ٱلأَرْضِ ﴾ أي: في أدنى الأرض من أرض العرب، عن الزجاج. وقيل: في أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس، يريد الجزيرة،

وهى أقرب أرض الروم إلى فارس، عن مجاهد. وقيل: يريد أذرعات وكسكر ـ عن عكرمة. ﴿وَهُمْ﴾ يعني الروم ﴿يَنَّ بَعْدِ غَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ أي: من بعد غلبة فارس إياهم سيغلبون فارس ﴿ فِي بِضْعِ سِنِينَ ﴾ وهذه من الآيات الدالة على أن القرآن من عند الله عز وجل، لأن فيه أنباء ما سيكون، وما يعلم ذلك إلا الله عز وجل ﴿ لِلَّهِ ٱلْأَسَّرُ مِن قَبَّلُ وَمِنْ بَعْدٌ﴾ أي: من قبل أن غلبت الروم، ومن بعد أن غلبت، فإن شاء جعل الغلبة لأحد الفريقين على الآخر، وإن شاء جعل الغلبة للفريق الآخر عليهم، وإن شاء أهلكهما جميعاً ﴿وَيَوْمَيـذِ يَفْـرَحُ ٱلْمُؤْمِنُونُ بِنَصْر ٱللَّهِۗ﴾ أي: ويوم يغلب الروم فارساً يفرح المؤمنون بدفع الروم فارساً عن بيت المقدس، لا بغلبة الروم على بيت المقدس، فإنهم كفار. ويفرحون أيضاً لوجوه أخر، وهو اغتمام المشركين بذلك، ولتصديق خبر الله عز وجل وخبر رسوله، ولأنه مقدمة لنصرهم على المشركين ﴿يَنصُرُ مَن يَشَكَّأُهُ﴾ من عباده ﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ﴾ في الانتقام من أعدائه ﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ بمن أناب إليه من خلقه ﴿ وَعْدَ اللَّهِ ﴾ أي: وعد الله ذلك ﴿ لَا يُمْنِلُ اللَّهُ وَعْدَمُ ﴾ بظهور الروم على فارس ﴿ وَلَكِنَ أَكُثَرُ ٱلنَّاسِ عني كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ ﴾ صحة ما أخبرنا لجهلهم بالله تعالى ﴿يَعْلَمُونَ ظَلِهِرًا مِّن ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ ٱلْآخِرَةِ هُرْ غَنِفْلُونَ﴾ أي: يعلمون منافع الدنيا ومضارها، ومتى يزرعون، ومتى يحصدون، وكيف يجمعون، وكيف يبنون، وهم جهال بالأخرة، فعمروا دنياهم، وخربوا آخرتهم ـ عن ابن عباس. وقال الحسن: بلغ ـ والله ـ من علم أحدهم بدنياه، أن يقلب الدرهم على ظهره فيخبرك بوزنه، وما يحسن أن يصلي. وسئل أبو عبد الله ﷺ عن قوله: ﴿يَعْلَمُونَ ظَلِهِرًا يِّنَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِّيَا﴾ فقال: منه الزجر^(١) والنجوم.

القصة: عن الزهري قال: كان المشركون يجادلون المسلمين وهم بمكة، يقولون: إن الروم أهل كتاب وقد غلبهم الفرس، وأنتم تزعمون أنكم ستغلبون بالكتاب الذي أنزل إليكم على نبيكم، فسنغلبكم كما غلبت فارس الروم، وأنزل الله تعالى: ﴿الدِّهُ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ﴾ إلى قوله: ﴿فِي بِضْع سِنِينَ ﴾ قال: فأخبرني عبد الله بن عتبة بن مسعود، أن أبا بكر ناحب(٢) بعض المشركين قبل أن يحرم القمار على شيء إن لم تغلب فارس في سبع سنين، فقال رسول الله على الروم في تسع سنين، فقال رسول ثم أظهر الله الروم على فارس زمن الحديبية، ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب.

وروى أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن ابن عباس في قوله: ﴿الْمَرَ غُلِبَتِ ٱلرُّومِ ﴾ قال: قد مضى، كان ذلك في أهل فارس والروم، وكانت فارس قد غلبت عليهم، ثم غلبت الروم بعد ذلك، ولقي نبي الله مشركي العرب، والتقت الروم وفارس، فنصر الله النبي علي ومن معه من المسلمين على مشركي العرب، ونصر أهل الكتاب على مشركي العجم، ففرح المسلمون بنصر الله إياهم، ونصر أهل الكتاب على العجم.

رىي ، تاخرىي ئاخرىي ئاخرى داخرى يەخرىق ئاخرىق ئاخرىي ئاخرىق ئاخرىي ئاخرى داخرى ئاخرى ئاخر

⁽١) الزجر: التيمن والتشاؤم بالطير، والتفاؤل بطيرانها. وهو نوع من الكهانة والعيافة، قيل: وإنما سمي الكاهن زاجراً لأنه إذا رأى ما يظن أنه يتشاءَم به زجر بالنّهي عن المضي في تلك الحاجة برفع صوت وشدة.

⁽۲) ناحبه على كذا: راهنه.

قال عطية: وسألت أبا سعيد الخدري عن ذلك، فقال: التقينا مع رسول الله على م مسركو العرب، والتقت الروم وفارس، فنصرنا الله على مشركي العرب، ونصر أهل الكتاب على المجوس، على المجوس، ففرحنا بنصر الله إيانا على مشركي العرب، ونصر أهل الكتاب على المجوس، فذلك قوله: ﴿وَيَوْمَبِيلِ يَفْرَحُ ٱلْمُؤْمِنُونُ بِنَصْرِ ٱللَّهِ﴾.

وقال سفيان الثوري: سمعت أنهم ظهروا يوم بدر. وقال مقاتل: فلما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكة، وأخبر رسول الله عليه أن الروم غلبت فارساً، ففرح المؤمنون بذلك، وروي أنهم استردوا بيت المقدس، وأن ملك الروم مشى إليه شكراً، وبسطت له الرياحين فمشى عليها.

وقال الشعبي: لم تمض تلك المدة التي عقدها أبو بكر مع أبي بن خلف حتى غلبت الروم فارساً، وربطوا خيولهم بالمدائن، وبنوا الرومية (۱)، فأخذ أبو بكر الخطر من ورثته، وجاء به إلى رسول الله في فتصدق به، وروي أن أبا بكر لما أراد الهجرة تعلق به أبيّ، وأخذ ابنه عبد الله بن أبي بكر كفيلا، فلما أراد أن يخرج أبيّ إلى حرب أحد، تعلق به عبد الله بن أبي بكر وأخذ منه ابنه كفيلا. وجرح أبيّ في أحد وعاد إلى مكة فمات من تلك الجراحة، جرحه رسول الله في وجاءت الرواية عن النبي في أنه قال: «لفارس نطحة أو نطحتان»، ثم قال: «لا فارس بعدها أبداً، والروم ذات القرون، كلما ذهب قرن، خلف قرن هبهب، إلى آخر الأبد». والمعنى: أن فارس تنطح نطحة أو نطحتين، فيبطل ملكها ويزول أمرها.

قوله تعالى: ﴿أُولَمْ يَنْفَكُرُواْ فِي أَنفُسِمِمٌ مَّا خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّلَوْتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِ وَأَجَلِ مُسَمَّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلنَّاسِ بِلِقَآيِ رَبِّهِمْ لَكَيفُرُونَ ﴿ أُولَمْ يَسِيرُواْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَهُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُواْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُواْ الْأَرْضَ وَعَمَرُوهِمَ آفَتُهُمْ مَنْ عَمْرُوهَا وَجَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَتِ فَمَا كَابَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُواْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿ أَن عَنْهَمُ مَا كَابَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمُهُمْ وَلَكِن كَانُواْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

القراءة: قرأ أهل الكوفة غير البرجمي والشموني عن أبي بكر: ﴿عَلِقِبَةُ ﴾ بالنصب، والباقون بالرفع.

الحجة: قال أبو علي: من نصب ﴿عَنِيَبَةُ ﴿ جعلها خبر كان، ونصبها متقدمة، كما قال: ﴿وَكَانَ حَفًّا عَلَيْنَا نَصِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ فأما اسمها على هذه القراءة فيجوز أن يكون أحد الشيئين: ﴿الشُوَائِينَ ﴾ والتقدير: ثم كان السوأى عاقبة الذين أساءوا، ويكون أن كذبوا مفعولًا له،

^{· (}١) الرومية: بلد.

أي: لأن كذبوا، ولا يجوز أن يكون ﴿كَذَّبُوا﴾ متعلقاً بقوله: ﴿أَسَتُوا﴾ على هذا، لأنك تفصل بين الصلة والموصول باسم كان.

أو يكون ﴿أَن كَذَّبُوا﴾ اسم كان، والتقدير: ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا، ويكون ﴿الشُوَائَى﴾ على هذا مصدراً لأساءوا، لأن فُعْلى من أبنية المصادر، كالرجعى، والشورى، والبشرى، ويدل على أن السوأى والسوء بمنزلة المصدر، ما أنشده أبو عمرو:

أنى جزوًا عامراً سوءاً بفعلهم أم كيف يجزونني السوأى من الحسن ومن رفع ﴿عَلِقِبَهُ جاز أن يكون الخبر أحد الشيئين ﴿الشُّوَأَى ﴾، و﴿أَن كَذَبُوا ﴾ كما جاز في النصب أن يكون كل واحد منهما الاسم، ومعنى ﴿اللَّينَ أَسَّتُوا ﴾ الذين أشركوا، والتقدير: ثم كانت عاقبة المسيء التكذيب بآيات الله، أي: لم يظفر في كفره وشركه بشيء إلا بالتكذيب. وإذا جعلت ﴿الشُوَأَى ﴾ في موضع نصب بأنه مصدر، وقد يجوز أن يكون ﴿الشُوَائِ ﴾ صفة لموصوف محذوف، كأنه قال: الخلة السوأى، أو الخلال السوأى.

المعنى: ثم حث سبحانه على التفكر والتدبر فيما يدل على توحيده، من خلق السموات والأرض، ثم في أحوال القرون الخالية، والأمم الماضية، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَنْفَكَّرُواْ فِي الْعَمْ الْمَاضِية، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَنْفَكَّرُواْ فِي الْغَلَمْ الْمَافِيةِ أَيْ الْمَافِيةِ أَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الله أَنفسهم، وَالمعنى: أولم يتفكروا فيعلموا، وحذف لأن في وقيل معناه: أولم يتفكروا فيعلموا، وحذف لأن في الكلام دليلًا عليه ﴿قَا خَلَقَ اللهُ الشَّمَوْتِ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُما إِلَّا بِاللَّحِقِ ﴾ قال الزجاج: معناه: إلا للحق، أي: لإقامة الحق، ومعناه: للدلالة على الصانع والتعريض للثواب ﴿وَأَجَلٍ مُسَمَّى ﴾ أي: ولوقت أي: لإقامة الحق، ومعناه: للدلالة على الصانع والتعريض للثواب ﴿وَأَجَلٍ مُسَمَّى ﴾ أي: ولوقت معلوم توفى فيه كل نفس ما كسبت. وقيل معناه: خلقها في أوقات قدرها اقتضت المصلحة خلقها فيها ولم يخلقها عبثاً، عن الجبائي.

سؤال: قالوا: كيف يعلم المتفكر في نفسه أن الله سبحانه لم يخلق شيئاً إلا بالحق؟ وكيف يعلم الآخرة؟

(جواب) قلنا: إذا علم بالنظر في نفسه أنه محدث مخلوق، وأن له محدثاً قديماً، قادراً، عالماً، حياً، وأنه لا يفعل القبيح، وأنه حكيم عليم، وأنه لم يخلقه عبثاً، وإنما خلقه لغرض، وهو التعريض للثواب، وذلك لا يتم إلا بالتكليف، فلا بد إذا من الجزاء، فإذا لم يوجد في الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازى فيها، ويعلم إذا خلق ما لا ينتفع بنفسه، فلا بد أن يكون الغرض أن ينفع الحي به.

﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلنَّاسِ بِلِقَآيِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ أي: بلقاء جزاء ربهم، وبالبعث وبيوم القيامة لجاحدون غير معترفين.

ثم نبههم سبحانه دفعة أخرى، فقال: ﴿أُولَة يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِبَهُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِن الأمم ﴿كَانُوا أَشَدَ مِنْهُمْ قُوّة ﴾ فهلكوا وبادوا فيعتبروا بهم، لعلمهم أنهم أهلكوا بتكذيبهم ﴿وَأَثَارُوا ٱلأَرْضَ ﴾ أي: وقلبوها، وحرثوها بعمارتها، عن مجاهد ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمّا عَمْرُها ﴾ أي: أكثر مما عمرها هؤلاء الكفار، لأنهم كانوا أكثر أموالًا، وأطول أعماراً، وأكثر أعداداً، فحفروا الأنهار، وغرسوا الأشجار، وبنوا الدور، وشيدوا القصور، ثم تركوها وصاروا

The first made of the figure of the final median final to a figure from the figure for the figure (

and the second s

إلى القبور، وإلى الهلاك والثبور ﴿وَيَمَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَتِ ﴾ أي: أتتهم رسلهم بالدلالات من عند الله، وفي الكلام حذف تقديره: فجحدوا بالرسل، وكذبوا بتلك الرسل، فأهلكهم الله بالعذاب ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بأن جحدوا برسل الله، وأشركوا معه في العبادة سواه، حتى استحقوا العذاب عاجلًا وآجلًا.

﴿ ثُمَرَ كَانَ عَنِقِبَةَ ٱلَّذِينَ أَسَتُمُوا ﴾ إلى نفوسهم بالكفر بالله، وتكذيب رسله، وارتكاب معاصيه ﴿ الشَّوَأَيّ ﴾ أي: الخلة التي تسوء صاحبها إذا أدركها، وهي عذاب النار، عن ابن عباس وقتادة ﴿ الشَّوَائِيّ ﴾ أي: لتكذيبهم بآيات الله واستهزائهم بها.

قوله تعالى: ﴿ اللّهُ يَبْدُونَا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۞ وَيَوْمَ تَقُومُ السّاعَةُ يَبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ۞ وَلَمْ يَكُن لَهُم مِّن شُرَكَآيِهِمْ شُفَعَتُونًا وَكَانُوا بِشُرَكَآيِهِمْ السّاعَةُ يَبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ۞ وَلَمْ يَكُن لَهُم مِّن شُرَكَآيِهِمْ شُفَعَتُونًا وَكَانُوا بِشَرَكَآيِهِمْ السّاعَةُ يَوْمَهِذِ يَنْفَرَقُونَ ۞ فَأَمَّا الّذِينَ عَلَمُوا وَعَمِلُوا الصّلاحِتِ فَهُمْ فِي رَوْضَكَةٍ يُحْبَرُونَ ۞ وَأَمَّا الّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَبُوا بِنَايَتِنَا وَلِقَآيِ الصّلاحِتِ فَهُمْ فِي رَوْضَكَةٍ يُحْبَرُونَ ۞ فَشَبْحَنَ اللّهِ حِينَ تُعْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ اللّهِ حِينَ تُعْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ اللّهِ حِينَ تُعْسُونَ وَعِينَ الْعَيْتِ وَلَيْقِ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ وَيَعْ الْحَمَدُ فِي السَّمَونَ وَالْمَرُونَ وَعَيْمَ أَوْلِيلُ عَلَيْهُمُ وَنَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللللّهُ اللللللللللللللللللّهُ الللللللللللللّ

- القراءة: قرأ ﴿يرجعون﴾ بالياء أبو عمرو، غير عباس، وأوقية، وسهل، وحماد، ويحيى مختلف عنهما، والباقون: بالتاء. وقرأ حمزة والكسائي: ﴿وَكَذَلِكَ ثُخْرَجُونَ﴾ بفتح التاء، والباقون: بضمها وفتح الراء. وفي الشواذ قراءة عكرمة: ﴿حينا تُمسون﴾ وما بعده.
- الحجة: قال أبو علي: حجة الياء أن المتقدم ذكره غيبة ﴿يَبْدَوُ الْخَلْقَ ثُمُ يُعِيدُو﴾ والخلق هم المخلوقون في المعنى، وجاء قوله: ﴿مُمْ يُعِيدُوُ على لفظ ﴿الخلق ﴾ وقوله: ﴿وإليه يرجعون ﴾ على المعنى، ولم يرجع على لفظ الواحد. ووجه التاء: أنه صار الكلام من الغيبة إلى الخطاب.

وحجة من قرأ: ﴿يخرجون﴾ قوله: ﴿يَغُرُجُونَ مِنَ ٱلْأَبْدَاثِ﴾ وقوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ﴾ وحـجـة ﴿تـخـرجـون﴾: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَادِنَا ۖ﴾ وقــولــه: و﴿ كَذَالِكَ غُنِّجُ ٱلْمَوْقَ﴾ و ﴿ إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾.

وأما قوله: ﴿ حِينَ تُمْسُونَ ﴾ فالمراد: تمسون فيه، فحذف - فيه - تخفيفاً على مذهب صاحب الكتاب في نحوه، ومثله قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِى نَفْشُ عَن نَفْسٍ شَيْنًا ﴾ أي: لا تجزى فيه. قال ابن

on the standard of the standar

جني: قال سيبويه: حذف فيه معتبطاً لحرف الجر والضمير، لدلالة الفعل عليهما. وقال الحسن: حذف في فبقي تجزيه لأنه أوصل الفعل إليه، ثم حذف الضمير من بعد، فهما حذفان متتاليان شيئاً على

 اللغة: الإبلاس: اليأس من الخير. وقيل: هو التحير عند لزوم الحجة، قال العجاج: يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً؟ قال: نعم، أعرف وأبلسا(١)

الحبرةُ: المسرة، ومنه الحبر العالم، والحبر الجمال، وفي الحديث: يخرج رجلٌ من النار ذهب حَبْرُهُ وسَبْرُهُ، أي: جماله وسخاؤه. والتحبير: التحسين الذي يسرُّ به، وخُص ذكر الروضة هاهنا، لأنه ليس عند العرب شيء أحسن منها، قال الأعشى:

يُضاحكُ الشمس منها كوكبٌ شرق مُؤزَّرٌ بعميم النبت مكتهل (٣)

ما روضة من رياض الحزن مُعشبة خضراء جاد عليها مُسبلٌ هطل (٢) يوماً بأطيب منها نشر رائحةٍ، ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل(٤)

 الإعراب: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ إِنْ يَنْفَرَّقُون ﴾ يوم ظرف ليتفرقون ويومئذ: بدل عنه، وموضع الكاف من ﴿كُذَالِكَ﴾ نصب بقوله: ﴿تُخرِجُونَ﴾.

 المعنى: ثم ذكر سبحانه قدرته على الإعادة، فقال: ﴿ اللَّهُ يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمُّ يُعِيدُمُ ﴾ أي: يخلقهم ابتداء، ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا ﴿ ثُمُّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ فيجازيهم بأعمالهم ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُبْلِشُ ٱلْمُجْرِيْتُونَ﴾ أي: يوم تقوم القيامة ييأس الكافرون من رحمة الله تعالى، ونعمه التي يفيضها على المؤمنين. وقيل: يتحيرون وتنقطع حججهم بظهور جلائل آيات الآخرة، التي يقع عندها علم الضرورة ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُم مِّن شُرَّكَآ بِهِمْ شُغَمَّتُوًّا﴾ أي: لم يكن لهم من أوثانهم التي عبدوها ليشفعوا لهم شفعاء تشفع لهم، أو تدفع عنهم كما زعموا: ﴿ أَنَا نَعَبِدُهُمَ لَيُقُرِبُونَا إِلَى اللهُ زَلْفَى. ﴿وَكَانُواْ بِشُرِّكَآبِهِمْ كَنْفِرِينَ﴾ يعني أن المشركين يتبرُّؤون

ن تاريخي يريخي ميرون و ميرون و

^{؛ (}١) المكرس: الذي صار فيه الكرس - بالكسر - وهو الأبوال والأبعار. وأبلس: سكت غماً.

الأبيات من قصيدة معروفة له، واعتبرها بعضٌ من المعلقات وأولها:

ودع هريسرة إنَّ السركب مسرت حسل وهمل تبطيق وداعماً أيسها السرجل «ما روضة» «ما» نافية و«روضة» إسمها و«بأطيب» في البيت الثالث خبرها والحزن: ما غلظ من الأرض واختص رياض الحزن لأنَّها أحسن من رياض الخفوض، والمعشبة: ذات العشب. والمسبل الهطل: المطر

[•] يضاحك الشمس؛ أي: يدور معها حيثما دارت، والمراد من الكواكب هنا الزهر. وقيل: الكواكب معظم النبات. والشرق: الريان الممتلىء ماء. والمؤزر: الذي صار النبت كالإزار له. والعميم: النبت الكثيف الحسن. واكتهل النبت: طال وانتهى منتهاه.

الأصل – بضمتين – جمع الأصيل، والأصيل من العصر: العشاء، وإنما خص هذا الوقت لأن النبات يكون فهي أحسن ما يكون لتباعد الشمس والفيء عنه. و«نشر رائحة»: منصوب على التمييز. وقيل: على البيان، وإن كان مضافاً لأن المضاف إلى النكرة نكرة.

water and the second second

من الأوثان، وينكرون كونها آلهة، ويقرون بأن الله لا شريك له، عن الجبائي وأبي مسلم ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ ﴾ أي: تظهر القيامة ﴿يَوْمَ نِن يَنْتَرُون ﴾ فيصير المؤمنون أصحاب اليمين، والمشركون أصحاب الشمال. فيتفرقون تفرقاً لا يجتمعون بعده. وقال الحسن: لئن كانوا اجتمعوا في الدنيا ليتفرقن يوم القيامة، هؤلاء في أعلى عليين، وهؤلاء في أسفل السافلين، وهو قوله: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِيكَ ءَامَنُوا وَعَكِلُوا الْعَبَلِحَاتِ فَهُمّ فِي رَوْضَكِةٍ يُحْبَرُون ﴾ أي: في الجنة ينعمون ويسرون سروراً يبين أثره عليهم، عن قتادة ومجاهد. ومنه قيل: كل حبرة تتبعها عبرة. والروضة: البستان المتناهي منظراً وطيباً. وقال ابن عباس: ﴿يُحْبَرُون ﴾ أي: يكرمون. وقيل: يلذذون بالسماع.

عن يحيى بن أبي كثير والأوزاعي، أخبرنا أبو الحسن عبيد الله بن محمد بن أحمد البيهقي، قال: أخبرنا جدي الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، قال: حدثنا أبو سعيد عبد الملك بن أبي عثمان الزاهد، قال: أخبرنا أبو الحسن علي ابن بندار، قال: حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن القرباني، قال: حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، قال: حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه عن خالد بن معدان عن أبي أمامة الباهلي، أن رسول الله عن قال: «ما من عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجليه ثنتان من الحور العين، تغنيانه بأحسن صوت سمعه الإنس والجن، وليس بمزمار الشيطان، ولكن بتمجيد الله وتقديسه».

وعن أبي الدرداء قال: كان رسول الله يذكر الناس فذكر الجنة وما فيها من الأزواج والنعيم، وفي القوم أعرابي فجثا لركبتيه، وقال: يا رسول الله! هل في الجنة من سماع؟ قال: «نعم يا أعرابي إن في الجنة نهراً حافتاه الأبكار من كل بيضاء، يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق بمثلها قط، فذلك أفضل نعيم الجنة»، قال الراوي: سألت أبا الدرداء بم يتغنين؟ قال: بالتسبيح.

وعن إبراهيم: إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من فضة، فإذا أراد أهل الجنة السماع، بعث الله ريحاً من تحت العرش، فتقع في تلك الأشجار، فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طرباً. [هذا الحديث ليس في بعض النسخ، وفي أكثرها موجود](١).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله: "الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين منها كما بين السماء والأرض، والفردوس أعلاها سمواً، وأوسطها محلة، ومنها تنفجر أنهار الجنة»، فقام إليه رجل وقال: يا رسول الله، إني رجل حُبِّب إليّ الصوت، فهل لي في الجنة صوت حسن؟ فقال: "أي، والذي نفسي بيده إن الله تعالى يوحي إلى شجرة في الجنة أن أسمعي عبادي الذين اشتغلوا بعبادتي وذكري عن عزف البرابط، والمزامير، فترفع صوتاً لم يسمع الخلائق بمثله قط، من تسبيح الرب».

⁽١) ما بين المعقفتين إنما هو نسخة (صيدا) دون سائر النسخ.

ثم أخبر عن حال الكافرين، فقال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ وَكُنَّبُواْ بِعَايْتِنَا وَلِقَآيِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ أي: بدلائلنا وبالبعث يوم القيامة ﴿فَأُولَتَهِكَ فِي ٱلْمَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ أي: فيه محصلون، ولفظة الإحضار لا تستعمل إلا فيما يكرهه الإنسان، يقال: أحضر فلان مجلس القضاء، إذا جيء به لما لا يؤثره، ومنه حضور الوفاة.

ثم ذكر سبحانه ما تدرك به الجنة، فقال: ﴿فَسُبَكَنَ اللّهِ حِينَ تُسُونَ وَعِينَ تُصَيِحُونَ * وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ وهذا خبر والمراد به الأمر، أي: فسبحوه ونزهوه عما لا يليق به من الصفات عما لا يليق به، أو ينافي تعظيمه من صفات النقص، بأن تصفوه بما لا يليق به من الصفات والأسماء، والإمساء: الدخول في المساء، وهو مجيء الليل، والإصباح: نقيضه، وهو الدخول في الصباح، وهو مجيء ضياء النهار، وله الثناء والمدح في السماوات والأرض، أي: هو المستحق لمدح أهلها لإنعامه عليهم ﴿وَعَشِيّا ﴾ أي: وفي العشي، وحين تدخلون في الظهيرة، وهي نصف النهار، وإنما خص تعالى هذه الأوقات بالذكر بالحمد وإن كان حمده واجباً في جميع الأوقات، لأنها أوقات تذكر بإحسان الله، وذلك أن انقضاء إحسان أول إلى إحسان ثان يقتضي الحمد عند تمام الإحسان الأول والأخذ في الآخر، كما أخبر سبحانه عن حمد أهل الجنة بقوله: ﴿وَمَاخِرُ دَعُونِهُمْ أَنِ المَمْدُ إِن الْمَاخِرِ اللهِ حال الانتقال من نعيم الدنيا إلى الجنة.

وقيل: إن الآية تدل على الصلوات الخمس في اليوم والليلة، لأن قوله: ﴿حِينَ تُمسُّونَ﴾ يقتضي صلاة الصبح ﴿وَعَشِيًّا﴾ يقتضي صلاة العصر ﴿وَحِينَ تُطْهِرُونَ﴾ يقتضي صلاة العصر ﴿وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ يقتضي صلاة الظهر ـ عن ابن عباس ومجاهد، وهو الأحسن، لأنه خص هذه الأوقات بالذكر.

وقيل: إنما خص صلاة الليل باسم التسبيح، وصلاة النهار باسم الحمد، لأن الإنسان في النهار متقلب في أحوال توجب تنزيه الله تعالى من الأسواء فيها، فلذلك صار الحمد في النهار أخص، فسميت به صلاة النهار، والتسبيح بالليل أخص، فسميت به صلاة الليل.

﴿ يُحْرِجُ ٱلْحَى مِن ٱلْمَيْتِ وَيُحْرِجُ ٱلْمَيْتَ مِن ٱلْمَيْتَ مِن ٱلْحَيْ أَي: يخرج الإنسان من النافة ويخرج النطفة من الإنسان، عن ابن عباس وابن مسعود. وقيل: يخرج المؤمن من الكافر، ويخرج الكافر من المؤمن، عن مجاهد. وقد ذكرناه فيما تقدم. ﴿ وَيُحْتِي ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ بالنبات بعد جدوبها ﴿ وَكَذَلِكَ يُحْرِدُونِ ﴾ أي: كما أحيا الأرض بالنبات كذلك يحييكم بالبعث، وتخرجون من قبوركم أحياء ﴿ وَمِنْ ءَايَنتِهِ ﴾ أي: ومن دلالاته على وحدانيته، وكمال قدرته ﴿ أَنْ خَلَقَكُم ﴾ أي: خلق آدم الذي هو أبوكم وأصلكم ﴿ مِن ثُرَابِ ﴾ ثم خلقكم منه، وذلك قوله: ﴿ ثُمَّ إِذَا أَنتُم بَشَرُّون ﴾ أي: ثم إذا أنتم ذرية بشر من لحم ودم، تنبسطون في الأرض وتتصرفون على ظهرها، وتتفرقون في أطرافها، فهلا دلكم ذلك على أنه لا يقدر على ذلك غيره تعالى، وأنه لا يستحق العبادة سواه.

في المراجعة المراجعة

القراءة: قرأ حفص: ﴿للعالمين﴾ بكسر اللام الأخيرة، والباقون: بفتحها.

● الحجة: قال أبو على: خص العالمين في رواية حفص، وإن كانت الآية لكافة الناس عالمهم وجاهلهم، لأن العالم لما تدبر فاستدل بما شاهده على ما لم يستدل عليه غيره، صار كأنه ليس بآية لغير العالم، لذهابه عنها وتركه الاعتبار بها، ومن قال: ﴿للعالمين﴾ فلأن ذلك في الحقيقة دلالة وموضع اعتبار، وإن ترك تاركون لغفلتهم، أو لجهلهم التدبر بها، والاستدلال بها.

الإعراب: في قوله: ﴿ وَمِنْ ءَايَنْدِهِ مُرْبِيكُمُ ٱلْبَرْقَ ﴾ أقوال:

أحدها: أن التقدير: ومن آياته أن يريكم، فلما حذف (أن) ارتفع الفعل، كقول طرفة: ألا أيُّ هـذا الـزاجـري أحـضـر الـوغـى وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي^(١) وفى المثل: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه.

وثانيها: أن التقدير ومن آياته آية يريكم البرق بها، ثم حذف لدلالة مِن عليها، ومثله من الشعر:

وما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح (٢) أي فمنها تارة أموتها، أي: أموت فيها.

وثالثها: أن يكون التقدير: ويريكم البرق خوفاً وطمعاً ومن آياته، فيكون عطفاً لجملة على جملة. وقوله: ﴿خَوْفاً وَطَمَعاً﴾ منصوبان على تقدير اللام، والتقدير: لتخافوا خوفاً، ولتطمعوا طمعاً. ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعُوةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾ الجار يتعلق بمحذوف في موضع الحال من الكاف

⁽۱) البيت في (جامع الشواهد). وضبط البيت الصحيح: «ألا أيُسهسذا السلائمسي أشههدُ السوغس وأَنْ أَحْضُرَ السلذاتِ هـل أنت مخلِدِي، (راجع شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات) لابن الأنباري: ص١٩٢٠.

٢) قائله ابن مقبل. والكدح: السعي والحرص في العمل في أمر الدنيا أو الآخرة.

والميم، أي: إذا دعاكم خارجين من الأرض، وإن شئت كان وصفاً للنكرة، أي: دعوة ثابتة من هذه الجهة، ولا يجوز أن يتعلق بـ ﴿ تَقْرُجُونَ ﴾ لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبله.

 المعنى: ثم عطف سبحانه على ما قدمه من تنبيه العبيد على دلائل التوحيد، فقال: ﴿ وَمِنْ ءَايَنتِهِ ۚ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّن أَنفُسِكُم ﴾ أي: جعل لكم من شكل أنفسكم، ومن جنبكم ﴿ أَنْوَجًا ﴾ وإنما منّ سبحانه علينا بذلك، لأن الشكل إلى الشكل أميل، عن أبي مسلم. وقيل معناه: أن حواء خُلقت من ضلع آدم عَلَيْتُكُمْ؛ عن قتادة. وقيل: إن المراد بقوله: ﴿ مِنْ أَنشُسِكُمْ ﴾ أن النساء خلقن من نطف الرجَّال ﴿ لِتَسْكُنُوًّا ۚ إِلَيْهَا﴾ أي: لتطمثنوا إليها وتألفوا بها ويستأنس بعضكم ببعض ﴿وَيَحْمَلُ بَيْنَكُمُ مُّودَّةً وَيَحْمَةً ﴾ يريد بين المرأة وزوجها، جعل سبحانه بينهما المودة والرحمة، فهما يتوادان ويتراحمان، وما شيء أحب إلى أحدهما من الآخر من غير رحم بينهما. قال السدي: المودة: المحبة والرحمة والشفقة ﴿إِنَّ فِي ذَالِكَ﴾ أي: في خلق الأزواج مشاكلة للرجال ﴿ لَأَيْنَتِ﴾ أي: لدلالات واضحات ﴿ لِقَوْمِ يَنْفَكَّرُونَ﴾ في ذلك ويعتبرون به، ثم نبه سبحانه على آية أخرى فقال: ﴿ وَمِنْ ءَايَتِهِ ٤٠ الدالة على توحيده ﴿ خَلْقُ ٱلسَّنَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ وما فيهما من عجائب خلقه، وبدائع صنعه، مثل ما في السماوات من النجوم والشمس والقمر، وجريها في مجاريها على غاية الاتساق والنظام، وما في الأرض من أنواع الجماد والنبات والحيوان المخلوقة على وجه الإحكام ﴿وَأَخْلِلَفُ أَلْسِنَنِكُمْ ۖ فَالْأَلْسَنَة جمع لسان، واختلافها هو أن ينشئها الله تعالى مختلفة في الشكل، والهيئة، والتركيب، فتختلف نغماتها وأصواتها، حتى إنه لا يشتبه صوتان من نفسين وهما أخوان. وقيل: إن اختلاف الألسنة هو اختلاف اللغات من العربية والعجمية وغيرهما، ولا شيء من الحيوانات تتفاوت لغاتها كتفاوت لغات الإنسان، فإن كانت اللغات توفيقاً من قبل الله تعالى فهو الذي فعلها وابتدأها، وإن كانت مواضعة من قبل العباد فهو الذي يسرها ﴿وَأَلْوَائِكُو ﴾ أي: واختلاف ألوانكم، من البياض، والحمرة، والصفرة، والسمرة وغيرها، فلا يشبه أحدٌ أحداً مع التشاكل في الخلقة، وما ذلك إلا للتراكيب البديعة، واللطائف العجيبة الدالة على كمال قدرته وحكمته، حتى لا يشتبه اثنان من الناس ولا يلتبسان مع كثرتهم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَاَيْنَتِ﴾ أي: أدلة واضحات ﴿ لِلْعَالِمِينَ ﴾ أي: للمكلفين.

﴿ وَمِنْ ءَايَتِهِ ﴾ الدالة على توحيده وإخلاص العبادة له ﴿ مَنَامُكُم بِالنّهار وَ النّهَارِ وَ البّغَا وَكُم مِن واحد. وَمَنْ اللّه النّهار وهذا تقديره أي: يصرفكم في طلب المعيشة، والمنام والنوم بمعنى واحد. وقيل: إن الليل والنهار معا وقت للنوم، ووقت لابتغاء الفضل، لأن من الناس من يتصرف في كسبه ليلًا وينام نهاراً، فيكون معناه: ومن دلائله النوم الذي جعله الله راحة لأبدانكم بالليل، وقد تنامون بالنهار، فإذا انتبهتم انتشرتم لابتغاء فضل الله ﴿ إِنَّ فِ ذَلِك لَا يَتَوْمِ بَسْمَعُون ﴾ ذلك فيقبلونه ويتفكرون فيه، لأن من لا يتفكر فيه لا ينتفع به، فكأنه لم يسمعه ﴿ وَمِنْ ءَايَئِهِ مَنْ السّحاب، يخافه يُريكُمُ ٱلْبُرِقَ خَرِفًا وَطَمَعًا ﴾ معناه: ومن دلالاته أن يريكم النار تنقدح من السحاب، يخافه المسافر، ويطمع فيه المقيم، عن قتادة. وقيل: خوفاً من الصواعق، وطمعاً في الغيث، عن الضحاك. وقيل: خوفاً من المطر، عن أبي مسلم ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ الضحاك. وقيل: خوفاً من أن يخلف ولا يمطر، وطمعاً في المطر، عن أبي مسلم ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ الضحاك. وقيل: خوفاً من أن يخلف ولا يمطر، وطمعاً في المطر، عن أبي مسلم ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ الضحاك. وقيل: خوفاً من أن يخلف ولا يمطر، وطمعاً في المطر، عن أبي مسلم ﴿ وَيُنْزَلُ مِنَ الضحاك. وقيل: خوفاً من أن يخلف ولا يمطر، وطمعاً في المطر، عن أبي مسلم ﴿ وَيُنْزِلُ مِنَ اللّهِ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ عَلَيْ الْهُ عَلَيْهِ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ الْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْهُ عَلَيْهُ عَل

ٱلسَّمَآءِ مَآءَ﴾ أي: غيثاً ومطراً ﴿فَيُحِي. بِهِ﴾ أي: بذلك الماء ﴿ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَأَ﴾ أي: بعد انقطاع الماء عنها وجدوبها ﴿إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيَنتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ﴾ أي: للعقلاء المكلفين.

وَمِنْ ءَايَنِهِ أَن تَقُوم السّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِي ﴾ بلا دعامة تدعمها، ولا علاقة تتعلق بها بأمره لهما بالقيام، كقوله تعالى: ﴿إِنّما قَوْلُنَا لِشَوْعَ إِذَا أَرْدَنُهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونَ ﴾ وقيل: بأمره أي: بفعله وإمساكه، إلا أن أفعال الله عزّ اسمه تضاف إليه بلفظ الأمر، لأنه أبلغ في الاقتدار، فإن قول القائل: أراد فكان، أو أمر فكان، أبلغ في الدلالة على الاقتدار من أن يقول: فعل فكان، ومعنى القيام: الثبات والدوام، ويقال: السوق قائمة. ﴿ أُمّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعُوةً مِن اللائرض أي: من القبر، عن البن عباس: يأمر الله عزّ اسمه إسرافيل عَلَيْكُ ، فينفخ في الصور بعدما يصور الصور في القبور، في خيرج الخلائق كلهم من قبورهم ﴿ إِذَا أَنتُم عَرْبُونَ ﴾ من الأرض أحياء. وقيل: إنه سبحانه جعل النفخة دعاء، لأن إسرافيل يقول: أجيبوا داعي الله، فيدعو بأمر الله سبحانه. وقيل إن معناه: أخرجكم من قبوركم بعد أن كنتم أمواتاً فيها. فعبر عن ذلك بالدعاء، إذ هو بمنزلة الدعاء وبمنزلة ليدل عباده على أنه القادر الذي لا يعجزه شيء، العالم الذي لا يعزب عنه شيء، وتدل هذه المقدورات على اختلافها الآيات على فساد قول من قال: إن المعارف ضرورية، لأن ما يعرف ضرورة لا يمكن الاستدلال عليه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ حَلُّ لَهُ قَائِدُونَ ﴿ وَهُو اللَّهُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْمَثُلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْمَثِرُ الْمَخْلِيمُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْمَرْبِيرُ الْحَكِيمُ ﴿ مَا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمْ مِن الْمَنْ الْمَثْوِيرُ الْحَكِيمُ فَى مَا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمْ مِن الْمَرْبَ الْمَحْدِيمُ فَى مَا رَزَقَنَ كُمْ مَا اللَّهُ فِيهِ سَوَآةٌ تَخَافُونَهُمْ كَذِيفَتِكُمْ أَنفُسكُمْ حَلَالِكَ اللَّهُ فَي مَا رَزَقَنَ كُمْ فَأَنتُم فِيهِ سَوَآةٌ تَخَافُونَهُمْ كَذِيفَتِكُمْ أَنفُسكُمْ حَلَالِكَ اللَّهُ وَمَا مَلَكُمُ اللَّهُ وَمَا مَلَكُمُ اللَّهُ وَمَا مَلَكُمُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَلَالَكُ اللَّهُ وَاللَّالُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاكُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَلِلْكُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالَكُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَلَالَكُ اللَّهُ وَلَلْكُونُ اللَّهُ وَلَالَكُ اللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَلَالَعُونَ اللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ وَاللَّهُمْ وَلَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَالَكُمُ اللَّهُ وَلَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَلْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَلْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَلْكُولُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّ

• الإعراب: ﴿ مَل لَكُمْ مِن مَّا مَلَكَتُ أَيْمَنْكُمْ مِن شُرَكَا آ ﴾ ، ﴿ لَكُمْ ﴾ الجار والمجرور في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ ، والمبتدأ ﴿ مِن شُرَكَا آ ﴾ و ﴿ مِن ﴾ مزيدة ، ومن في قوله : ﴿ مِمَّا مَلَكَتَ أَيْمَنْكُمْ ﴾ تتعلق بما يتعلق به اللام ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف ، ويكون في موضع نصب على الحال ، والعامل في الحال ما يتعلق به اللام . ﴿ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَا يُهُ ﴾ : جملة في موضع نصب ، لأنه جواب قوله : ﴿ مَل لَكُمْ مِن مَّا مَلَكَتُ أَيْمَنُكُمْ مِن شُرَكَا آ ﴾ وتقديره : فتستووا ، وقوله : ﴿ فَنَا فُونَهُمْ ﴾ أي : تخافون أن يساووكم كخيفتكم مساواة بعضكم بعضاً . ﴿ حَنِيفًا ﴾ نصب عن الموري ويوري وي

الحال. ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ منصوب بمعنى إتبع فطرة الله، لأن معنى ﴿فَأَقِمْ وَجَهَكَ لِللِّينِ الْقَيِّـمِ﴾ إتبع الدين القيم، فيكون بدلًا من وجهك في المعنى.

• المعنى: ثم قال سبحانه بعد أن ذكر الدلالات الدالة على توحيده: ﴿ وَلَمْ مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ من العقلاء يملكهم ويملك التصرف فيهم، وإنما خص العقلاء لأن ما عداهم في حكم التبع لهم، ثم أخبر سبحانه عن جميعهم فقال: ﴿ كُلُّ لَهُ قَنِنُونَ ﴾ أي: كل له مطيعون في الحياة والبقاء، والموت والبعث، وإن عصوا في العبادة، عن ابن عباس. وهذا مفسر في سورة البقرة. ﴿ وَهُو اللّذِي يَبْدُولُ الْخَلْقَ ثُمّ يُعِيدُهُ ﴾ أي: يخلقهم إنشاء، ويخترعهم ابتداء، ثم يعيدهم بعد الإفناء، فجعل سبحانه ما ظهر من ابتداء خلقه، دليلًا على ما خفي من إعادته، استدلالًا بالشاهد على الغائب، ثم أكد ذلك بقوله: ﴿ وَهُو الْهَونُ عَلَيْهً ﴾ هو: يعود إلى مصدر ﴿ يُعِيدُهُ ﴾ فالمعنى: والإعادة أهون. وقيل فيه أقوال:

أحدها: أن معناه: وهو هين عليه، كقوله: الله أكبر، أي: كبير لا يدانيه أحد في كبريائه، وكقول الشاعر:

لعمرك ما أدري، وإنبي لأوجل على أيّننا تنعدو المنية أولُ فمعنى لأوجل: أي وجِل. وقال الفرزدق:

إن الذي سمَك السماء بنى لنا بيستاً دعائمه أعرز وأطول أو: عزيزة طويلة، وقد قيل فيه: إنه أراد أعز وأطول من دعائم بيوت العرب، وقال آخر: تمنى رجال أن أموت، وإن أمت فتلك سبيلٌ لست فيها بأوحد أي: بواحد، هذا قول أهل اللغة.

والثاني: أنه إنما قال: ﴿أَهْرَثُ﴾ لما تقرر في العقول أن إعادة الشيء أهون من ابتدائه، ومعنى ﴿أَهْرَثُ﴾: أيسر وأسهل، وهم كانوا مقرين بالإبتداء. فكأنه قال لهم: كيف تقرون بما هو أصعب عندكم، وتنكرون ما هو أهون عندكم؟!

الثالث: أن الهاء في ﴿عَلَيْهِ يعود إلى الخلق وهو المخلوق، أي: والإعادة على المخلوق أهون من النشأة الأولى، لأنه إنما يقال له في الإعادة: كن فيكون، وفي النشأة الأولى كان نطفة، ثم علقة، ثم مضغة، ثم عظاماً، ثم كسيت العظام لحماً، ثم نفخ فيه الروح. فهذا على المخلوق أصعب، والإنشاء يكون أهون عليه. وهذا قول النحويين، ومثله يروى عن ابن عباس، قال: وهو أهون على المخلوق، لأنه يقول له يوم القيامة: كن فيكون. وأما ما يروى عن مجاهد أنه قال: الإنشاء أهون عليه من الابتداء، فقوله مرغوب عنه، لأنه تعالى لا يكون عليه شيء أهون من شيء.

﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ أي: وله الصفات العليا ﴿ فِي ٱلسَّنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ وهي أنه لا إله إلا هو وحده لا شريك له، لأنها دائمة يصفه بها الثاني كما يصفه بها الأول، عن قتادة. وقيل: هي أنه

ليس كمثله شيء، عن ابن عباس. وقيل: هي جميع ما يختص به عزّ اسمه من الصفات العلى التي لا يشاركه فيها سواه، والأسماء الحسنى التي تفيد التعظيم كالقاهر والإله ﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ﴾ في خلقه.

<u>na nanakatan kang pahan katan mangatan mining kang pahan kang kang mangan mangan kang kang kang kanah ana ba</u>

ثم احتج سبحانه على عبدة الأوثان، فقال: ﴿ صَرَبَ لَكُم ﴾ أيها المشركون ﴿ مَنْكُ مِنْ مَا الفَسِكُم ، ثم بينه فقال: ﴿ مَل لَكُم مِن مَا الفَسِكُم ، ثم بينه فقال: ﴿ مَل لَكُم مِن مَا لَكُم مِن المال والأملاك والنعم ، أي: هل يشاركونكم في أموالكم ، وهو قوله: ﴿ فَأَنْتُم فِيهِ سَوَآه ﴾ أي: فأنتم وشركاؤكم من عبيدكم ، وإمائكم ، فيما رزقناكم شرّع سواء ﴿ فَغَافُرنَهُم ﴾ أن يشاركوكم فيما ترثونه من آبائكم من عبيدكم ، وإمائكم ، فيما رزقناكم شرّع سواء ﴿ فَغَافُرنَهُم ﴾ أن يشاركوكم فيما ترثونه من آبائكم ينفرد دونه فيه بأمر ، وكما يخاف الرجل شريكه في الميراث أن يشاركه ، لأنه يحبّ أن ينفرد به ، فيهو يخاف شريكه ، يعني أن هذه الصفة لا تكون بين المالكين والمملوكين ، كما تكون بين الأحرار ، ومعنى ﴿ أَنفُسَكُم ﴾ هاهنا: أمثالكم من الأحرار ، كقوله: ﴿ وَلَا نَلْمِرُونَ وَالْمُومِنِينَ وَالْمُومِنِينَ والمعنى: أنكم إذا لم ترضوا في عبيدكم أن يكونوا شركاء لكم في أموالكم ، وأملاككم ، فكيف ترضون لربكم أن يكون له شركاء في العبادة . قال سعيد بن جبير: لأنه كانت تلبية قريش: «لبيك اللهم لبيك ، لا شريك لك إلا شريكا هو لك، تملكه وما ملك » ، فأنزل الله تعالى الآية رداً عليهم ، وإنكاراً لقولهم ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي: كما ميزنا لكم هذه الأدلة ﴿ نُفَصِلُ ٱلآينَتِ ﴾ أي: الأدلة ﴿ لِقَوْرٍ يَقِلُونَ فَيَتْ لِللّهُ الله في المؤدن ذلك .

ثم قال سبحانه مبيناً لهم أنهم إنما اتبعوا أهواءهم فيما أشركوا به ﴿بَلِ ٱتَّبَعَ ٱلَّذِيكَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله ﴿أَهُواَءَهُم﴾ في الشرك ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ يعلمونه جاءهم من الله ﴿فَمَن يَهْدِى مَنْ أَضَلُه الله عن ذلك، عن الجبائي. وقيل أَضَلَ ٱلله عن ذلك، عن الجبائي. وقيل معناه: من أضل عن الله الذي هو خالقه ورازقه، والمنعم عليه، مع ما نصبه له من الأدلة، فمن يهديه بعد ذلك، عن أبي مسلم قال: وهو من قولهم: أضل فلان بعيره، بمعنى ضل بعيره عنه، قال الشاعر:

هبوني امرءاً منكم أضل بعيره له ذمه إن الدمام كشير وإنما المعنى: ضل بعيره عنه ﴿وَمَا لَهُم يِّن نَّعِيرِين﴾ ينصرونهم، ويدفعون عنهم عذاب الله تعالى إذا حلَّ بهم.

ثم خاطب سبحانه نبيه على والمراد جميع المكلفين، وقال: ﴿ فَأَقِمْ وَجُهَكَ لِللِّينِ ﴾ أي: أقم قصدك للدين. والمعنى: كن معتقداً بالدين. وقيل معناه: اثبت ودم على الاستقامة. وقيل معناه: أخلص دينك، عن سعيد بن جبير. وقيل معناه: سدد عملك فإن الوجه ما يتوجه إليه، وعمل الإنسان ودينه مما يتوجه الإنسان إليه لتشديده، وإقامته ﴿ حَنِيفًا ﴾ أي: ماثلًا إليه ثابتاً عليه مستقيماً فيه، لا يرجع عنه إلى غيره ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ النَّاسَ عَلَيّاً ﴾ ، ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ ﴾ الملة:

وهي الدين والإسلام والتوحيد التي خلق الناس عليها ولها وبها، أي: لأجلها والتمسك بها، فيكون كقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ اَلَمِنَ وَالْإِسَ إِلَّا لِيَجَدُّونِ ﴾ وهو كما يقول القائل لرسوله: بعثتك على هذا ولهذا وبهذا، والمعنى واحد، ومنه قول النبي على الله على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه ويمجسانه». وقيل معناه: إتبع من الدين ما دلك عليه فطرة الله، وهو ابتداء خلقه للأشياء، لأنهم خلقهم وركبهم وصورهم على وجه يدل على أن لهم صانعاً قادراً عالماً حياً قديماً واحداً لا يشبه شيئاً، ولا يشبهه شيء، عن أبي مسلم ﴿لاَ بَدِيل لِخَلِق اللهُ أي: لا تغيير لدين الله الذي أمر الناس بالثبات عليه في التوحيد والعدل وإخلاص العبادة لله، عن الضحاك ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وإبراهيم وابن زيد، وقالوا: إن ﴿لاَ ﴾ هاهنا بمعنى النهي، أي: لا تبدلوا دين الله التي أمرتم بالثبات عليه. وقيل: المراد به النهي عن الخصاء، عن ابن عباس وعكرمة. وقيل معناه: لا تبديل لخلق الله فيما دل عليه، بمعنى أنه فطرة الله على وجه يدل على صانع حكيم، فلا يمكن أن يجعله خلقاً لغير الله، حتى يبطل وجه الاستدلال، عن أبي مسلم. والمعنى: إنما دلت عليه الفطرة لا يمكن فيه التبديل ﴿ وَالِكَ الدِّينُ الْقَيْمُ ﴾ أي: ذلك الدين المستقيم الذي يجب اتباعه ﴿ وَلَكِنَ أَكْثَرُ النّاسِ لا يَهْمُونَ ﴾ صحة ذلك لعدولهم عن النظر فيه.

...

- القراءة: قرأ حمزة والكسائي: ﴿فارقُوا﴾ بالألف، والباقون ﴿فَرَّقُوا﴾ وقد مضى بيانه في سورة الأنعام، وفي الشواذ قراءة أبي العالية: ﴿فَيُمتَّعوا فسوف يَعلمون﴾ ومعناه: تطول أعمارهم على كفرهم فسوف يعلمون تهديداً على ذلك.
- اللغة: الإنابة: الانقطاع إلى الله بالطاعة، فأصله على هذا القطع، ومنه الناب لأنه قاطع، وينب في الأمر: إذا نشب فيه كما ينشب الناب القاطع، ويجوز أن يكون من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد مرة، فتكون الإنابة التوبة التي يجددها مرة بعد مرة. والشيع: الفرق، وكل فرقة شيعة على حدة، سموا بذلك لأن بعضهم يشيع بعضاً على مذهبه، فشيعة الحق هم الذين اجتمعوا على الحق، وكذلك شيعة أمير المؤمنين عليه هم الذين اجتمعوا معه على الحق.
- المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿مُنِينِنَ إِلَيْهِ ﴾ قال الزجاج: زعم جميع النحويين أن معناه: فأقيموا وجوهكم منيبين إليه، لأن مخاطبة النبي ﷺ تدخل معه فيها الأمة، والدليل على ذلك قوله: ﴿نَأْقِدُ وَجُهَكَ ﴾ معناه: فأقيموا وجوهكم منيبين قوله: ﴿نَأْقِدُ وَجُهَكَ ﴾ معناه: فأقيموا وجوهكم منيبين

اليه، أي: راجعين إلى كل ما أمر به مع التقوى وأداء الفرض، وهو قوله: ﴿وَالْتَقُوهُ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوْةَ ﴾ ثم أخبر سبحانه أنه لا ينفع ذلك إلا بالإخلاص في التوحيد، فقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ ٱلْمُشْكِينَ * مِنَ ٱلَّذِيرَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ ﴾ أي لا تكونوا من أهل الشرك من جملة الذين فرقوا دينهم، عن الفراء. ويجوز أن يكون قوله: ﴿مِنَ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ وَّكَانُواْ شِيَعًا﴾ ابتداء كلام، ومعناه: الذين أوقعوا في دينهم الاختلاف، وصاروا ذوي أديان مختلفة، فصار بعضهم يعبد وثناً، وبعضهم يعبد ناراً، وبعضهم شمساً، إلى غير ذلك، وقد تقدم تفسيره في سورة الأنعام و﴿ كُلِّ حِزْبِ بِمَا لَدَيْهُمْ فَرِحُونَ﴾ أي: كل أهل ملة بما عندهم من الدين راضون، عن مقاتل. وقيل: كل فريق بدينهم معجبون مسرورون، يظنون أنهم على حق ﴿وَإِذَا مَسَ ٱلنَّاسَ شُرٌّ دَعَوَا رَبُّهُم﴾ أي: إذا أصابهم مرضَ أو فقر أو شدة دعوا الله تعالى ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ أي: منقطعين إليه، مخلصين في الدعاء له ﴿ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُم مِّنَّهُ رَحْمَةً ﴾ بأن يعافيهم من المرض، أو يغنيهم من الفقر، أو ينجيهم من الشدة ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مِرْتِهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أي: يعودون إلى عبادة غير الله، على خلاف ما يقتضيه العقل من مقابلة النعم بالشكر. ثم بين سبحانه أنهم يفعلون ذلك ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَالْيَنَهُمُّ ﴾ من النعم، إذ لا غرض في الشرك إلا كفران نعم الله سبحانه. وقيل: إن هذه اللام للأمر على معنى التهديد، مثل قوله: ﴿ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكُفُر ﴾ ثم قال سبحانه يخاطبهم مهدداً لهم: ﴿ فَتَمَتَّعُوا ﴾ بهذه الدنيا، وانتفعوا بنعيمها الفاني كيف شئتم ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ عاقبة كفركم ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَنَا﴾ هذا استفهام مستأنف، معناه: بل أنزلنا عليهم برهاناً وحجة يتسلطون بذلك على ما ذهبوا إليه ﴿فَهُو يَتَكُلُّمُ بِمَا كَانُواْ بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ أي: فذلك البرهان كأنه يتكلم بصحة شركهم، ويحتج لهم به، والمعنى: أنهم لا يقدرون على تصحيح ذلك، ولا يمكنهم ادعاء برهان وحجة عليه.

• القراءة: قرأ ابن كثير: ﴿وما أتيتم من ربا﴾ مقصورة الألف غير ممدودة، وقرأ الباقون: ﴿وَمَا ءَانَيْتُم ﴾ بالمد. وقرأ أهل المدينة ويعقوب وسهل: ﴿لتربوا ﴾ بالتاء وضمها وسكون الواو، والباقون: ﴿لَيْرَبُوا ﴾ بالياء وفتحها ونصب الواو.

● الحجة: قال أبو على: معنى ﴿وَمَا عَانَيْتُم مِن رِّبًا﴾ ما آتيتم من هدية أهديتموها لتعوضوا ما هو أكثر منه، وتُكافؤوا أزيد منه، فلا يربو عند الله لأنكم إنما قصدتم إلى زيادة العوض، فلم تبتغوا في ذلك وجه الله، ومثل هذا في المعنى قوله: ﴿وَلَا نَسْنُ تَسْتَكُثِرُ﴾ فمن مد ﴿عَانَيْتُم ﴾ فلأن المعنى أعطيتم، ومن قصر فإنه يؤول في المعنى إلى قول من مد، إلا أن أتيتم على لفظ جئتم، كما تقول: جئت زيداً، فكأنه قال: ما جئتم من ربا، ومجيئهم لذلك إنما هو على وجه الإعطاء له، كما تقول أتيت الخطأ وأتيت الصواب، قال الشاعر:

أتيت الذي يأتي السفيه لغرّتي، إلى أن علا وخط من الشيب مَفرقي (١)

فإتيانه الذي يأتيه السفيه إنما هو فعل منه له، قال: ولم يختلفوا في مد ﴿وَمَا ءَانَيْتُهُ مِّن وَكُورٍ ﴾ فهو كقوله: ﴿وَإِيتَاء الزَّكَورِ ﴾ وإن كان لو قال: أتيت الزكاة، لجاز أن يعني به فعلتها، ولكن الذي جاء منه في التنزيل وفي سائر الكلام الإيتاء. ومن قرأ ﴿لَيَرَبُولُ ﴾ فإن فاعله الربا المذكور في قوله: ﴿وَمَا ءَانَيْتُهُ مِّن رِّبُا ﴾ وقدر المضاف وحذفه، كأنه في اجتلاب أموال الناس واجتذابه ونحو ذلك، وكأنه سمى هذا المدفوع عن وجه اجتلاب الزيادة ربا، ولو قصد به وجه الله لما كان الغرض فيه الاستزادة على ما أعطى، فسمي باسم الزيادة. والرباء هو الزيادة، بذلك سمي المحرم المتوعد فاعله، وبالزيادة ما يأخذ على ما أعطى، والمدفوع ليس في الحقيقة ربا، وإنما المحرم الزيادة التي يأخذها زيداً على ما أعطى، فسمي الجميع ربا، فكذلك ما أعطاه الواهب المُهدي لاستجلاب الزيادة، سمي ربا لمكان الزيادة المقصودة في المكافأة، فوجه ﴿لَيَرَبُولُ وَالله النَاسِ ﴾: ليربو ما آتيتم فلا يربو عند الله، لأنه لم يقصد به وجه البر والقربة، إنما قصد به اجتلاب الزيادة، ولو قصد به وجه الله تعالى لكان كقوله: ﴿وَمَا ءَانَيْتُم مِّن زَكُومٌ تُويدُونَ وقول نافع ﴿لتربوا ﴾ أي: لتصيروا ذوي زيادة فيما آتيتم من أموال عشراً ﴿فَلَمُ عَشُرُ أَتَنَالِها ﴾ وقول نافع ﴿لتربوا ﴾ أي: لتصيروا ذوي زيادة فيما آتيتم من أموال الناس، أي: تستدعونها وتجتلبونها، وكأنه من أربى، أي صار ذا زيادة مثل أقطف وأجرب.

المعنى: لما تقدم ذكر المشركين، عقبه سبحانه بذكر أحوالهم في البطر عند النعمة، واليأس عند الشدة، فقال: ﴿وَإِذَا آذَقَنَا النَّاسَ رَحَّةً ﴾ أي: إذا آتيناهم نعمة من عافية، وصحة جسم، أو سعة رزق، أو أمن ودعة ﴿وَيِحُواْ بِهَا ﴾ أي: سروا بتلك الرحمة ﴿وَإِن تُصِبّهُمْ سَيِّنَةٌ لِيما وَسَعة رَزِق، أو أمن ودعة ﴿وَيَحُواْ بِهَا ﴾ أي: سروا بتلك الرحمة ﴿وَإِن تُصِبّهُمْ سَيِّنَةٌ لِيما وَشَعاً، وَلَم أَي وَإِن أصابهم بلاء وعقوبة بذنوبهم التي قدموها، وسمي ذلك سيئة توسعاً، لكونه جزاء على السيئة، عن الجبائي، وقيل: وإن يصبهم قحط، وانقطاع مطر وشدة، وسميت سيئة لأنها تسوء صاحبها ﴿إِنَا هُمْ يَقَنَظُونَ ﴾ أي: ييأسون من رحمة الله، وإنما قال: ﴿يِمَا قَدَّمَتُ الله الله وإن كان كثيراً فإنه أخفى، ثم نبههم سبحانه على توحيده، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَرَواْ أَنَّ الله يَبْسُطُ للقلب وإن كان كثيراً فإنه أخفى، ثم نبههم سبحانه على توحيده، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَرَواْ أَنَّ الله يَبْسُطُ للقلب وإن كان كثيراً فإنه أخفى، ثم نبههم سبحانه على توحيده، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَرَواْ أَنَّ الله يَبْسُطُ الْمِنْ فَا أَي: يوسعه ﴿لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي: ويضيق لمن يشاء على حسب ما تقتضيه مصالح الزّقَ ﴾ أي: يوسعه ﴿لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي: ويضيق لمن يشاء على حسب ما تقتضيه مصالح الرّقَة ﴾ أي: يوسعه ﴿لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي: ويضيق لمن يشاء على حسب ما تقتضيه مصالح

المرابي والمرابع والعربي والمرابع والمرابع والعربي والمرابع والمرا

⁽١) الوخط: ظهور الشيب في الرأس. ووخط فلان: إذا شاب رأسه.

العباد ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أي: في بسط الرزق لقوم، وتضييقه لقوم آخرين ﴿لَاَيْتُ ﴾ أي: وأعط ذوي ﴿لَوْتُورِ يُوْمِنُونَ ﴾ بالله. ثم خاطب نبيه عليه فقال: ﴿وَاَتِ ذَا ٱلْقُرْبَى حَقَّمُ ﴾ أي: وأعط ذوي قرباك يا محمد حقوقهم التي جعلها الله لهم من الأخماس، عن مجاهد والسدي. وروى أبو سعيد الخدري وغيره: أنه لما نزلت هذه الآية على النبي عليه أعطى فاطمة عَلَيْنُهُ فدكاً وسلمه إليها، وهو المروي عن أبي جعفر عليه ، وأبي عبد الله عليه . وقيل: إنه خطاب له ولي ولغيره، والمراد بالقربى: قرابة الرجل، وهو أمر بصلة الرحم بالمال والنفس، عن الحسن. ﴿وَالْمِسْكِينَ وَإِنْنَ ٱلسَّبِيلِ ﴾ معناه: وآت المسكين والمسافر المحتاج ما فرض الله لهم في مالك ﴿وَالْمِسْكِينَ وَإِنْنَ ٱلسَّبِيلِ ﴾ معناه: وآت المسكين والمسافر المحتاج ما فرض الله لهم في مالك ﴿وَالْمِسْكِينَ وَإِنْنَ ٱلسَّبِيلِ ﴾ معناه: وآت المسكين والمسافر المحتاج ما فرض الله لهم في مالك ﴿وَالْمِنَ مَنْ وَبُنَا اللَّهِ وَالْمَالِ وَالْمَالُونَ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ لَا المَدْور في الآية قولان:

أحدهما: أنه ربا حلال، وهو أن يعطي الرجل العطية، أو يهدي الهدية ليثاب أكثر منها، فليس فيه أجر ولا وزر، عن ابن عباس وطاوس، وهو المروي عن أبي جعفر عليتها.

والقول الآخر: أنه الربا المحرم، عن الحسن والجبائي. فعلى هذا يكون كقوله: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّيْوَا وَيُرْبِي الْفَهَدَقَاتِ ﴾.

وَمَا ءَانَيْتُر مِن ذَكُوْمِ أَي: وما أعطيتموه أهله على وجه الزكاة ﴿ يُرِيدُوك ﴾ بذلك ﴿ وَجَهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ ورضاه، ولا تطلبون بها المكافأة ﴿ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱللَّمْتِعِفُونَ ﴾ أي: فأهلها هم المضعفون يضاعف لهم الثواب. وقيل: المضعفون ذوو الإضعاف في الحسنات، كما يقال: رجل مُقو، أي: ذو قوة، وموسر أي: ذو يسار. وقيل: للمال في العاجل وللثواب في الآجل، لأن الله سبحانه جعل الزكاة سبباً لزيادة المال، ومنه الحديث: «ما نقص مال من صدقة». وقال أمير المؤمنين عَلِينَة : فرض الله تعالى الصلاة تنزيها عن الكبر، والزكاة تسبيباً للرزق، والصيام ابتلاء لإخلاص الخلق، وصلة الأرحام منماة للعدد... في كلام طويل. وبدأ سبحانه في الآية بالخطاب ثم ثنى بالخبر، وذلك معدود في الفصاحة. ثم عاد إلى دليل التوحيد فقال: ﴿ اللَّهُ الَّذِي بَلَا لللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى العالم ﴿ وَمَلَى مَن الثواب الدائم ﴿ وُثُمَّ يُعِيدُم ﴾ ليجازيكم على أفعالكم ذلك ليصح إيصالكم إلى ما عرضكم له من الثواب الدائم ﴿ وُثُمَّ يُعِيدُم ﴾ ليجازيكم على أفعالكم في من من من من من الثواب الدائم ﴿ وُثُمَّ يُعِيدُم ﴾ ليجازيكم على أفعالكم في من من من من من من أن يشرك معه في العبادة، فقال: ﴿ مُشْبَكُنَمُ لللهُ تَوجه العبادة إليه. ثم نزه سبحانه نفسه عن أن يشرك معه في العبادة، فقال: ﴿ مُشْبَكُنَمُ كُونَ عَمَا يُشْبِكُمُ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ طَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِى عَبِلُواْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۞ قُلْ سِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَلَقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَحْتُرُهُم مُشْرِكِينَ ۞ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلِدِينِ ٱلْقَيِّمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِى يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَمُ مِنَ ٱللَّهِ يَوْمَ إِذِ يَصَّدَّعُونَ ﴿ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَلِيحًا فَلأَنفُسِهِمْ يَمْهُدُونَ ﴾ لِيَجْزِى ٱلَذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَنتِ مِن فَضَلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْكَنفِرِينَ ﴾ .

اللغة: الصدع: الشق، وتصدع القوم: تفرقوا، قال:

وكنا كندماني جذيمة حقبة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا(١)

• المعنى: ثم ذكر سبحانه ما أصاب الخلق بسبب ترك التوحيد، فقال: ﴿ طُهَرَ ٱلْفَسَادُ فِي البر حيث لا يجري نهر، وهو البوادي والبحر، وهو كل قرية على شاطىء نهر عظيم ﴿ بِمَا كَسَبَتُ أَيْنِى ٱلنَّاسِ ﴾ يعني كفار مكة، عن ابن عباس. وليس المراد بالبر والبحر في الآية كل بر وبحر في الدنيا، وإنما المراد به حيث ظهر القحط بدعاء النبي المائية على هذا يكون التقدير: ظهر عقوبة الفساد في البر والبحر. قال الفراء: أجدب البر وانقطعت مادة البحر بذنوبهم، وكان ذلك ليذوقوا الشدة في العاجل، ويجوز أيضاً أن يسمى الهلاك والخراب فساداً كما يسمى العذاب سوءاً، وإن كان ذلك حكمة وعدلاً. وقيل: البر ظهر الأرض، والبحر: المعروف، والفساد: ارتكاب المعاصي، عن أبي العالية. وقيل: فساد البر قتل قابيل بن آدم أخاه، وفساد البحر أخذ السفينة غصباً، عن مجاهد. وقيل: ولاة السوء في البر والبحر. وقيل: فساد البر ما يحصل فيه من المخاوف المانعة من سلوكه، ويكون ذلك بخذلان الله تعالى لأهله والعقاب به، وفساد البحر: اضطراب أمره، حتى لا يكون للعباد متصرف فيه، وكل ذلك ليرتدع الخلق عن معاصيه. وقيل: البر البرية، والبحر الريف (٢) للعباد متصرف فيه، وكل ذلك ليرتدع الخلق عن معاصيه. وقيل: البر البرية، والبحر الريف والمواضع الخصبة، وأصل البر من البرّ لأنه يُبرُ بصلاح المقام فيه، وكذلك البر لأنه يُبرُ بصلاحه في الغذاء أتم صلاح. وأصل البحر الشق، لأنه شق في الأرض، ثم كثر فسمي الماء الملح بحراً، أنشد ثعلب:

وقد عاد عذب الماء بحراً فزادني على مرضي أن أبحر المشرب العذب(٣)

⁽۱) البيت منسوب إلى متمم بن نويرة: قاله في مرثية أخيه مالك بن نويرة حين قتله خالد بن الوليد، وبعده:

«فسلما تسفرقسنا كأنسي ومسالسك بطول اجتماع لم نبت ليلة معا»
وندماني جذيمة قيل: هما الفرقدان - قاله في منتهى الأرب - وقيل: هما مالك وعقيل نديما جذيمة الأبرش، ملك الحيرة، صاحب الزباء، قتلهما في حال السكر، فلما أصبح ندم وبنى على قبريهما طربان، وكان يغريهما بدم من يقتله يوم بؤسه... ولكن الظاهر القول الأول وقد ورد نظيره في كلمات الشعراء.
قال عمرو بن معد يكرب:

[«]وكـــل أخ مــفــارقـــه أخــوه لـعـمـر أبـيـك إلا الـفـرقــدان» أي حتى الفرقدان.

⁽٢) الريف: أرض فيها زرع وخصب.

⁽٣) أبحر الماء: صار ملحاً.

﴿ بِمَا كُسَبَتُ أَيْدِى النَّاسِ ﴾ أي: جزاء بما عمله الناس، من الكفر والفسوق، وقيل معناه: بسوء أفعالهم وشؤم معاصيهم ﴿ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ الَّذِى عَبِلُوا ﴾ أي: ليصيبهم الله بعقوبة بعض أعمالهم التي عملوها من المعاصي ﴿ لَعَلَّهُم ۗ يَرْجِعُونَ ﴾ أي: ليرجعوا عنها في المستقبل. وقيل معناه: ليرجع من يأتي بعدهم عن المعاصي.

﴿فُلْ﴾ يا محمد ﴿سِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ ليس بأمر ولكنه مبالغة في العظة. وروي عن ابن عباس أنه قال: من قرأ القرآن وعمله سار في الأرض، لأن فيه أخبار الأمم ﴿فَأَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبَّلُ ﴾ من الملوك العاتية، والقرون العاصية كيف أهلكهم الله، وكيف صارت قصورهم قبورهم، ومحاضرهم مقابرهم، فلم يبق لهم عين ولا أثر، ثم بين أنه فعل ذلك بهم لسوء صنيعهم، فقال: ﴿ كَانَ أَكْثَرُهُم مُشْرِكِينَ * فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِللِّينِ ٱلْقَيِّمِ ﴾ أي: استقم للدين المستقيم بصاحبه إلى الجنة، أي: لا تعدل عنه يميناً ولا شمالًا، فإنك متى فعلت ذلك أداك إلى الجنة، وهو مثل قوله: ﴿ ثُمَّ انصَكَرُفُوا ۚ صَرَفَكَ اللَّهُ قُلُوبَهُم ﴾ وقوله: ﴿ نَنَقَلَّتُ فِيهِ الْقُلُوتُ وَٱلْأَبْصَكُرُ﴾. ﴿مِن قَبْلِ أَنَّ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا مُرَدَّ لَهُ﴾ أي: لذلك اليوم وهُو يوم القيامة ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا يرده أحد من الله ﴿ يَوْمَ بِنِ يَصَّدَّعُونَ ﴾ أي: يتفرقون فيه، فريق في الجنة، وفريق في السعير، عن قتادة وغيره ﴿مَن كَفَرَ فَعَلَتِهِ كُفُرُّةً﴾ أي: عقوبة كفره، لا يعاّقب أحد بذنبه ﴿وَمَنْ عَيلَ صَلِيحًا فَلِأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ أي: يوطئون لأنفسهم منازلهم، يقال: مهدت لنفسي خيراً، أي: هيأته ووطأته، والمعنى: أن ثواب ذلك يصل إليهم، ويتمهد أحوالهم الحسنة عند الله، وهذا توسع، يقول: من أصلح عمله فكأنه فرش لنفسه في القبر والقيامة وسوى مضجعه ومثواه. وروى منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه الله عليه قال: إن العمل الصالح ليسبق صاحبه إلى الجنة، فيمهد له كما يمهد الأحدكم خادمه فراشه ﴿لِيَجْزِى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيلُواْ ٱلصَّلِلِحَنتِ مِن فَضَلِيتً ﴾ أي: ليجزيهم على قدر استحقاقهم ويزيدهم من فضله. وقيل معناه: بسبب فضله، لأنه خلقه وهداه ومكنه، وأزاح علته حتى استحق الثواب. وقيل: من فضله: يعني فضلًا من فضله، وثواباً لا ينقطع ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْكَفِرِينَ﴾ أي: لا يريد كرامتهم ومنفعتهم، وإنما يريد عقابهم جزاء على كفرهم.

قوله تعالى، ﴿ وَمِنْ ءَايَنِهِ اَنَ يُرْسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِرَتِ وَلِيُذِيقَكُمْ مِن زَحْمَنِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْلَغُواْ مِن فَضَلِهِ وَلَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِم الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْلَغُواْ مِن فَضَلِهِ وَلَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ ٱلّذِي لَيْسُولُهُ إِنَّ اللّهُ الّذِي لَيْسُولُهُ فِي ٱلسَّمَاءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا فَثَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ فَرُسِلُ ٱلرِّيْحَ فَنُشِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي ٱلسَّمَاءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا فَثَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿ وَلَى كَانُواْ مِن قَبْلِ مِن خَلِلِهِ مِن قَبْلِهِ مَن يَشَاءُ مِن عَبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿ وَهُو عَلَى كُلِّ مَنْ عَالِهِ مَن قَبْلِهِ مَن عَبْلِهِ مَا لَعَلَيْلُ عَلَى كُلِ مَنَ عَلِي كُلِ مَن عَلِهِ عَلَيْ كُلُ مَن عَلَيْ مَن عَلِهِ عَلَى كُلُ مَن عَلَيْهُ مَن عَلِهُ مَا عَلَهُ عَلَيْهُ مَنْ عَلَى كُلُ مَنْ عَلَيْ مَنْ عَلِيكُ وَلَوْلَ عَلَى عَلْ مَنْ عَلَالِهُ مَلْمُ فَلَا عَلَيْهِ مَن عَلْهُ مَنْ عَلَيْهُ مَا عَلَى عَلْمَ مَن عَلْقَ مَا عَلَى عَلْمَ مَنْ عَلَيْهُ مِن عَلِهُ مَن عَلْمَ مَنْ مَن عَلْهُ مَا عَلَى مُن عَلَيْلُ مَن عَلَيْهُ مَن عَلْمُ مَن عَلَيْهُ مَن عَلَيْهِ مَا عَلَى مُن عَلْمُ مَن مِن عَلَيْهُ مَا عَلْمُ مَن عَلْمُ مَن عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلْمُ مَن عَلْمُ مَا عَلَى مُنْ مَا عَلَى مُعْلِمَ عَلَى مُنْ مَا عَلْمِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلْمُ مُنْ مَا عَلَيْهُ مَا عَلَيْهِ مَا عَلْمَ عَلَى مَا عَلَيْ

- القراءة: قرأ أبو جعفر وابن ذكوان: ﴿كَسُفاَ﴾ بسكون السين، والباقون: بتحريكها، وقد مضى القول فيه. وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة غير أبي بكر: ﴿إِلَى ءَاثَارِ﴾ على الجمع، والباقون: ﴿أَثْرِ﴾ بغير الألف على الواحد. وروي عن علي عَلَيَظَة وابن عباس والضحاك ﴿من خَلْه﴾ وعن الجحدري وابن السميقع وأبي حيوة ﴿كيف تحيي﴾ بالتاء.
- الحجة: قال أبو علي: الإفراد في «أثر» لأنه مضاف إلى مفرد، وجاز الجمع لأن ﴿ وَحَمْتَ اللّهِ ﴾ يجوز أن يراد به الكثرة، كما قال سبحانه: ﴿ وَإِن تَعُـدُوا نِمْتَ اللّهِ لاَ تُحْمُوهَا ﴾ وقوله: ﴿ كَبْفُ يُحْمِ الْحَائد إلى أثر أن يجوز أن يكون فاعل يحيي الضمير العائد إلى أثر، ويجوز أن يكون الضمير العائد إلى اسم الله وهو الأؤلى، ومن رد الضمير إلى أثر لزمه أن يقول: ﴿ تحيي ﴾ بالتاء إذا قرأ ﴿ اَثْنِ رَحْمَتِ اللّهِ ﴾ فأما من قرأ: ﴿ مِنْ خِلَالِهِ يَ ﴾ فيجوز أن يكون خلل واحد خلال، كجبل وجبال، ويجدر أن يكون خلال واحداً عاقب خللًا، كالصّلا والصّلاء، ومن قرأ: ﴿ إلى أثر رحمت الله كيف تحيي ﴾ بالتاء، فإنما جاز ذلك _ وإن كان لا يجوز أما ترى إلى غلام هند إيف تضرب زيداً بالتاء _ لأن الرحمة قد يقوم مقامها أثرها، ولا يقوم مقام هند غلامها، تقول: رأيت عليك اثر النعمة، ولا يعبر عن هند بغلامها.
- الإعراب: ﴿وَلِيُدِيقَكُمُ عطف على المعنى، وتقديره: يرسل الرياح ليبشركم بها وليذيقكم. وقوله: ﴿كِنَفَ يَشَآءُ تقديره: أي مشيئة يشاء، فيكون مفعولًا مطلقاً لـ ﴿يَشَآءُ وقوله: ﴿كَيْفَ يُحْيِ اللَّرْضَ ﴾ يجوز أن يكون ﴿كَيْفَ في موضع نصب على الحال من ﴿يُحْيِ وَوَ الحال الضمير المستكن في يحيي، أو الأرض، والتقدير: أمبدعاً يحيي الأرض أم لا، ويجوز أن يكون على تقدير المصدر، أيّ: أي إحياء يحيي الأرض.

قال ابن جني: والجملة منصوبة الموضع على الحال حملًا على المعنى لا على اللفظ، وذلك أن اللفظ استفهام، والحال ضرب من الخبر. والاستفهام والخبر معنيان متدافعان، وتلخيص كونها حالًا أنه كأنه قال: فانظر إلى آثار رحمة الله محيية للأرض، كما أن قوله:

ما زلت أسعى بينهم وأختبط حتى إذا جاء الظلام المختلط جاء النائب قط؟ (١) جاؤوا بضيع: هل رأيت الذئب قط؟ (١)

فقوله: «هل رأيت الذئب قط»: جملة استفهامية في موضع وصف لضيح، حملًا على المعنى دون اللفظ، فكأنه قال: جاؤوا بضيح يشبه لونه لون الذئب، والضيح: اللبن المخلوط بالماء، وهو يضرب إلى الخضرة والطلسة.

^acum perumban, mumum mumum muma kum perumban perumban katakan perumban mumum perumban mumum perumban katakan kataka

⁽۱) نسبه في (جامع الشواهد) إلى أحمد الرجاز، ونسبه بعض إلى رؤية بن العجاج، وقال في (شرح الأشموني): «ومن الناس من ينسب الرجز للعجاج بن رؤبة الراجز المشهور. ومنهم من يقول لرجل، ولم يعينوه «انتهى». يصف الراجز قوماً نزل بهم فأطالوا انتظاره في إطعامه. ثم جاءوه بضيح. وفي (جامع الشواهد)، وغيره: «جاؤوا مدذق»، ومعناهما واحد.

المعنى: ولمّا وعد الله سبحانه وأوعد فكأن قائلاً قال: ما أصل ما يجزي الله عليه بالخير، فقيل: العبادة، وأصل عبادة الله معرفته، ومعرفته إنما تكون بأفعاله، فقال: ﴿وَمِنْ النِّيرِهِ ﴾ أي: ومن أفعاله الدالة على معرفته ﴿أَن يُرْسِلَ الرِّيلَحَ مُبَشِّرَتِ ﴾ بالمطر، فكأنها ناطقات بالبشارة، لما فيها من الدلالة عليه، وإرسال الرياح تحريكها، وإجراؤها في الجهات المختلفة، تارة شمالًا، وتارة جنوباً، صبا، وأخرى دبوراً، على حسب ما يعلم الله في ذلك من المصلحة ﴿وَلِيلْدِيثُكُم مِن نعمته، وهي الغيث، وتقديره: أنه يرسل الرياح للبشارة والإذاقة من الرحمة ﴿وَلِتَجْرِى الفَلْكُ بها ﴿يأمّرِه وَلِتَبْنَقُواْ مِن فَشَلِيه ﴾ أي: ولتطلبوا بركوب للبشارة والإذاقة من الرحمة ﴿وَلِتَجْرِى الْفُلْكُ بها ﴿يأمّرِه وَلِتَبْنَقُواْ مِن فَشَلِيه ﴾ أي: ولتطلبوا بركوب السفن الأرياح. وقيل: لتطلبوا بالأمطار فيما تزرعونه من فضل الله ﴿وَلَمَلَّكُمْ مَشْكُرُون ﴾ نعمة الله، تلطف سبحانه بلفظ لعلكم في الدعاء إلى الشكر، كما تلطف في الدعاء إلى البر بقوله: ﴿مَنْ ذَا الّذِي يُقْرِضُ الله مَرْمَنًا حَسَنًا ﴾.

ثم خاطب سبحانه نبيه عَنْ اللهُ تسلية له في تكذيب قومه إياه فقال: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ ﴾ يا محمد ﴿رُسُلًا إِلَىٰ فَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُم بِٱلْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات، والآيات الباهرات، وهاهنا حذف، تقديره: فكذبوهم وجحدوا بآياتنا، فاستحقوا العذاب ﴿فَأَنْفَمَّنَا مِنَ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوٓٓٓٓ ﴾ أي: عاقبناهم بتكذيبهم ﴿ وَكَاكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصُّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ . معناه : ودفعنا السوء والعذاب عن المؤمنين، وكان واجباً علينا نصرهم، بإعلاء الحجة، ودفع الأعداء عنهم، إلا أنه دلُّ على المحذوف قوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ وجاءت الرواية عن أم الدرداء أنها قالت: سمعت رسول الله عليه عليه يقول: ما من امرىء مسلم يردُّ عن عِرض أخيه، إلا كان حقاً على الله أن يردُّ عنه نار جهنم يوم القيامة، ثم قرأ: ﴿ وَكَانَ حَفًّا عَلَيْنَا نَصَّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾. ثم قال سبحانه مفسراً لما أجمله في الآية المتقدمة: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيئَعَ فَنُثِيرُ سَحَابًا ﴾ أي: فتهيج سحاباً فتزعجه ﴿فَيَبْسُطُكُمُ ﴾ الله ﴿فِي ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ ﴾ إن شاء بسطه مسيرة يوم، وإن شاء بسطه مسيرة يومين، ويجريها إلى أي جهة شاء، وإلى أي بلد شاء ﴿ وَيَجْعَلُمُ كِسَفًا ﴾ أي: قطعاً متفرقة، عن قتادة. وقيل: متراكباً بعضه على بعض حتى يغلظ، عن الجبائي. وقيل: قطعاً تغطى ضوء الشمس، عن أبي مسلم ﴿فَتَرَى ٱلْوَدْفَ ﴾ أي القطر ﴿يَغْرُجُ مِنْ خِلَلِهِ ۖ أي: من خلال السحاب ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ ۚ ﴾ أي: بذلك الودق ﴿ مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِۦ إِذَا هُرْ يَسْتَثْشِرُونَ ﴾ أي: يفرحون، ويبشر بعضهم بعضاً به ﴿ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلِ أَن يُنَزُّلُ عَلَيْهِم مِّن قَبْلِهِ لَمُثْلِسِينَ ﴾ معناه: وإنهم كانوا من قبل إنزال المطر عليهم قانطين آيسين من نزول المطر، عن قتادة. وكرر كلمة ﴿مِن قَبُّلُ﴾ للتوكيد، عن الأخفش. وقيل: إن الأول من قبل الإنزال للمطر، والثاني من قبل الإرسال للرياح ﴿ فَٱنظُرْ إِلَىٰ ءَائلِرِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَتِمَ يُتِّي ٱلْأَرْضَ﴾ حتى أنبتت شجراً ومرعى ﴿يَمْدَ مَوْيَهَا﴾ أي: بعد أن كانت مواتاً يابسة، جعل الله سبحانه اليبس والجدوبة بمنزلة الموت، وظهور النبات فيها بمنزلة الحياة توسعاً ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْي ٱلْمَوْتَى﴾ أي: إن الله تعالى يفعل ما ترون، وهو الله تعالى ليحيى الموتى في الآخرة، بعد كونهم رفاتاً ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ مرَّ معناه. قوله تعالى: ﴿ وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًا لَّظَالُواْ مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿ فَإِنَّكَ اللَّهُ عَن لَا تَسْمِعُ الْمُوقِيَ وَلَا تُسْمِعُ الصَّهَ اللَّهُ الْدُعَاءَ إِذَا وَلَوْا مُدْبِينَ ﴿ وَمَا أَنتَ بِهَادِ الْعُمْيِ عَن ضَلَائِهِمَ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِالنَّنِنَا فَهُم مُسْلِمُونَ ﴿ وَمَا أَنتَ بِهَا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُم مِن ضَلَائِهِمَ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِالنَّنِنَا فَهُم مُسْلِمُونَ ﴿ فَي اللَّهُ اللَّذِي خَلَقَكُم مِن ضَعْفِ ثُومً وَمَعْفَا وَسَيْبَةً يَخْلُقُ مَا ضَعْفِ ثُومً وَمُعَلَى مِنْ بَعْدِ قُومً ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاعَةً وَهُو المُجْرِمُونَ مَا لِبَشُوا عَيْرَ سَاعَةً يَشْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِبَشُوا عَيْرَ سَاعَةً مَن اللّهَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿ اللّهَ اللّهُ اللّهَ مَنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللّ

- القراءة: قرأ ابن كثير وعباس عن أبي عمرو: ﴿ولا يسمع الصمُ ﴾ والباقون ﴿ولا تُبَعُ الصّمُ ﴾ والباقون ﴿ولا تُبَعُ الصّمَ ﴾ وقد ذكرناه في سورة النمل. وقرأ عاصم وحمزة: ﴿من ضُعفِ ﴾ بالضم، والباقون بفتح الضاد، وقد ذكرناه في سورة الأنفال.
- الإعراب: جواب الشرط من قوله: ﴿وَلَهِنْ أَرْسَلْنَا﴾ قد حذف، لأنه قد أغنى عنه جواب القسم، لأن المعنى في قوله: ﴿ لَظُنُواْ﴾ ليظلن، كما أن قوله: ﴿ وَلَهِنْ أَرْسَلْنَا﴾ بمعنى: إن نرسل، فجواب القسم قد ناب عن الأمرين، وكان أحق بالحكم لتقدمه على الشرط، ولو تقدم الشرط لكان الجواب له، كقولك: إن أرسلنا ريحاً ظلوا والله يكفرون، واللام في قوله: ﴿ وَلَهِنِ ﴾ يسميها البصريون: لام توطئة القسم، ويسميها الكوفيون: لام إنذار القسم، والمعنى: ظل يفعل في صدر النهار، وهو الوقت الذي فيه الظل للشمس.
- والمعنى: ثم عاب سبحانه كافر النعمة، فقال: ﴿ وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيمَا﴾ مؤذنة بالهلاك باردة وَلَمْ مُشَفَرًا﴾ أي: فرأوا النبت والزرع، الذي كان من أثر رحمة الله مصفراً من البرد بعد الخضرة والنضارة. وقيل: إن «الهاء» يعود إلى السحاب، ومعناه: فرأوا السحاب مصفراً، لأنه إذا كان كذلك لم يكن فيه مطر ﴿ لَظُلُّوا مِن بَعْدِهِ يَكُفُّرُونَ ﴾ أي: لصاروا من بعد أن كانوا راجين مستبشرين، يكفرون بالله وبنعمته، ولم يرضوا بقضاء الله تعالى فيه، فعل من جهل صانعه ومدبره، ولا يعلم أنه حكيم لا يفعل إلا الأصلح، فيشكر عند النعمة، ويصبر عند الشدة. ثم قال سبحانه لنبيه على : ﴿ فَإِنَّكَ لا شَيْعُ لا محمد ﴿ الْمَوْقَ وَلا ثَيْعُ اللّٰمَ الدُّعَاءَ ﴾ شبه الكفار في ترك تدبرهم فيما يدعوهم إليه النبي على تارة بالأموات وتارة بالصم، لأنهم لا ينتفعون بدعاء اللداعي، فكأنهم لا يسمعون ﴿ إِنَا وَلُواْ مُدِينَ ﴾ أي: إذا أعرضوا عن أدلتنا ذاهبين إلى الضلال والفساد، غير سالكين سبيل الرشاد ﴿ وَمَا أَنَ بِهَادِ ٱلْمُعْي عَن ضَلَائِهِم ﴾ يعني: أنهم كالعمي لا يعتدون بالأدلة، ولا تقدر على ردهم عن العمى إذ لم يطلبوا الاستبصار ﴿ إِن شَيعُ إِلا مَن يصدق بآياتنا وأدلتنا، فإنهم المنتفعون بدعائك وإسماعك ﴿ فَهُم بِنَائِينَا ﴾ أي: ليس تسمع إلا من يصدق بآياتنا وأدلتنا، فإنهم المنتفعون بدعائك وإسماعك ﴿ فَهُم مُشَاوُون لامر الله.

ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأدلة، فقال: ﴿اللَّهُ الَّذِى خَلَفَكُم مِن ضَعْفِ﴾ أي: من نطف. وقيل معناه: خلقكم أطفالًا لا تقدرون على البطش، والمشي والتصرفات ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ وَقُومٌ اللَّهِ عَلَى مِنْ بَعْدِ ضَعْفُ وَشَيْبَةً ﴾ يعني حال الشيخوخة والكبر ﴿يَغْلُقُ مَا

يَشَائُ من ضعف وقوة ﴿وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ بِما فيه مصالح خلقه ﴿ٱلْقَدِيرُ على فعله يفعل بحسب ما يعلمه من المصلحة. ثم بين سبحانه حال البعث، فقال: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ أَمُجُرِمُونَ الله عليه من المصلحة. ثم بين سبحانه حال البعث، فقال: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ أي القبور غير ساعة واحدة، عن الكلبي ومقاتل. وقيل: يحلفون ما لَيْمُوا ﴾ بعد انقطاع ما مكثوا في الدنيا في الجبائي.

ومتى قيل: كيف يحلفون كاذبين، مع أن معارفهم في الآخرة ضرورية؟ قيل فيه أقوال:

أحدها: أنهم حلفوا على الظن، ولم يعلموا لبثهم في القبور، فكأنهم قالوا: ما لبثنا غير ساعة في ظنوننا، عن أبي علي وأبي هاشم.

وثانيها: أنهم استقلوا الدنيا لما عاينوا من أمر الآخرة، فكأنهم قالوا: ما الدنيا في الآخرة إلا ساعة، فاستقلوا حيث اشتغلوا في المدة اليسيرة بما أوردهم تلك الأهوال الكثيرة.

وثالثها: أن ذلك يجوز أن يقع منهم قبل إكمال عقولهم، عن أبي بكر بن الإخشيد.

﴿ كَنَالِكَ كَانُواْ يُؤْفَكُونَ﴾ في دار الدنيا، أي: يكذبون. وقيل: يصرفون، صرفهم جهلهم عن الحق في الدارين، ومن استدل في هذه الآية على نفي عذاب القبر فقد أبعد، لما بيّنا أنه يجوز أن يريدوا أنهم لم يلبثوا بعد عذاب الله إلا ساعة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْمِلْمَ وَٱلْإِيمَانَ لَقَدْ لِبِثْتُمْ فِي كِنَابِ ٱللَّهِ إِلَى يَوْمِ البَّعْثِ فَهَكذَا يَوْمُ ٱلْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۞ فَيَوْمَهِذِ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِيكَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۞ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَلذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ طَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۞ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَلذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلًا وَلَيْنِ جِنْتَهُم بِتَايَةٍ لِلَّهُونَ ۞ كَذَلِك مَثَلًا وَلَيْنِ جَنْتَهُم بِتَايَةٍ لِلْقُولَةَ ٱللَّذِينَ كَافُونِ اللَّهِ عَلْمُونَ ۞ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقَّى وَلا يَسْتَخِفَنَكَ يَطْبَعُ ٱللَّهِ عَقْلٌ وَلَا يَسْتَخِفَنَكَ وَلا يَسْتَخِفَنَكَ اللَّهِ عَقْلٌ وَلَا يَسْتَخِفَنَكَ لَا يُعْلَمُونَ ۞ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقَّى وَلَا يَسْتَخِفَنَكَ مَلْكِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ وَلا يَسْتَخِفَنَكَ اللَّهِ عَقْلُ وَلَا يَسْتَخِفَنَكَ اللَّهِ عَقْلًا وَلَا يَسْتَخِفَنَكَ اللَّهِ عَقْلًا وَلَا يَسْتَخِفَنَكُ وَاللَّهُ عَلَى فَلُوبِ ٱلّذِينَ لَا يُعْلَمُونَ ۞ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقَلْ وَلَا يَسْتَخِفَنَكُ وَقِنُونَ اللَّهِ عَلْكُونَ ﴾ وَلَا يَسْتَخِفَنَكُ لَا يُعْلَمُونَ اللَّهُ عَلَى فَلُوبِ ٱلْذِينَ لَا يُعْلَمُونَ اللَّهِ عَلْمُ اللَّهُ عَلْمُ وَلَا يَسْتَخِفَنَا لَاللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ وَلِي اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلْقَالًا اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلْقُوبُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ

- القراءة: قرأ أهل الكوفة: ﴿لَا يَنفُعُ بالياء، والباقون: بالتاء، وكذلك في حم المؤمن ووافق نافع أهل الكوفة في حم المؤمن.
- الحجة: قال أبو علي: التأنيث حسن، لأن المعذرة اسم مؤنث، وأما التذكير فلأن التأنيث غير حقيقي، وقد وقع الفصل بين الفعل وفاعله، والفصل يحسن التذكير.

الله فيه، وهو قوله: ﴿وَمِن وَرَآبِهِم بَرْزَخُ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ وهذا كما يقال: إن كل ما يكون فهو في اللوح المحفوظ، أي: هو مثبت فيه، والمراد: لقد لبثتم في قبوركم ﴿إِلَّى يَوْمِ ٱلْبَعْثِ﴾ وقيل: إن الذين أوتوا العلم والإيمان هم الملائكة. وقيل: هم الأنبياء. وقيل: هم المؤمنون. وقيل: إن هذا على التقديم، وتقديره: وقال الذين أوتوا العلم في كتاب الله وهم الذين يعلمون كتاب الله والإيمان، لقد لبثتم إلى يوم البعث. وقال الزجاج: في كتاب الله، أي: في علم الله المثبت في اللوح المحفوظ، فهذا يوم البعث الذي كنتم تنكرونه في الدنيا ﴿ وَلَكِذَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وقوعه في الدنيا، فلم ينفعكم العلم به الآن، ويدل على هذا المعنى قوله: ﴿فَيَوْمَهِلِو لَّا يَنفَهُ الَّذِينَ ظُلَّمُوا ﴾ أنفسهم بالكفر ﴿مَعْذِرْتُهُمَّ ﴾ فلا يمكَّنون من الاعتذار، ولو اعتذروا لم يقبل عذرهم ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَغْنَبُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم الإعتاب والرجوع إلى الحق ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ في هَلْذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِّ ﴾ أي: بالغنا في البيان للمكلفين في هذا القرآن، الذي أنزلناه على نبينا من كل مثل يدعوهم إلى التوحيد والإيمان ﴿وَلَين جِنَّتَهُم بِنَايَةِ ﴾ أي: معجزة باهرة، مما اقترحوها منك ﴿ لِّيَقُولَنَّ ٱلَّذِينَ كَفُرُوٓا إِنْ أَنتُدْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أي: أصحاب أباطيل، وهذا إخبار عن عناد القوم وتكذيبهم بالآيات ﴿كَنَالِكَ﴾ أي: مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء ﴿يَطْبُعُ ٱللَّهُ عَلَى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله، والطبع والختم مفسران في سورة البقرة ﴿فَأَصَيِّرُ﴾ يا محمد على أذى هؤلاء الكفار، وإصرارهم علَى كفرهم ﴿إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقُّ ۗ ﴾ بالعذاب والتنكيل لأعدائك، والنصر والتأييد لك ولدينك ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنُّكَ﴾ أي: لا يستفزنك ﴿ٱلَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ بالبعث والحساب، فهم ضالون شاكون. وقيل: لا يستخفنك أي: لا يحملنك كفر هؤلاء على الخفة والعجلة، لشدة الغضب عليهم، لكفرهم بآياتك، فتفعل خلاف ما أمرت به من الصبر والرفق، عن الجبائي.



سُوْرَة لَقِنَكُمَانً



مكية عن ابن عباس، سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة: ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ اللَّهُ اللهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

- عدد آيها: ثلاث وثلاثون آية حجازي، أربع في الباقين.
- اختلافها: آیتان: ﴿الَّـدَ﴾ كوفي ﴿مخلصین له الدین﴾ بصري شامي.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي على قال: «من قرأ سورة لقمان كان لقمان له رفيقاً يوم القيامة، وأعطي من الحسنات عشراً، بعدد من عمل بالمعروف وعمل بالمنكر». وروى محمد بن جبير العزرمي عن أبيه، عن أبي جعفر عليه قال: من قرأ سورة لقمان في كل ليلة، وكل الله به في ليلته ثلاثين ملكاً يحفظونه من إبليس وجنوده حتى يصبح، فإن قرأها بالنهار لم يزالوا يحفظونه من إبليس وجنوده حتى يمسي.
- تفسيرها: لما ختم الله سورة الروم بذكر الآيات الدالة عل صحة نبوته، افتتح هذه السورة بذكر آيات القرآن، فقال:

بِنْ مِ اللَّهِ الرُّهُنِ الرَّحِيدِ

- القراءة: قرأ حمزة: ﴿ورحمةُ بالرفع، والباقون: ﴿ورحمةً بالنصب. وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر ويعقوب: ﴿وَيَتَّخِذَهَا ﴾ بالنصب، والباقون: بالرفع. وقد ذكرنا فيما تقدم أن ابن كثير وأبا عمرو ويعقوب قرؤوا: ﴿لِيُعْنِلُ ﴾ بفتح الياء، وأن نافعاً يقرأ الأذن بسكون الذال كل القرآن.
- الحجة: قال أبو علي والزجاج: وجه النصب في ﴿وَرَحْمَةُ ﴾ أنه انتصب عن الاسم

المبهم على الحال، أي: تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة، والرفع على إضمار المبتدأ، أي: هو هدى ورحمة. ومن رفع ﴿وَيَتَخِذَهَا﴾ جعله عطفاً على الفعل الأول، أي: من يشتري ويتخذ، ومن نصب عطفه على: ليضل ويتخذها، وأما الضمير في ﴿وَيَتَخِذَهَا﴾ فيجوز أن يكون للحديث، لأن السبيل يؤنث، قال: ﴿قُلْ لَكُونُ للسبيل، لأن السبيل يؤنث، قال: ﴿قُلْ هَذَهِ وَيَجُوزُ أَن يكونُ للسبيل، لأن السبيل يؤنث، قال: ﴿قُلْ هَذَهِ وَيَجُوزُ أَن يكونُ للرَّا الله، وقد جرى ذكرها في قوله: ﴿ يَلْكَ مَا يَنَتُ ٱلْكِنَابِ ﴾.

- الإعراب: مفعول ﴿ليُضلُّ محذوف، أي: ليضل الناس. ﴿ فِغَيْرِ عِلَمْ ﴾ في موضع النصب على الحال، تقديره: ليضل الناس جاهلا، أو غير عالم. ﴿ كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَ ﴾ الكاف في موضع الحال، وكذا قوله: ﴿ كَأَنَّ فِي أَذُنيُّهِ وَقَلَّ ﴾ في موضع الحال، أي: وَلَى مستكبراً مشبها للصَّم. ﴿ فَهُمْ جَنَّتُ التَّهِيم ﴾ جنات يرتفع بالظرف على المذهبين، لأنه جرى خبراً على المبتدأ. ﴿ وَعَدْ الله وعداً حقاً. ﴿ وَعَدْ الله وعداً حقاً. ﴿ وَعَرْ الله عَمْد عَبْ عَمْد ترونها، و ﴿ وَحَقًا ﴾ صفة للمصدر، وتقديره: وعد الله وعداً حقاً. ﴿ وَقَرْ الله عَمْد عَبْ عَمْد ترونها، و ﴿ وَرَوْنَهُا ﴾ عَمْد عَبْ يحوز أن يكون غير صفة لمحذوف مجرور بالباء، أي: بعمد غير عمد ترونها، و ﴿ تَرَوْنَهُا ﴾ جملة في موضع جر بكونها صفة لعمد، أي: بغير عمد مرثية، ويجوز أن يكون غير بمعنى لا، وعلى الوجهين يتعلق الباء بخلق، ويجوز أن يكون الباء للحال، فيكون حالاً من ﴿ السَّهَوٰ تَهُ ويجوز وجه آخر: وهو أن يتعلق الباء بـ ترون والجملة في موضع نصب على الحال من خلق، فالتقدير: خلق السموات مرئية بغير عمد. ﴿ أَن تَبِيدَ ﴾ في موضع نصب بأنه مفعول له، وتقديره: فالتقدير: خلق السموات مرئية بغير عمد. ﴿ أَن تَبِيدَ ﴾ في موضع نصب بأنه مفعول له، وتقديره: فالتقدير: خلق السموات مرئية بغير عمد. ﴿ أَن تَبِيدَ ﴾ في موضع نصب بأنه مفعول له، وتقديره:
- الحجة: نزل قوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرَى لَهْوَ ٱلْحَدِيثِ﴾ في النضر بن الحرث بن علقمة بن كلاة بن عبد الدار بن قصي بن كلاب، كان يتَّجر فيخرج إلى فارس، فيشتري أخبار الأعاجم ويحدث بها قريشاً، ويقول لهم: إن محمداً يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث رستم وإسفنديار، وأخبار الأكاسرة، فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن، عن الكلبي. وقيل نزل في رجل اشترى جارية تغنيه ليلاً ونهاراً، عن ابن عباس. ويؤيده ما رواه أبو أمامة عن النبي ﷺ قال: لا يحل تعليم المغنيات، ولا بيعهن، وأثمانهن حرام، وقد نزل تصديق ذلك في كتاب الله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى﴾ الآية والذي نفسي بيده ما رفع رجل عقيرته (۱) يتغني إلا ارتدفه شيطانان يضربان أرجلهما على صدره وظهره حتى يسكت.
- المعنى: ﴿الَّهَ يَلْكَ ءَايَتُ الْكِنَبِ الْحَكِيرِ ﴾ تقدم تفسيره ﴿مُدَى وَرَحْمَةُ لِلْمُحْسِيِنَ ﴾ أي: بيان ودلالة ونعمة للمطيعين. وقيل: للموحدين. وقيل: للذين يحسنون العمل. ثم وصفهم فقال: ﴿اللهِ يَعْمُونَ ﴾ قد مرَّ تفسيره في سورة البقرة. ثم وصف الذين حالهم تخالف حال هؤلاء فقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِيثِ ﴾ أي: باطل الحديث، وأكثر المفسرين على أن المراد بلهو الحديث الغناء، وهو قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله وأبي الحسن الرضا عَلَيْكُ ﴿.

The state of the s

⁽١) عقيرة الرجل: صوته إذا غنى، وقيل: أصله أنَّ رجلًا عقرت رجله، فوضع العقيرة على الصحيحة بكى عليها بأعلى صوته، فقيل: رفع عقيرته ثم كثر ذلك حتى صير الصوت بالغناء عقيرة.

قالوا: منه الغناء، وروي أيضاً عن أبي عبد الله عَلَيْتُنْ أنه قال: هو الطعن بالحق والاستهزاء به، وما كان أبو جهل وأصحابه يجيئون به، إذ قال: يا معشر قريش! ألا أطعمكم من الزقوم الذي يخوفكم به صاحبكم، ثم أرسل إلى زبد وتمر، فقال: هذا هو الزقوم الذي يخوفكم به، قال: ومنه الغناء، فعلى هذا فإنه يدخل فيه كل شيء يلهي عن سبيل الله، وعن طاعته من الأباطيل، والمزامير والملاهي والمعازف، ويدخل فيه السخرية بالقرآن، واللغو فيه، كما قال أبو مسلم، والترهات والبسابس على ما قاله عطاء، وكل لهو ولعب على ما قاله قتادة، والأحاديث الكاذبة، والأساطير الملهية عن القرآن على ما قاله الكلبي. وروى الواحدي بالإسناد عن نافع عن ابن عمر أنه سمع النبي عليه في هذه الآية: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهُو ٱلْحَدِيثِ ﴾ قال: باللعب والباطل كثير النفقة، سمح فيه، ولا تطيب نفسه بدرهم يتصدق به، وروى أيضاً بالإسناد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: «من ملأ مسامعه من غناء لم يؤذن له أن يسمع صوت الروحانيين يوم القيامة». قيل: وما الروحانيون يا رسول الله؟ قال: «قراء أهل الجنة». ﴿لِيُضِلُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهُ ﴾ أي: ليضل غيره، ومن أضل غيره فقد ضل هو، ومن قرأ بفتح الياء فالمعنى: ليصير أمره إلى الضلال، وهو إن لم يكن يشتري للضلال فإنه يصير أمره إلى ذلك. قال قتادة: حسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق، وسبيل الله قراءة القرآن وذكر الله، عن ابن عباس ﴿ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ معناه: أنه جاهل فيما يفعله لا يفعل عن علم ﴿ وَيَتَّخِذُهَا هُرُوّاً﴾ أي: ويتخذ آيات القرآن هزواً، أو ويتخذ سبيل الله هزواً يُستهزأ بها ﴿أُوْلَيْكَ لَمُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ أي: مضل يهينهم الله به ﴿ وَإِذَا نُتَّلَى عَلَيْهِ ءَايَنُنَا ﴾ أي: وإذا قرىء عليه القرآن ﴿ وَلَّ مُسْتَكِيرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ أي: أعرض عن سماعه إعراض من لا يسمعه، رافعاً نفسه فوق مقدارها ﴿ كَأَنَّ فِي أَذُنِّكِهِ وَقُرَّا ﴾ أي: كأن في مسامعه ثقلًا يمنعه عن سماع تلك الآيات ﴿فَبَشِّرُهُ ﴾ يا محمد ﴿ بِعَدَابِ أَلِيمٍ ﴾ أي: مؤلم موجع في القيامة.

ثم أخبر سبحانه عن صفة المؤمنين المصدقين، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ لَمُمَّ جَنَّتُ النِّهِي ﴾ يوم القيامة يتمتعون فيها ﴿خَلِدِينَ فِيمَا ﴾ أي: مؤبدين في تلك الجنات ﴿وَعُدَ اللّهِ حَقًا ﴾ أي: وعداً وعده الله حقاً لا خلف له ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ في انتقامه ﴿الْحَكِمُ ﴾ في جميع أفعاله وأحكامه، لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة.

ثم أخبر سبحانه عن أفعاله الدالة على توحيده، فقال: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّنَوْتِ ﴾ أي: أنشأها واخترعها ﴿ إِفَيْرِ عَيْدِ نَرَوْبَهَا ﴾ إذ لو كان لها عمد لرأيتموها، لأنها لو كانت تكون أجساماً عظاماً حتى يصح منها أن تُقلُ السماوات، ولو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد أخر فكان يتسلسل، فإذا لا عمد لها. وقيل: إن المراد بغير عمد مرئية. والمعنى: أن لها عمداً لا ترونها، عن مجاهد. والصحيح الأول ﴿ وَالْقَنَ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسُوكَ ﴾ أي: جبالا ثابتة ﴿ أَن تَبِيدَ بِكُمْ ﴾ أي: كراهة أن تميد بكم ﴿ وَبَثَ فِيها ﴾ أي: فرق فيها، أي: في الأرض ﴿ مِن كُلِ ذَابَتَهِ ﴾ أي: في على وجهها من أنواع الحيوانات ﴿ وَأَنزَلْنَا مِن السَّمَاءِ مَاءَ ﴾ أي: عيثاً ومطراً ﴿ فَأَلْبَنَا فِيها ﴾ أي: في الأرض بذلك الماء ﴿ مِن كُلِ زَقِي ﴾ أي: صنف ﴿ كَرِيمُ ﴾ أي: حسن النبتة طيب الثمرة.

- القراءة: قرأ ابن كثير في رواية البزي: ﴿يَبُنَىٰ لَا ثُمْرِكَ بِاللّهِ ﴾ ساكنة الياء ﴿يا بُنيَ لَا شَرِكِ ﴾ مكسورة الياء ﴿يَبُنَىٰ أَقِرِ الصّكَلَوٰة ﴾ مفتوحة الياء، وقرأ في رواية القواس: ﴿يَبُنَىٰ لَا ثُمْرِكِ ﴾ ﴿يَبُنَىٰ أَقِرِ ﴾ ساكنة الياء فيهما ﴿يَبُنَىٰ إِنّها ﴾ مكسورة الياء، وقرأ ابن فليج: ﴿يَبُنَىٰ لَا نُمْرِكِ ﴾ ﴿يَبُنَىٰ إِنّها ﴾ مكسورة الياء، وقرأ حفص: ﴿يا بُنيّ ﴾ نُشْرِكِ ﴾، ﴿يَبُنَىٰ إِنّها ﴾ مكسورة الياء فيهما ﴿يَبُنَىٰ أَقِمِ ﴾ مفتوحة الياء، وقرأ حفص: ﴿يا بُنيّ ﴾ بفتح الياء في كل القرآن، وفي الشواذ قراءة عيسى الثقفي ورواية بعضهم عن أبي عمرو: ﴿وَهُنِ ﴾ بفتح الهاء، وقراءة الحسن بخلاف، وأبي رجاء والجحدري وقتادة ويعقوب ﴿وَفِصَالُمُ فِي عَامَيْنِ ﴾ .
- الحجة: قال أبو على: من أسكن الياء في الوصل، فإنه يجوز أن يكون على قول من قال: يا غلام أقبل، فلما وقف قال: يا غلام، فأسكن للوقف، ويكون أجرى الوصل مجرى الوقف، وهذا يجيء في الشعر، كقول عمران بن حطان:

قد كنتُ عندك حولًا لا يُرَوِّعُني فيه روائع من إنس ومن جان

فإنما خفف «جان» للقافية، ثم وصل بحرف الإطلاق، وأجري الوصل مجرى الوقف، وهذا لا نعلم جاء في الكلام.

ومن قال: ﴿يَا بُنِيَّ إِنها﴾ فهو على قولك: يا غلام أقبل. ومن قال: يا بنيَّ، بفتح الياء، فإنه على قولك: يا بنيا، فأبدل من ياء الإضافة ألفاً، ومن الكسرة فتحة، وعلى هذا حمل أبو عثمان قوله: ﴿يَأْبُتَ﴾ وقد تقدم ذكر ذلك فيما سلف. ومن قرأ: ﴿وَهُناً عَلَىٰ وَهُنِ﴾ بفتح الهاء، فيمكن أن يكون حرَّك الهاء لأجل حرف الحلق، كقراءة الحسن: ﴿إِلَى يَوْمِ ٱلبَّمَٰتُ فَهَكذا يَوْمُ ٱلْبَعْثِ فَهَكذا والفصل فإنه أعم من الفصال، لأنه يستعمل في الرضاع وغيره، والفصال هاهنا أوجه، لأن الموضع مختص بالرضاع.

 الحال بإضمار قد، والعامل في الحال معنى الفعل الذي يدل عليه قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَنَ بِوَلِدَيْهِ﴾ فإن معناه: أمرناه بالإحسان إلى والديه، وحاله أنه كان محمولًا لأمه، ومثله قوله: ﴿كَيْفَ تَكُفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمُ أَمْوَتًا﴾ أي: وحالكم أنكم كنتم أمواتاً. ﴿وَهْنَا﴾ مصدر فعل محذوف في موضع الحال، أي: تهِنُ وهناً، وقوله: ﴿عَلَى وَهْنِ﴾ في موضع الصفة لقوله: ﴿وَهْنَا﴾ ويجوز أن يتعلق أيضاً بالعامل في ﴿وَهْنَا﴾ وقوله: ﴿مَعْرُوفَاً﴾ صفة لمصدر محذوف، وتقديره: مصاحباً معروفاً، بمعنى مصاحبة معروفة.

• المعنى: ثم أشار سبحانه إلى ما تقدم ذكره، فقال: ﴿ هَٰذَا خَلْقُ اللَّهِ ﴾ أي: هذا الذي ذكرت من السموات على عظمها وكبر حجمها، والأرض وما فيها خلقُ الله الذي أوجده وأحدثه ﴿ فَأَرُونِ مَاذَا خَلَقَ اللَّهِ بَنِ مُن دُونِدِ * يعني آلهتهم التي يعبدونها ﴿ بَلِ الظّلالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينِ ﴾ المعنى: أنهم لا يجدون لهذا الكلام جواباً، ولا يمكنهم أن يشيروا إلى شيء هو خلق آلهتهم، فلم يحملهم على عبادتهم خلقها لشيء، ولكنهم في عدول ظاهر عن الحق، ولما ذكر سبحانه الأدلة الدالة على توحيده وقدرته وحكمته، بين عقيب ذلك قصة لقمان، وأنه أعطاه الحكمة، فقال: ﴿ وَلَقَدْ ءَاليّنَا لُقَنَنَ المّدَنَ وَالْمُورِ ، واختلف فيه:

فقيل: إنه كان حكيماً ولم يكن نبياً، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وأكثر المفسرين.

وقيل: إنه كان نبياً، عن عكرمة والسدي والشعبي، وفسروا الحكمة هنا بالنبوة.

وقيل: إنه كان عبداً أسود حبشياً غليظ المشافر^(۱) مشقوق الرجلين في زمن داود عَلَيْمَا ، وقال له بعض الناس: ألست كنت ترعى معنا؟ فقال: نعم، قال: فمن أين أوتيت ما أرى؟ قال: قدر الله، وأداء الأمانة، وصدق الحديث، والصمت عما لا يعنيني.

وقيل: إنه كان ابن أخت أيوب، عن وهب.

وقيل: كان ابن خالة أيوب، عن مقاتل، وروي عن نافع عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله على يقول: حقاً أقول: لم يكن لقمان نبياً، ولكن كان عبداً كثير التفكر، حسن اليقين، أحب الله فأحبه، ومن عليه بالحكمة، كان نائماً نصف النهار، إذ جاءه نداء، يا لقمان! هل لك إن يجعلك الله خليفة في الأرض تحكم بين الناس بالحق؟ فأجاب الصوت: إن خيّرني ربي قبلت العافية، ولم أقبل البلاء، وإن عزم علي فسمعاً وطاعة، فإني أعلم أنه إن فعل بي ذلك أعانني وعصمني، فقالت الملائكة بصوت لا يراهم: لم يا لقمان؟ قال: لأن الحكم أشد المنازل وأكدها، يغشاه الظلم من كل مكان، إن وقي فبالحِرِّي أن ينجو، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة، ومن يكن في الدنيا ذليلا، وفي الآخرة شريفاً، خير من أن يكون في الدنيا شريفاً، وفي الآخرة ذليلا، ومن يختر الدنيا على الآخرة، تفته الدنيا ولا يصيب الآخرة، فتعجبت الملائكة من حسن منطقه، فنام نومة فأعطي الحكمة، فانتبه يتكلم بها، ثم كان يؤازر داود بحكمته، فقال له داود: طوبي لك يا لقمان، أعطيت الحكمة، وصرفت عنك البلوى.

. A Mark and the Control of the Cont

⁽١) جمع المشفر: الشفة.

﴿ أَنِّ اَشَكُرُ لِلْمَ معناه: وقلنا له: اشكر لله تعالى على ما أعطاكُ من الحكمة ﴿ وَمَن يَشْكُرُ فَإِنَّا يَشَكُرُ لِنَقْسِمِ الله أي من يشكر نعمة الله ، ونعمة من أنعم عليه ، فإنه إنما يشكر لنفسه ، لأن ثواب شكره عائد عليه ، ويستحق مزيد النعمة ، والزيادة الحاصلة بالشكر تكون له ﴿ وَمَن كُفَر فَإِنَّ اللّه عَني ﴾ عن شكر الشاكرين ﴿ حَمِيدٌ ﴾ أي: محمود على أفعاله . وقيل : مستحمد إلى خلقه بالإنعام عليهم ، والشكر لا يكون إلا على نعمة سبقت ، فهو يقتضي منعما ، فعلى هذا لا يصح أن يشكر الإنسان نفسه ، كما لا يصح أن يكون منعما على نفسه ، ويجري مجرى الدين في أنه حق لغيره عليه يلزمه أداؤه ، فكما لا يصح أن يقرض نفسه ، فكذلك لا يصح أن ينعم على نفسه .

﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ ﴾ معناه: واذكر يا محمد، إذ قال لقمان لابنه، ويجوز أيضاً أن يتعلق إذ بقوله: ﴿ وَلَقَدْ ءَالِيْنَا لُقْمَنَ ٱلْحِكْمَةَ ﴾ ، ﴿ وَهُو يَعِظْلُمُ ﴾ أي: يؤدبه ويذكره، أي: في حالة ما يعظه ﴿ يَبُنَى لَا نُشْرِكَ إِللَّهِ ﴾ أي: لا تعدل بالله شيئاً في العبادة ﴿ إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ أصل الظلم: النقصان ومنع الواجب، فمن أشرك بالله، فقد منع ما وجب لله عليه من معرفة التوحيد، فكان ظالماً. وقيل؛ إنه ظلم نفسه ظلماً عظيماً بأن أوْبقها. ﴿وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَنَ بِوَلِدَيْهِ﴾ لما قدم الأمر بشكر النعمة، أتبعه بالتنبيه على وجوب الشكر لكل منعم، فبدأ بالوالدين، أي: أمرناه بطاعة الوالدين، وشكرهما والإحسان إليهما، وإنما قرن شكرهما بشكره، لأنه الخالق المنشىء، وهما السبب في الإنشاء والتربية. ثم بين سبحانه زيادة نعمة الأم، فقال: ﴿ مَلَتُـهُ أُمُّهُ وَهْنَا عَلَنَ وَهْنِ﴾ معناه: ضعفاً على ضعف، عن الضحاك والحسن، يعنى ضعف نطفة الوالد على ضعف نطفة الأم، عن أبي مسلم. وقيل: لأن الحمل يؤثر فيها، فكلَّما ازداد الحمل ازدادت ضعفاً على ضعف. وقيل: لأنها ضعيفة الخلقة، فازدادت ضعفاً بالحمل. وقيل: وهناً على وهن، أي: شدة على شدة، وجهداً على جهد، عن ابن عباس وقتادة ﴿ وَفِصَـٰ لُمُّ فِي عَامَيْنِ ﴾ أي: وفطامه من الرضاع في انقضاء عامين، لأن العامين جملة مدة الرضاع، فهو كقوله: ﴿ يُرْضِعُنَ أَوْلَكُمُنَّ حَوَّلَيْن كَامِلَيْنَ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ أَلْزَهَاعَةً ﴾ والمراد أنها بعدما تلده ترضعه عامين، وتربيه فتلحقها المشقة بذلك أيضاً ﴿ أَنِ ٱشْكُرْ لِي وَلِوَ لِدَيْكَ ﴾ هذا تفسير قوله: ﴿ وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَانَ ﴾ أي: وصيناه بشكرنا وشكر والديه، فشكر الله سبحانه بالحمد والطاعة، وشكر الوالدين بالبر والصلة ﴿ إِنَّ ٱلْمُصِيرُ ﴾ وفيه تهديد، أي: ﴿إليُّ مرجعكم فأجازيكم على حسب أعمالكم ﴿وَإِن جَهَدَاكَ ﴾ أيها الإنسان، أي: جاهدك والداك ﴿عَلَيْ أَن تُشْرِكَ بِي﴾ معبوداً آخر فلا تطعهما، وهو قوله: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِدِ. عِلْمٌ ﴾ لأن ما يكون حقاً تعلم صحته، فما لا تعلم صحته فهو باطل، فكأنه قال: فإن دعواك إلى باطل ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ في ذلك ﴿وَصَاحِبْهُمَا فِي ٱلدُّنْيَا مَعْرُوفَا ﴾ أي: وأحسن إليهما وارفق بهما في الأمور الدنيوية، وإن وجبت مخالفتهما في أبواب الدين لمكان كفرهما ﴿وَاتَّبِّمْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ أي: واسلك طريقة من رجع إلى طاعتي، وأقبل إليَّ بقلبك، وهو النبي ﷺ والمؤمنون، قال: ﴿ثُمَّ إِلَيَّ﴾ أي: إلى حكمي ﴿مَرْجِعُكُمْ﴾ ومنقلبكم ﴿فَأَنْبِنَكُمُ﴾ أي: أخبركم ﴿يِمَا كُنتُم تَمَّمَلُونَ﴾ في دار الدنيا من الأعمال وأجازيكم عليها بحسبها. فصل في ذكر نبذ من حكم لقمان:

ذكر في التفسيَّر أن مولاه دعاه، فقال: إذبح شاة فأتني بأطيب مضغتين منها، فذبح شاة وأتاه بالقلب واللسان^(۱)، فسأله عن ذلك، فقال: إنهما أطيب شيء إذا طابا، وأخبث شيء إذا خبثا. وقيل: إن مولاه دخل المخرج فأطال فيه الجلوس، فناداه لقمان: إن طول الجلوس على الحاجة يُفجَع منه الكبد، ويورث منه الباسور، ويصعد الحرارة إلى الرأس، فاجلس هوناً، وقم هوناً، قال: فكتب حكمته على باب الحش^(۲).

قال عبد الله بن دينار: قدم لقمان من سفر، فلقي غلامه في الطريق، فقال: ما فعل أبي؟ قال: مات. قال: ملكت أمري. قال ما فعلت امرأتي؟ قال: ماتت. قال: جُدِّد فراشي. قال: ما فعلت أختي؟ قال: ماتت. قال: مات. قال: انقطع فعلت أختي؟ قال: مات. قال: الناس شر؟ قال: الذي لا يبالي أن يراه الناس مسيئاً. وقيل له: ما أقبح وجهك؟ قال: تعتب على النقش أو على فاعل النقش؟ وقيل: إنه دخل على داود وهو يَسرُد الدّرع، وقد لين الله له الحديد كالطين، فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت، فلما أتمها لبسها، وقال: نعم لبوس الحرب أنت. فقال: الصمت حكم وقليل فاعله. فقال له داود: بحقً ما سُميّت حكيماً.

وفي كتاب من لا يحضره الفقيه قال لقمان لابنه: يا بني إن الدنيا بحر عميق، وقد هلك فيها عالم كثير، فاجعل سفينتك فيها الإيمان بالله، واجعل شراعها التوكل على الله، واجعل زادك فيها تقوى الله، فإن نجوت فبرحمة الله، وإن هلكت فبذنوبك.

وروى سليمان بن داود المنقري عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه قال في وصية لقمان لابنه: يا بني! سافر بسيفك وخفك وعمامتك وخبائك وسقائك وخيوطك ومخرزك، وتزود معك من الأدوية ما تنتفع به أنت ومن معك، وكن لأصحابك موافقاً إلا في معصية الله عز وجل. يا بني! إذا سافرت مع قوم فأكثر استشارتهم في أمرك وأمورهم، وأكثر التبسم في وجوههم، وكن كريماً على زادك بينهم، فإذا دعوك فأجبهم، وإذا استعانوا بك فأعنهم، واستعمل طول الصمت، وكثرة الصلاة، وسخاء النفس بما معك من دابة أو ماء أو زاد، وإذا استشهدوك على الحق فاشهد لهم.

واجهد رأيك لهم إذا استشاروك، ثم لا تعزم حتى تتثبت وتنظر، ولا تجب في مشورة حتى تقوم فيها وتقعد، وتنام، وتأكل، وتصلي، وأنت مستعمل فكرتك وحكمتك في مشورته، فإن من لم يمحض النصيحة من استشاره، سلبه الله رأيه. وإذا رأيت أصحابك يمشون فامش معهم، فإذا رأيتهم يعملون فاعمل معهم، واسمع لمن هو أكبر منك سناً، وإذا أمروك بأمر أو سألوك شيئاً فقل: نعم، ولا تقل: لا، فإن «لا» عِيِّ ولؤم، وإذا تحيرتم في الطريق فانزلوا، وإذا شككتم في القصد فقفوا.

ۣۦ؞ڔ؞ڿڔۼڔۼۏڔۼۅڸۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔؠۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔۼڔڿڔۼڕۼڕۼڕۼڕۼڕۼڮڣڮڣڕۼۼؠۼڕۼٵ

 ⁽١) وفي بعض التفاسير كالبيضاوي والثعلبي: «ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأنْ يأتي بأخبث مضغتين منها فأخرج القلب
 واللسان فسأله عن ذلك فقال. . . » واحتمل المجلسي (ره) في هامش البحار أنه سقط من الكتاب أيضاً.

⁽٢) الحش - مثلثة -: المخرج، وأصله من البستان سمي بذلك لأنهم كانوا يقضون حاجتهم في البساتين.

وإذا رأيتم شخصاً واحداً فلا تسألوه عن طريقكم، ولا تسترشدوه، فإن الشخص الواحد في الفلاة مريب، لعله يكون عين اللصوص، أو يكون هو الشيطان الذي حيركم، واحذروا الشخصين أيضاً، إلا أن تروا ما لا أرى، لأن العاقل إذا أبصر بعينه شيئاً عرف الحق منه، والشاهد يرى ما لا يرى الغائب.

با بني إذا جاء وقت الصلاة فلا تؤخرها لشيء، صلها واسترح منها فإنها دين، وصل في جماعة ولو على رأس زج (١)، ولا تنامن على دابتك فإن ذلك سريع في دَبْرها، وليس ذلك من فعل الحكماء، إلا أن تكون في محمل يمكنك التمدد لاسترخاء المفاصل، فإذا قربت من المنزل فانزل عن دابتك، وابدأ بعلفها قبل نفسك فإنها نفسك (٢)، وإذا أردتم النزول فعليكم من بقاع الأرض بأحسنها لونا، وألينها تربة، وأكثرها عشبا، وإذا نزلت فصل ركعتين قبل أن تجلس، وإذا أردت قضاء حاجتك فابعد المذهب في الأرض، وإذا ارتحلت فصل ركعتين، ثم ودع الأرض التي حللت بها، وسلم على أهلها، فإن لكل بقعة أهلًا من الملائكة، وإن استطعت أن لا تأكل طعاماً حتى تبتدىء فتتصدّق منه فافعل، وعليك بقراءة كتاب الله ما دمت راكباً، وعليك بالتسبيح ما دمت عاملًا عملًا، وعليك بالدعاء ما دمت خالياً، وإياك والسير في أول الليل إلى آخره، وإياك ورفع الصوت في مسيرك.

⁽١) الزج: الحديد التي في أسفل الرمح.

 ⁽۲) روى الكليني (ره) الحديث في (روضة الكافي) بأدنى اختلاف فيه وليس فيما رواه "فإنها نفسك" راجع الروضة:
 ۳٤۸ – ۳٤٩.

قوله تعالى: ﴿ يَنْهُنَى إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلِ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللّهُ إِنَّ اللّهَ لَطِيفُ خَبِرُ ﴿ اللّهَ يَبِدُ الصَّكَاوَةَ وَأَمُر السَّمَوَفِ وَانّهَ عَنِ الْمُنكرِ وَاصْبِرَ عَلَى مَا أَصَابكُ إِنّ ذَلِك مِنْ عَرْمِ الْأَمُورِ ﴿ وَلَا يَعْبُ كُلّ مُعْنَالٍ فَخُورٍ ﴾ وَلا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا إِنّ اللّه لا يُحِبُ كُلّ مُعْنَالٍ فَخُورٍ ﴾ وَلا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا إِنّ اللّه لا يُحِبُ كُلّ مُعْنَالٍ فَخُورٍ ﴾ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِك وَاغْضُضْ مِن صَوْقِكُ إِنّ أَنكر الْأَضَوَتِ لَصَوْتُ الْحَيْدِ ﴾ اللّه يَعْمَهُ ظَيهِرةً وَبَاطِنَةً وَمِن النّاسِ مَن عَيْدٍ عَلْمِ وَلا هُدَى وَلا هُدَى وَلا هُدَى وَلا كُنْبِ مُنيرٍ ﴾.

- القراءة: قد ذكرنا في سورة الأنبياء أن قراء أهل المدينة ﴿مِثْقَالَ حَبَيْمِ ﴾ بالرفع ، وقراءة الباقين: بالنصب. وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وأبو عمرو ونافع: ﴿وَلَا تُصَاعِرُ ﴾ بالألف، والباقون: ﴿وَلَا تُصَعِرُ ﴾ بالتشديد. وقرأ أهل المدينة والبصرة غير يعقوب وحفص: ﴿نعمه على الجمع ، والباقون: نعمة على الواحد، وفي الشواذ قراءة عبد الكريم الخرزي: ﴿فَتَكُن فِي مَخْرَة ﴾ بكسر الكاف، وقراءة يحيى بن عمارة: وَأَصْبَغَ بالصاد ﴿عَلَيْكُمْ نِعَمْهُ ظَهِرةً ﴾ ويَالِمَنَةُ ﴾ .
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿إِن تَكُ مِثْقَالَ﴾ بالرفع فألحق علامة التأنيث بالفعل، فلأن المثقال هو السيئة أو الحسنة، فأنت على المعنى، كما قال: ﴿فَلَمُ عَشُرُ أَمْنَالِها ﴾ فأنث، ومن قرأ: ﴿مِثْقَالَ﴾ بالنصب، فالمعنى؛ إن تك المظلمة أو السيئة أو الحسنة مثقال حبة أتى بها الله، وأثاب عليها أو عاقب. وأما قوله: ﴿وَلا نُشَيِّرٌ ﴾ فإنه يشبه أن يكون لا تصعر ولا تصاعر بمعنى، كما قال سيبويه في: ضعف وضاعف. وقال أبو الحسن: لا تصاعر لغة أهل الحجاز، ولا تصغر لغة بني تميم. قال أبو عبيدة: أصله من الصَّعر الذي يأخذ الإبل في رؤوسها وأعناقها. قال أبو علي: فكأنه يقول: لا تعرض عنهم ولا تزور كازورار الذي به هذا الداء، الذي يلوي منه عنقه، ويعرض بوجهه. والنعم: جمع نعمة، فالنعم للكثير، ونعم الله تعالى كثيرة، والمفرد أيضاً على الكثرة. قال: ﴿وَإِن تَصُدُوا نِمْتَ اللهِ لا ترى أن النعم توصف بالظاهرة والباطنة، كما توصف النعمة بذلك. ومن قرأ: ﴿فَتَكُن ﴾ فهو من وَكن الطاثر يَكِنُ: إذا استقر في وَثنه، ومنه قول امرئ القيس:

وقد أُغتدي والطير في وُكُناتها بمنجرد قيد الأوابد هيكل(١)

The second of the second secon

⁽۱) البيت من معلقته المعروفة. قوله: «وقد اغتدي» أي أخرج وقت الغداة. والوكنات: جمع الوكنة: - بتثليت الواو - عش الطائر - والمنجرد: الفرس الماضي في السير، أو القصير الشعر. والأوابد: الوحوش. والهيكل: الفرس العظيم الضخم. وقوله: «قيد الأوابد» يريد أن هذا الفرس لسرعة عدوه، وشدة جريه، يدرك الوحوش ويلحقها، ولا يمكنها من الشراد والنفار، فكأنه يقيدها.

وقوله: ﴿أَصْبَغَ﴾ أبدل فيه السين صاداً لأجل الغين، كما قالوا: سالغ وصالغ.

 المعنى: ثم عاد سبحانه إلى الإخبار عن لقمان ووصيته لابنه وأنه قال له: ﴿ يُنْبُنَّ إِنَّهَا إِن تُكُ مِثْقَالَ حَبَّةِ مِنْ خَرْدُلِ﴾ معناه: أن فعلة الإنسان من خير أو شر إن كانت مقدار حبة خردل في الوزن، ويجوز أن يكون الهاء في ﴿إِنَّهَا ﴾ ضمير القصة، كما في قوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَمْنَى ٱلْأَبْصَدُرُ ﴾. قال الزجاج: يروى أن ابن لقمان سأل لقمان فقال: أرأيت الحبة تكون في مَقْل البحر، أي: مغاص البحر، يقال: مَقل يمقُل إذا غاص، أيعلمها الله؟ فقال: إنها، أي إن التي سألتني عنها إن تك مثقال حبة من خردل ﴿فَتَكُن فِي صَخْرَةِ ﴾ أي: فتكن تلك الحبة في جبل، عن قتادة. والمعنى: في صخرة (١) عظيمة، لأن الحبة فيها أخفى وأبعد من الاستخراج ﴿أَوَّ فِي ٱلسَّمَوَتِ أَوْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ ذكر السماوات والأرض بعد ذكر الصخرة، وإن كان لا بد وأن تكون ﴾ الصخرة في الأرض على وجه التأكيد، كما قال: ﴿أَقُرَّا بِآسِهِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ﴾ ثم قال: ﴿خَلَقَ ٱلْإِنْكُنَ ﴾ وقال السدي: هذه الصخرة ليست في السموات ولا في الأرض، هي تحت سبع أرضين، وهذا قول مرغوب عنه ﴿ يَأْتِ بَهَا ٱللَّهُ ﴾ أي: يحضرها الله يوم القيامة ويجازي عليها، أي: يأتي بجزاء ما وازنها من خير أو شر. وقيل معناه: يعلمها الله فيأتي بها إذا شاء، كذلك قليل العمل من خير أو شر يعلمه الله فيجازي عليه، فهو مثل قوله: ﴿فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَــرَوُ وَمَن يَقْــمَلْ مِثْقَـــالَ ذَرَّةِ شَــرًا يَـرُهُ﴾. وروى العياشي بالإسناد عن ابن مسكان عن أبي عبد الله عَلَيْتُلا قال: اتقوا المحقِّرات من الذنوب فإن لها طالباً، لا يقولن أحدكم أذنب وأستغفر الله، إن الله تعالى يقول: ﴿ إِن تُكُ مِثْقَالَ حَبَّةِ مِّنْ خَرْدَلِ ﴾ الآية ﴿ إِنَ ٱللَّهَ لَطِيفٌ ﴾ باستخراجها ﴿ خَبِيرٌ ﴾ بمستقرها، عن قتادة. وقيل اللطيف: العالم بالأمور الخفية، والخبير: العالم بالأشياء

﴿ يَنْبُنَى ﴾ إنما صغر اسمه في هذه المواضيع للرقة والشفقة لا للتحقير ﴿ أَقِهِ الْمَبَلُونَ ﴾ وهو الطاعة ﴿ وَأَنّهُ عَنِ الْمُنكِر ﴾ وهو الطاعة ﴿ وَالله العقل والشرع ، والمنكر ما يزجر عنه العقل والشرع ﴿ وَأَصْبِر عَلَى مَا أَصَابكُ ﴾ من المشقة والأذى في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، عن علي عَليته . وقيل: ما أصابك من شدائد الدنيا ومكارهها، من الأمراض وغيرها، عن الجبائي ﴿ إِنّ ذَلِكَ مِنْ عَرْمٍ الْأَمُورِ ﴾ أي: من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلًا من القبيح، والعزم: الإرادة المتقدمة للفعل بأكثر من وقت، وهو العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله، والتلون في الرأي يناقض العزم. وقيل معناه: إن ذلك من الأمور التي يجب الثبات والدوام عليها. وقيل: العزم: القوة، والحزم: الحذر، ومنه المثل: لا خير في عزم بغير حزم. وقيل: الحزم: التأهب للأمر، والعزم: النفاذ فيه. ومنه قبل في المثل: لا خير في عزم بغير حزم. وقيل: الحزم: التأهب للأمر، والعزم: النفاذ فيه. ومنه قبل في المثل: لا وبحزم () فإذا استوضحت فاعزم () ﴿ وَلَا تَصُمّ عَدَّكُ لِلنّاسِ ﴾ أي: ولا تمل قبل في المثل: لا وبحزم ()

والإداري المراه الموهم المحيطة المهرية المواقية المواقية المواقية المراهم المراهم المالية المالية المالية المحافظة

⁽١) وفي المخطوطتين: (في حجرة) بدل في اصخرة).

^{🦹 (}۲) أمر من روى في الأمر: نظر فيه وتفكر.

وكسنا إذا البجبار صعر خده أقمنا له من درثه فتقوما(١)

وقيل: هو أن يكون بينك وبين إنسان شيء، فإذا لقيته أعرضت عنه، عن مجاهد. وقيل: هو أن يسلم عليك فتلوي عنقك تكبراً، عن عكرمة ﴿ وَلا تَشِن فِي ٱلْأَرْضِ مَرَمًا ﴾ أي: بطراً وخيلاء ﴿ إِنَّ ٱللّهَ لا يُحِبُ كُلّ مُخْنَالٍ فَخُورٍ ﴾ أي: كل متكبر فخور على الناس ﴿ وَٱقْصِدْ فِي مَشْبِكَ ﴾ أي: الجعل في مشيك قصداً مستوياً على وجه السكون والوقار، كقوله: و ﴿ ٱلّذِينَ يَمشُونَ عَلَ ٱلأَرْضِ مَوْنَا ﴾ قال قتادة معناه: تواضع في مشيك. وقال سعيد بن جبير: ولا تختل في مشيك. ﴿ وَٱغْفَنُ مَن صَوْتِكَ ﴾ أي: نقص من صوتك إذا دعوت وناجيت ربك، عن عطاء. وقيل: لا تجهر كل الجهر، واخفض صوتك ولا ترفعه مطاولًا به ﴿ إِنَّ أَنكُر ٱلْأَصُوتِ لَصَوْتُ لَكِيرٍ ﴾ أي: قبيح. أمر الأصوات صوت الحمير، أوله زفير وآخره شهيق، عن قتادة. يقال: وجه منكر، أي: قبيح. أمر الناس وهم الجهال، شبههم بالحمير كما شبههم بالأنعام في قوله: ﴿ أَوْلَيْكَ كَالْأَهُمِ ﴾ وروي عن الناس وهم الجهال، شبههم بالحمير كما شبههم بالأنعام في قوله: ﴿ أَوْلَيْكَ كَالْأَهُمِ ﴾ وروي عن أبي عبد الله غليم قال: هي العطسة المرتفعة القبيحة، والرجل يرفع صوته بالحديث رفعاً قبيحاً، أبي عبد الله غليم أو يقرأ القرآن.

ثم ذكر سبحانه نعمه على خلقه ونبههم على معرفتها، فقال: ﴿ أَلَمْ تَرَوّا أَنَّ اللّهَ سَخّرَ لَكُمْ مَا لَيَكُوبَ من الشمس والقمر والنجوم ﴿ وَهَا فِي الْأَرْضُ ﴾ من الحيوان والنبات وغير ذلك مما تنتفعون به، وتتصرفون فيه بحسب ما تريدون ﴿ وَأَسْبَعُ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: أوسع عليكم، وأتم عليكم نعمه ﴿ ظُنَهِرَ ۗ وَبَطِئتُ ﴾ فالظاهرة: ما لا يمكنكم جحده، من خلقكم وإحيائكم، وإقداركم وخلق الشهوة فيكم، وغيرها من ضروب النعم. والباطنة: ما لا يعرفها إلا من أمعن النظر فيها. وقيل: الباطنة: مصالح الدين والدنيا، مما يعلمه الله وغاب عن العباد علمه، عن ابن عباس. وفي رواية الضحاك عنه قال: سألت النبي عليه عنه فقال: «يا ابن عباس! أما ما ظهر فالإسلام، وما سوى الله من خلقك، وما أفاض عليك من الرزق، وأما ما بطن فستر مساوىء عملك ولم يفضحك به، يا ابن عباس! إن الله تعالى يقول: ثلاثة جعلتهن للمؤمن ولم تكن له: صلاة المؤمن عليه من بعد انقطاع عمله، وجعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياه، والثالث: سترت المؤمن عليه من بعد انقطاع عمله، وجعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياه، والثالث: سترت المؤمن عليه من الشرائع، والباطنة: الشفاعة، عن عطاء. وقيل: الظاهرة: نعم الدنيا، والباطنة: نعم الآخرة. وقيل: الظاهرة: نعم الآخرة، وقيل: الظاهرة: نعم الآخرة، وقيل: الظاهرة عنه القلب، عن الربيع.

⁽۱) قائله: جرير. والدرء: الميل والعوج، يقول: إذا أمال متكبر خده أذللناه حتى يتقوم ميله. وفي اللسان: «من ميله» مكان «من درته».

وقيل: الظاهرة: ظهور الإسلام، والنصر على الأعداء، والباطنة: الإمداد بالملائكة، عن مجاهد. وقيل: الظاهرة: حسن الصورة، وامتداد القامة، وتسوية الأعضاء، والباطنة: المعرفة، عن الضحاك. وقيل: الظاهرة: القرآن، والباطنة: تأويله ومعانيه. وقال الباقر غين : النعمة الظاهرة: النبي عن ما جاء به النبي من معرفة الله عز وجل، وتوحيده، وأما النعمة الباطنة: ولايتنا أهل البيت وعقد مودتنا. ولا تنافي بين هذه الأقوال، وكلها نعم الله تعالى، ويجوز حمل الآية على الجميع ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَدِلُ ﴾ أي: يخاصم ﴿فِ اللهِ بِغَيْرِ عَلْمٍ ﴾ بما يقوله ﴿وَلا هَدُى ﴾ أي: ولا دلالة وحجة ﴿وَلا كِنَابٍ مُنِيرٍ ﴾ أي ولا كتاب آية من عند الله ظاهر واضح، وقد مضى هذا مفسراً في سورة الحج.

• • •

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُمُ اتَبِعُواْ مَا أَنزَلَ اللّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَبِعُ مَا وَجَدُنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشّيطَنُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السّعِيرِ ﴿ فَي وَمَن يُسْلِمْ وَجَهَهُ إِلَى اللّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ السّتَمْسَكَ بِٱلْمُرُوةِ ٱلْوَثْقَلَّ وَإِلَى اللّهِ عَقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿ وَمَن كَفَر فَلَا يَخُرُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنِيّتُهُم بِمَا عَبِلُوا إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُودِ ﴿ فَا نَمْيَعُهُمْ فَلَا مُنْ خَلَق السّمَونِ وَالْأَرْضَ فَلِيلًا ثُمَّ نَصْطَرُهُمُ إِلَى عَذَابٍ عَلِيظٍ ﴿ فَي وَلَين سَأَلْتَهُم مِنْ خَلَق السّمَونِ وَالْأَرْضَ لَيْهُولُنَ اللّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهُ بَلْ السّمَونِ وَالْأَرْضَ لَيْهُ فَلُ اللّهُ عَلَى السّمَونِ وَالْأَرْضَ لَيْهُ فَلُ الْحَمْدُ لِلّهُ بَلْ الْحَمْدُ لِلّهُ بَلْ الْحَمْدُ لِللّهُ مَلْ يَعْلَمُونَ ﴿ فَاللّهِ عَلَيْهُ مَنْ خَلَقَ السّمَونِ وَالْأَرْضَ لَيْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ فَاللّهُ عَلَيْهُمْ مَنْ خَلَقَ السّمَونَتِ وَالْأَرْضَ لَيْهُ مُن اللّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهُ بَلْ أَحْمُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ فَالْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ فَالْمُ اللّهُ قُلِ الْحُمْدُ لِلّهُ بَلْ أَحْدَابٍ عَلِيظٍ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ فَاللّهُمْ مَنْ خَلَقَ السّمَونَ وَالْمُولِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الْمُمُونَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمُ اللّهُ الْحِمْدُ لِللّهُ عَلَيْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ فَاللّهُ عَلَيْهُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْدَلِي اللّهُ الْمُعْمَالِهُ اللّهُ الْمُعْرَافِقِ الللّهُ الْمُعْرَافِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلِقُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْمَالِ اللّهُ السّمَالَةُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلِقِ الللّهُ الْحَلَقُ السّمَالَةُ اللّهُ الْمُعْلِقُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ الللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللهُ اللّهُ الللللهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ ال

المعنى: لما أخبر سبحانه عمن جادل في الله بغير علم، ولم يذكر النعمة، زاد عقيبه في ذمهم، فقال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَمُمُ اتّبِعُوا مَا أَزْلَ الله ﴾ على محمد على التقليد، ثم قال منكراً عليهم: ﴿أُولَوْ الإسلام ﴿قَالُواْ بَلَ نَنَّيْعُ مَا وَبَدْنَا عَلَيْهِ مَابَاءَناً ﴾ ذمهم على التقليد، ثم قال منكراً عليهم: ﴿أُولَوْ كَانَ الشّيلِ السّعِيرِ الخل على واو العطف همزة الاستفهام على وجه الإنكار، وجواب لو محذوف، تقديره: أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير لاتبعوهم، والمعنى: أن الشيطان يدعوهم إلى تقليد آبائهم، وترك يدعوهم إلى عذاب السعير لاتبعوهم، والمعنى: أن الشيطان يدعوهم إلى تقليد آبائهم، وترك ثم قال: ﴿وَمَن يُسْلِم وَجَهَدُم إلى الله ﴾ أي: ومن يخلص دينه لله، ويقصد في أفعاله التقرب إليه ورُهُو عُسِنٌ ﴾ فيها فيفعلها على موجب العلم، ومقتضى الشرع. وقيل: إن إسلام الوجه إلى الله تعالى هو الانقياد لله تعالى في أوامره ونواهيه، وذلك يتضمن العلم والعمل ﴿فَقَدِ اسْتَسْكَ ﴿وَلِكَ الله عَنْهَ الله مِنْ الله ترجع أَلْهُ الله عَلَى عَلَى الله ثواب ما صنع، عن مجاهد. والمعنى: وإلى الله ترجع ﴿وَلِكَ الله عَنْهُ عَلَى عَلَى الله ثواب ما صنع، عن مجاهد. والمعنى: وإلى الله ترجع أواخر الأمور على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها بالأمر والنهي ﴿وَيَن كُثْرَ مَن هؤلاء الناس ﴿وَلَلا يَخْرُنُك ﴾ يا محمد ﴿كُمُرُهُ أَي: لا يغمك ذلك ﴿إِلنَا مَرْمِمُهُم فَنُهَا هُمْ مِنا عَمْلُوا ﴾ أي: لا يغمك ذلك ﴿إِلنَا مَرْمُهُم فَنُهَامُه مِنا عَمْلُوا ﴾ أي: بما تضمره الصدور، فيكم بأعمالهم ونجازيهم بسوء أفعالهم ﴿إِنَّ الله عَلِيمٌ بِنَاتِ المُهْدُورِ ﴾ أي: بما تضمره الصدور،

لا يخفى عليه شيء منه ﴿ نُمَنِّمُهُمْ قَلِيلاً﴾ أي: نعطيهم من متاع الدنيا ونعيمها، ما يتمتعون به مدة قليلة ﴿ مُمَّ نَضَطَرُهُمْ ﴾ في الآخرة ﴿ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ أي: ثم نصيرهم مُكرَهين إلى عذاب يغلظ عليهم ويصعب ﴿ وَلَين سَأَلْنَهُم مَّن خَلَق السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ﴾ في جواب ذلك ﴿ اللّه ﴾ خلقهما عليهم ويصعب ﴿ وَلَين سَأَلْنَهُم مَّن خَلَق السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ﴾ في جواب ذلك ﴿ اللّه ﴾ خلقهما ﴿ قُل ﴾ يا محمد، أو أيها السامع ﴿ الْحَمَّدُ لِلّه ﴾ على هدايته لنا، وتوفيقه إيانا لمعرفته. وقيل معناه: اشكر لله على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالته، عن الجبائي ﴿ بَل آحَتُمُومُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ما عليهم من الحجة.

 $\bullet \bullet \bullet$

قوله تعالى، ﴿ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُو ٱلْغَنِيُ ٱلْحَيدُ ﴿ وَلَوْ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللّلَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّ

- القراءة: قرأ أبو عمرو ويعقوب: والبَحْرَ بالنصب، والباقون بالرفع، وقرأ جعفر بن محمد عَلَيْتُلا: ﴿وَالْبَحْرِ مداده﴾ وفي قراءة ابن مسعود: ﴿وَٱلْبَحْرُ يَمُدُّمُ ﴾ وهي قراءة طلحة بن مصرف، وقراءة الحسن والأعرج: ﴿وَٱلْبَحْرُ يَمُدُّمُ ﴾ بضم الياء.
- الحجة: قال أبو زيد: أمددت القوم بمال ورجال إمداداً، وقلَّ ماء ركيًّتنا فمَدَّتها ركةً أخرى تمدُّها. قال أبو عبيدة: وهاهنا اختصار سبيله: لو كتبت كلمات الله بهذه الأقلام والبحر ما نفدت. قال أبو علي: والمراد بذلك والله أعلم: ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود. قال قتادة: يقول لو كان شجر الأرض أقلاماً، ومع البحر سبعة أبحر مداداً، إذا لانكسرت الأقلام، ونفد ماء البحر قبل أن تنفذ عجائب الله، وحكمته وخلقه وعلمه، فأما انتصاب البحر من قوله: ﴿وَالبَحْرُ يَمُدُّمُ ﴾ فلأنه معطوف على اسم (أنَّ) وهو (ما في الأرض) فا أسم لأنَّ و﴿أَقَلَنْرُ ﴿ خبرها. والتقدير: لو أن شجر الأرض أقلام، والبحر يمده من بعده سبعة أبحر، فإذا عطفت البحرُ على اسم أنَّ فنصبته كان خبره ﴿يَمُدُّمُ ﴾ والراجع إلى البَحرَ الضمير المنصوب المتصل بـ ﴿يَمُدُّمُ ﴾ ومن رفع استأنف كأنه قال: والبحر هذه حاله فيما قاله سبويه.

وأقول: إذا عطفت البَحرَ على اسم أنَّ فنصبته، فالأولى أن يكون خبره محذوفاً، ويكون التقدير: ولو أن البحر مداد ويمده سبعة أبحر، يكون جملة منصوبة الموضع على الحال، وحذف الخبر الذي هو مداد لدلالة الكلام عليه، وإذا نصبت البحرُ أو رفعته، فالمعنى: لو كتب

for the transfer of the transf

ما في مقدور الله لنفد ذلك قبل نفاد المقدور، ونحو هذا من الجمل قد يحذف لدلالة الكلام عليه، كقوله: ﴿ اَذَهَب بِكِكُنِي هَكُذًا فَالْقِه إِلَيْهِم ثُمَّ تَوَلَّ عَنَهُمْ فَانْظُر مَاذَا يَرَّعِمُونَ قَالَت يَكَأَيُّهُا الْمَلُوّٰا ﴾ والمعنى: فذهب فألقى الكتاب فقرأته المرأة أو فقرىء عليها، فقالت: يا أيها الملأ. ومن قرأ: ﴿ والبحر يمده والبحر يمده في فتقديره: وهناك بحر يمده من بعده سبعة أبحر. قال ابن جني: لا يجوز أن يكون ﴿ والبحر و معطوفاً على ﴿ أَقَلَدُ ﴾ لأن البحر وما فيه من الماء ليس من حديث الشجر والأقلام، وإنما هو من حديث المداد، كما قرأ جعفر الصادق عليه الله المداد ﴾ .

فأما رفع ﴿البحر﴾ فإن شئت كان معطوفاً على موضع أن واسمها، كما عطف عليه في قوله: ﴿أَنَّ اللَّهُ بَرِيَّ مِنَ الْمُشْرِكِينُ وَرَسُولُهُ ﴾ وقد مضى ذكر ذلك في موضعه. ومن قرأ: ﴿يَمُدُمُ ﴾ بضم الباء، فإنه تشبيه بإمداد الجيش، وليس يقوى أن يكون قراءة جعفر بن محمد عَليَّ ﴿وَالبَحْرُ مِدَادُهُ ﴾ أي: زائد فيه، لأن ماء البحر لا يعتد في الشجر والأقلام، لأنه ليس من جنسه، والمداد هناك هو هذا الذي يكتب به.

السَمَوَتِ وَالْأَرْضُ اِي: له جميع ذلك خلقاً وملكاً، يتصرف فيه كما يريده، ليس لأحد الاعتراض عليه في ذلك ﴿إِنَّ الله هُو اَلْعَنِي عن حمد الحامدين وعن كل شيء ﴿الْحَيِدُ ﴾ أي: المستحق للحمد والتعظيم ﴿وَلَوَ أَنَّما فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقَلَامُ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَيْدُ وَالْبَحْرِ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَيْدُ وَالْبَحْرِ مَا لَهُ وَالْعَظيم ﴿وَلَوَ أَنَّما فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقَلَامُ وَالْبَحْر يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَيْدُ وَالْبَحْر مِداداً، ويمده سبعة أبحر مثله، أي: تزيده بمائها، فكتب بتلك الأقلام والبحور، لتكسرت تلك الأقلام، ونفذ ماء البحور، وما نفدت كلمات الله، وقد ذكرنا تفسير كلمات الله في سورة الكهف، والأولى أن يكون عبارة عن مقدوراته ومعلوماته، لأنها إذا كانت لا تتناهى، فكذلك الكلمات التي تقع عبارة عنها لا تتناهى ﴿إِنَّ اللهُ عَزِيزُ ﴾ في اقتداره على جميع ذلك ﴿عَكِيمُ ﴾ يفعل من ذلك ما يليق محكمته.

ثم قال: ﴿مَّا خَلْقُكُمُ وَلَا بَعَثُكُمُ ﴾ يا معشر الخلائق ﴿ إِلَّا كَنَفْسِ وَحِدَةً ﴾ أي: كخلق نفس واحدة، وبعض نفس واحدة في قدرته، فإنه لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق، ولا إعادتهم بعد إفنائهم. قال مقاتل: إن كفار قريش قالوا: إن الله خلقنا أطواراً: نطفة علقة مضخة لحما، فكيف يبعثنا خلقاً جديداً في ساعة واحدة؟ فنزلت الآية ﴿ إِنَّ الله سَمِعُ ﴾ يسمع ما يقوله القائلون في ذلك ﴿ بَعِيدٌ ﴾ بما يضمرونه ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يُولِجُ النَّيلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارِ فِي النِّيلِ ﴾ أي: يقص من الليل في النهار، ومن النهار في الليل، عن قتادة. وقيل معناه: أن كل واحد منهما يتعقب الآخر ﴿ وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَر ﴾ لأنهما يجريان على وتيرة واحدة لا يختلفان ﴿ كُلُّ يَجْرِئَ لَي الله عَلَى الله هُو الْحَقُ ﴾ الذي يجب توجيه العبادة إليه ﴿ وَأَنَ الله عَمْ أَنْ الله هُو الْحَقُ ﴾ الذي يجب توجيه العبادة إليه ﴿ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْبَطِلُ وَأَنَّ الله هُو الْعَلِيُ أَنَ الله هُو الْحَقِ في سورة الحج.

القراءة: في الشواذ قراءة الأعرج: ﴿بنغماتِ الله﴾ ساكنة العين.

and the second of the second o

- الحجة: في جمع فعلة ثلاث لغات: فعلات بسكون العين، وفعلات بفتحها، وفعلات بكسر الفاء والعين.
- اللغة: الظلل: جمع ظُلة، وهو ما أظلًك. والختر: أقبح الغدر، والختار: صاحب الختل، أو الختر. قال عمرو بن معدي كرب:

فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر وخسر (١) ويقال: جزيت عنك أجزي، أي: أغنيت عنك، وفيه لغة أخرى: أجزأت عنك، أُجزىء، بالهمز.

- الإعراب: ﴿ فَلَمَّا غَمَنَهُمْ ﴾ العامل في ﴿ لمَّا ﴾ معنى ﴿ مُقْنَصِدُ ﴾ وتقديره: اقتصدوا ﴿ وَأَخْشَوا بَوْمًا ﴾: انتصب ﴿ يُومًا ﴾ بأنه مفعول به. ﴿ لا يَجْزِي ﴾ في موضع نصب بأنه صفة ﴿ يوم ﴾ والتقدير: لا يجزي فيه والد عن ولده، ولا يكون مولود هو جاز عن والده شيئاً ، انتصب ﴿ شَيْئًا ﴾ بأنه مفعول: جاز، ومفعول: يجزي محذوف، ويجوز أن يكون سد مسد مفعوليهما جميعاً.
- المعنى: ثم أكد سبحانه ما تقدم من الأدلة على وحدانيته، ونعمه على بريته، فقال: ﴿ أَنَّ آلْفُلُكَ تَجْرِى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللهِ ﴾ أي: ألم تعلم أيها الإنسان أن السفن تجري في البحر بنعمة الله عليكم ﴿ لِيُرِيكُم مِنْ ءَايَنَهِ ۗ أي: بعض أدلته الدالة على وحدانيته، ووجه الدلالة من ذلك: أن الله تعالى يُجري السفن بالرياح التي يرسلها، في الوجوه التي يريدون المسير فيها، ولو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك في بعض الجهات المخالفة لجهة الرياح، لما قدروا عليه، وفي ذلك أعظم دلالة على أن المجري لها بالرياح، هو القادر الذي لا يعجزه شيء،

والمراب والمراب والمراب والمنافرة والمعارية وا

⁽١) ملأت يديك: كناية عن الكثرة، قيل: لأنهم كانوا يعدون الأشياء بأصابعهم، وإذا كان العدد كثيراً استوعب الأصابع.

فذلك بعض الأدلة الدالة عليه، فلذلك قال: من آياته، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أي: في تسخير الفلك وإجرائها في البحر، وإجراء الربح على وفقها ﴿لَآيكتِ ﴾ أي: دلالات ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ ﴾ على مشاق التكليف ﴿شَكُورٍ ﴾ لنعم الله تعالى عليه، وإنما قال ذلك ليدل على أن الصبر على بلائه، والشكر لنعمائه أفضل الطاعات. قال الشعبي: الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليمان، وعلى هذا واليقين الإيمان كله. وفي الحديث: الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر، وعلى هذا فكأنه سبحانه قال: إن في ذلك لآيات لكل مؤمن.

﴿وَإِنَّا غَشِيُّهُ﴾ أي: إذا غشى أصحاب السفن الراكبي البحر ﴿مَوْجٍ﴾ وهو هيجان البحر ﴿ ݣَالظَّلَـٰلِ﴾ في ارتفاعه وتغطية ما تحته، شبه الموج بالسحاب الذي يركب بعضه على بعض، عن قتادة. وقيل: يريد كالجبال، عن مقاتل ﴿ دَعُوا اللَّهَ كُتِلِمِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي: إن خافوا الغرق والهلاك، فأخلصوا في الدعاء لله في هذه الحال ﴿فَلَمَّا نَجَنهُمْ﴾ أي: خلصهم ﴿إِلَى ٱلْبَرِّ﴾ وسلمهم من هول البحر ﴿ فَيِنْهُم مُّقْنَصِدُّ ﴾ أي: عدل في الوفاء في البر، بما عاهد الله عليه في البحر، من التوحيد له. وقيل: إن هذا كان سبب إسلام عكرمة بن أبي جهل، وهو إخلاصهم الدعاء في البحر. روى السدي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: لما كان يوم فتح مكة أمن رسول الله ﷺ الناس إلا أربعة نفر، قال: اقتلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة: عكرمة بن أبى جهل، وعبد الله بن أخطل، وقيس بن صبابة، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، فأما عكرمة فركب البحر، فأصابتهم ريح عاصفة، فقال أهل السفينة: أخلصوا فإن آلهتكم لا تغني عنكم شيئاً هاهنا، فقال عكرمة: لئن لم ينجني في البحر إلا الإخلاص ما ينجيني في البر غيره، اللهم إن لك عليٌّ عهداً، إن أنت عافيتني مما أنا فيه، أن آتي محمداً ﷺ حتى أضع يدي في يده، فلأجدنه عفواً كريماً، فجاء فأسلم. وقيل: فمنهم مقتصد، معناه: على طريقة مستقيمة، وصلاح من الأمر، عن ابن زيد. وقيل: ثابت على إيمانه، عن الحسن. وقيل: موف بعهده في البر، عن ابن عباس. وقيل: مقتصد في قوله مضمر لكفره، عن مجاهد. ثم ذكر الذين تركوا التوحيد في البر، فقال: ﴿وَمَا يَجْمَدُ بِعَايَنْيَنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارِ﴾ بعهده، أي: غادر أسوأ الغدر وأقبحه ﴿كَفُورٍ﴾ لله في نعمه.

ثم خاطب سبحانه جميع المكلفين، فقال: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاشُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمٌ وَٱخْشَواْ يَوْمًا لَا يَجْزِف وَالِدُّ عَن وَلَدِهِ ﴾ يعني يوم القيامة لا يغني فيه أحد عن أحد، لا والد عن ولده ﴿ وَلَا مَوْلُودُ هُو جَازٍ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾ كل امرىء تهمه نفسه ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ ﴾ بالبعث والجزاء والثواب والعقاب ﴿ حَقَّ لا خلف فيه ﴿ وَلَا تَخْرَنَكُمُ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا ﴾ أي: لا يغرنكم الإمهال عن الانتقام، والآمال والأموال عن الإسلام. ومعناه: لا تغتروا بطول السلامة، وكثرة النعمة، فإنهما عن قريب إلى زوال وانتقال ﴿ وَلَا يَغُرُنَّكُمُ مِاللّهِ ٱلفَرُورُ ﴾ وهو الشيطان، عن مجاهد وقتادة والضحاك. وقيل: هو تمنيك المغفرة في عمل المعصية، عن سعيد بن جبير. وقيل: كل شيء غرك حتى تعصي الله وتترك ما أمرك الله به فهو غرور شيطاناً كان أو غيره، عن أبي عبيدة. وفي الحديث: الكيس

من دان نفسه وعمل لها بعد الموت، والفاجر من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله. وفي الشواذ قراءة سماك بن حرب ﴿ ٱلْنَرُورُ ﴾ بضم الغين، وعلى هذا فيكون المعنى: ولا يغرنكم غرور الدنيا بخُدعها الباطلة، أو غرور النفس بشهواتها الموبقة.

﴿إِنَّ اللّهَ عِندُو عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أي: استأثر سبحانه به ولم يطلع عليه أحد من خلقه، فلا يعلم وقت قيام الساعة سواه ﴿وَيُنزِلُ الْغَيْثَ ﴾ فيما يشاء من زمان أو مكان، والصحيح أن معناه: ويعلم نزول الغيث في مكانه وزمانه. كما جاء في الحديث: إن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله، وقرأ هذه الآية ﴿وَيَعَلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَارِ ﴾ أي: ويعلم ما في أرحام الحوامل، أذكر أم أنثى؟ أصحيح أم سقيم؟ واحد أو أكثر؟ ﴿وَمَا تَدْرِى نَفْشُ مَّاذَا تَكْسِبُ فَدًا ﴾ أي: ماذا تعمل في المستقبل. وقيل: ما يعلم بقاءه غداً فكيف يعلم تصرفه؟ ﴿وَمَا تَدْرِى نَفْشُ بِأَي آرْضِ تَمُوثُ ﴾ أي: في أي أرض يكون موته. وقيل: إنه إذا رفع خطوة لم يدر أنه يموت قبل أن يضع الخطوة أم لا، وإنما قال: بأي أرض، لأنه أراد بالأرض المكان، ولو قال: بأية أرض لجاز، وروي أن ذلك قراءة أبي. وقد روي عن أئمة الهدى عَلَيْتُ أن هذه الأشياء الخمسة، لا يعلمها على التفصيل والتحقيق غيره تعالى ﴿إِنَّ ٱللّهُ عَلِيمُ ﴾ بهذه الأشياء ﴿خَيِيرُ ﴾ بها.



٩

<u>Market Market and Articles and</u>



وسميت أيضاً: سجدة لقمان، لئلا تلتبس بحم السجدة، وهي مكية ما خلا ثلاث آيات، فإنها نزلت بالمدينة: ﴿أَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقَاً لَا يَسْتَوُينَ﴾ إلى تمام الآيات.

- عدد آیها: تسع وعشرون آیة بصري، وثلاثون في الباقين.
 - اختلافها: آیتان آلم کوفي جدید حجازي شامي.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي على قال: من قرأ: ﴿الْمَرَ * تَنِيلُ ﴾ و ﴿بَبَرُكَ الَّذِى بِيَدِهِ النَّلُكُ ﴾ فكأنما أحيا ليلة القدر. وروى ليث بن أبي الزبير عن جابر قال: كان رسول الله على لا ينام حتى يقرأ: ﴿الْمَرَ تَنِيلُ ﴾ و ﴿بَبَرُكَ الَّذِى بِيَدِهِ النَّلُكُ ﴾ قال ليث: فذكرت ذلك لطاوس، فقال: فضلتا على كل سورة في القرآن، ومن قرأهما كتب له ستون حسنة، ومحي عنه ستون سيئة، ورفع له ستون درجة. وروى الحسين بن أبي العلا عن أبي عبد الله عليه قال: من قرأ سورة السجدة في كل ليلة جمعة، أعطاه الله كتابه بيمينه، ولم يحاسبه بما كان منه، وكان من رفقاء محمد على وأهل بيته عليه .
- تفسيرها: ختم الله سبحانه السورة التي قبلها بدلائل الربوبية، وافتتح هذه السورة أيضاً
 بها، فقال:

• الإعراب: ﴿ تَنْإِلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ خبر مبتداً محذوف، وتقديره: هذا تنزيل، ويجوز أن يكون ﴿ تَنْإِلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ مبتداً و ﴿ لاَ رَبّ فِيهِ ﴾ خبره، وعلى الوجه الأول يكون ﴿ لاَ رَبّ فِيهِ ﴾ في موضع نصب على الحال، أو في موضع رفع على أنه خبر بعد خبر. وقوله: ﴿ يَن رّبّ الْمَنكِين ﴾ يحتمل الوجهين أيضاً. ﴿ أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَنه ﴾ أم هاهنا استفهام مستأنف، والتقدير: بل أيقولون. وقوله: ﴿ وين رّبِّك ﴾ يجوز أن يتعلق بـ ﴿ الْحَقّ ﴾ على تقدير: هو الذي حق من ربك، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال، أي: كائناً من ربك، والعامل فيه ﴿ الْحَقّ ﴾ وذو الحال الضمير المستكن فيه. ﴿ النَّذِرَ ﴾ اللام يتعلق بما يتعلق به ﴿ مِن دُونِهِ * في موضع نصب على الحال، على الحال الضمير المستكن فيه. ﴿ النَّذِرَ ﴾ اللام يتعلق بما يتعلق به ﴿ مِن دُونِهِ * في موضع نصب على الحال، مما يتعلق به اللام في ﴿ لكُمْ فَن عليه الحال، مما يتعلق به اللام في ﴿ لكُمْ ﴾ .

 المعنى: ﴿الْمَرَى مفسر في أول البقرة ﴿تَنْفِلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ أي: هذه الآيات تنزيل الكتاب الذي وعدتم به ﴿لَا رَبِّ فِيهِ﴾ أي: لا شك فيه أنه وحي ﴿ مِّن زَّبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ والمعنى: أنه لا ريب فيه للمهتدين، وإن كان قد ارتاب فيه خلق من المبطلين لا يعتد بهم، لأنه ليس بموضع الشك. وقيل معناه: أنه زال الشك في أنه كلام رب العزة، لعجزهم عن الإتيان بمثله. وقيل: إن لفظه الخِبر ومعناه النهي، أي: لا ترتابوا فيه. والريب: أقبح الشك ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أي: بل يقولون ﴿ ٱقْتَرَنَّهُ ﴾ وليس الأمر على ما يقولون ﴿ بَلَّ هُوَ ٱلْحَقُّ ﴾ نزل عليك ﴿ مِن رَّبِّكَ ﴾ والحق هو كل شيء من اعتقده كان معتقده على ما هو به، مما يدعو العقل إلى استحقاق المدح عليه وتعظيمه، فالكتاب حق، لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به، والباطل نقيض الحق ﴿ لِتُنذِر قَوْمًا مَّا أَتَنْهُم مِن نَدِيرٍ مِّن قَبْلِك ﴾ يعني قريشاً، إذ لم يأتهم نبي قبل إنبينا ﷺ، وإن أتى غيرهم من قبائل العرب، مثل خالد بن سنان العبسى. وقيل: يعني أهل الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ، فكانوا كأنهم في غفلة عما لزمهم من حق نعم الله، وما خلقهم له من العبادة، عن ابن عباس ﴿لَّعَـٰكُهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ أي: ليهتدوا، ثم ذكر سبحانه الدلالة على وحدانيته، فقال: ﴿ اللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ أي: فيما قدره ستة أيام، لأن قبل الشمس لم يكن ليل ولا نهار ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْمَرْشِّ﴾ بالقهر والاستعلاء، وهو مفسر في سورة الأعراف ﴿مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ، مِن وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾ أي: ليس لكم من دون عذابه ولي، أي: قريب ينفعكم ويرد عذابه عنكم، ولا شفيع يشفع لكم. وقيل من ولي أي: من ناصر ينصركم من دون الله ﴿أَفَلًا نُتَذَكِّرُونَ﴾ أي: أفلا تتفكرون فيما قلناه وتعتبرون به، فتعلموا صحة ما بيناه لكم.

﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: خلقهما وما بينهما في هذه المدة، يدبر الأمور كلها ويقدرها على حسب إرادته، فيما بين السماء والأرض، وينزله مع الملك إلى الأرض ﴿ ثُمُّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ﴾ الملك، أي: يصعد إلى المكان الذي أمره الله تعالى أن يصعد إليه ﴿فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُم أَلْفَ سَنَةٍ مِّمًّا تُعُدُّونَ﴾ أي: يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة مما يعده البشر، خمسمائة عام نزوله، وخمسمائة عام صعوده، وقوله: ﴿يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ يعني إلى الموضع الذي أمره بالعروج إليه، كقول إبراهيم: ﴿إِنِّي ذَاهِبُ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ أي: إلى أرض الشام التي أمرني ربي بالذهاب إليها، وقوله: ﴿ وَمَن ۚ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ. مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ. ﴾ يعني إلى المدينة، ولم يكن الله سبحانه بالشام، ولا بالمدينة، ومعناه: أنه ينزل الملك بالتدبير أو الوحي، ويصعد إلى السماء فيقطع في يوم واحد من أيام الدنيا مسافة ألف سنة مما تعدونه أنتم، لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام لابن آدم، وهذا معنى قول ابن عباس والحسن والضحاك وقتادة، وهو اختيار الجبائي. وقيل معناه: أنه يدبر الأمر سبحانه ويقضى أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد، ثم يلقيه إلى ملائكته، فإذا مضى الألف سنة قضى لألف سنة أخرى، ثم كذلك أبداً ـ عن مجاهد. وقيل معناه: يدبر أمر الدنيا، فينزل القضاء والتدبير من السماء إلى الأرض مدة أيام الدنيا، ثم يرجع الأمر ويعود التدبير إليه بعد انقضاء الدنيا وفنائها، حتى ينقطع أمر الأمراء وحكم الحكام، وينفرد الله بالتدبير في يوم كان مقداره ألف سنة، وهو يوم القيامة، فالمدة المذكورة مدة يوم القيامة، إلى أن يستقر الخلق في الدارين، عن ابن عباس أيضاً، فأما قوله: ﴿ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَسِّينَ أَلَّفَ سَنَةٍ ﴾ فإنه أراد سبحانه على الكافر، جعل الله ذلك اليوم مقدار خمسين ألف سنة، فإن المقامات في يوم القيامة مختلفة. وقيل: إن المراد بالأول أن مسافة الصعود والنزول إلى السماء الدنيا في يوم واحد للملك مقدار مسيرة ألف سنة لفير الملك من بني آدم، وإلى السماء السابعة مقدار مسيرة خمسين ألف سنة. وقيل: إن الألف سنة للنزول والعروج، والخمسين ألف سنة لمدة القيامة.

0.0.0

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ عَالِمُ ٱلْعَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿ ٱلَّذِي ٱخْسَنَ كُلَّ مَنَ عَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلَقَ ٱلْإِنسَانِ مِن طِينِ ﴿ ثُوَ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّآءٍ مَن سُلَالَةٍ مِن مَّآءٍ مَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِن مَّآءٍ مَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلأَبْصَارَ وَٱلأَقْتِدَةً مَهِينِ ﴿ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَٱلْأَقْتِدَةً فَهِينِ ﴿ لَي ثُمَّ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَٱلْأَقْتِدَةً فَلَي مَا لَهُ مَا لَلْهُ اللَّهُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَٱلْأَقْتِدَةً فَلَي اللَّهُ مَا لِلْقَامِ مَلْنَا فِي خَلْقِ جَدِيدٍ مِلْ هُم بِلِقَامِ وَيَهِ مُن أَوْدَ اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ مِن أَوْلَ أَوْدَ الْمَالِقَ أَوْدًا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْنَا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ مِن أَلَوْ أَوْدًا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْنَا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ مِن أَنْ هُم بِلِقَامِ وَيَالُولُوا أَوْدًا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْنَا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ مِن أَوْدَ الْمَالَانَا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْنَا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ مِن اللَّهُ مَا لِللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا لَعَلَمُ مَا لَهُ مَا لَا لَعَلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَكُمْ اللَّهُ مَا لَهُ مُؤْدُونَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا لَوْلَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَتُسْتَعُ وَالْوَالَ أَوْدًا ضَلَلْنَا فِي اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَالَةُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللّ

- القراءة: قرأ أهل الكوفة ونافع وسهل: ﴿ عَٰلَتَمْ أَهُ بِفتح اللام، والباقون: ﴿ عَٰلَقَمْ ﴾ بسكون اللام. وفي الشواذ قراءة الزهري: ﴿ وَبَدَا خَلْقَ الإنسانِ ﴾ بغير همز. وقرأ علي وابن عباس وأبان بن سعيد بن العاص والحسن بخلاف: ﴿ أَءِذَا ضَلَلْنَا ﴾ بالضاد مكسورة اللام، وقرأ الحسن: ﴿ صَلَلْنَا ﴾ بالصاد أيضاً مفتوحة اللام.
- الحجة: قال أبو علي: ﴿ خَلَقَهُ ﴾ منتصب على أنه مصدر دلً عليه ما تقدم من قوله: ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ فأما الضمير الذي أضيف ﴿ خلق ﴾ إليه فلا يخلو من أن يكون ضمير اسم الله تعالى، أو يكون كناية عن المفعول، فالذي يدل عليه نظائره أن الضمير لاسم الله تعالى، لأنه مصدر لم يسند الفعل المنتصب عنه إلى فاعل ظاهر، وما كان من هذا النحو أضيف المصدر فيه إلى الفاعل، نحو: ﴿ صُنْعَ اللهِ ﴾ و ﴿ وَعَدَ اللهُ ﴾ و ﴿ كِنْبَ اللهِ عَلَيْكُم ﴾ فكما أضيفت هذه المصادر إلى الفاعل، نحو: ﴿ صُنْعَ اللهِ ﴾ و ضوافاً إلى ضمير الفاعل، لأن قوله: ﴿ أَحْسَنَ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ يدل على خلق كل شيء.

فإن قلت: كيف يدل قوله: ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ على خلق كل شيء ، وقد نجد أشياء حسنة مما لم يخلقها ؟ قيل: هذا كما قال: ﴿ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَأَطْلَقَ اللَّفْظُ عاماً. وروي أن عكرمة سئل عن قوله تعالى: ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَمْ ﴾ فقال: إن إست القرد ليست بحسنة ، ولكنه أبرم خلقها ، أي أتقن. وما قلناه من أن انتصاب ﴿ خَلَقَمْ ﴾ من المصدر الذي دل عليه فعل متقدم مذهب سيبويه . ويجوز أن يكون ﴿ خَلَقَمْ ﴾ بدل من قوله: ﴿ كُلُّ شيء ﴾ فيصير التقدير: الذي أحسن خلق كل شيء ﴾

ومن قال: ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَكُم ﴾ كان ﴿ خَلَقَكُم ﴾ وصفاً للنكرة المتقدمة، وموضع الجملة يحتمل وجهين: النصب على أن يكون صفة لـ ﴿ شَيْءٍ ﴾ والجرعلى أن يكون صفة لـ ﴿ شَيْءٍ ﴾ وترك الهمزة في بدأ محمول على البدل لا على التخفيف القياسي، ومثله بيت الكتاب:

راحت بمسلمة البغال عشية فارعي فزارة لا هَناك المرتع (١) وتقول على التخفيف: بدات، بالألف وتقول على البدل: أبديت، إذا أخبرت عن نفسك، وتقول على التخفيف: بدات، بالألف بلا همزة، وقد مرَّ القول في اختلافهم في قوله: ﴿ أَوْذَا ضَلْلْنَا فِي الْأَرْضِ أَوْنًا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ بلا همزة، وقد مرَّ القول في اختلافهم في قوله: ﴿ أَوْنًا لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ لأن هذا الكلام يدل على نعاد، والتقدير: نعاد إذا ضللنا في الأرض، قال أبو عبيدة: معناه: همدنا في الأرض، وقال غيره: صرنا تراباً فلم يتبين شيء من خلقنا. وقوله: ﴿ صَلَلْنَا ﴾ بالصاد، من قولهم: صلَّ اللحم، إذا أنتن يصل ويصُل، والمعنى: إذا دفنا في الأرض وصَلت أجسامنا. وقيل: إن معناه من الصَّلة، وهي الأرض اليابسة، ومنه الصلصال.

 المعنى: ثم أكد سبحانه ما تقدم من دلائل وحدانيته، وأعلام ربوبيته، فقال: ﴿ دَلِكَ عَلِيْمُ ٱلْغَيَّبِ وَٱلشَّهَادُةِ﴾ أي: الذي يفعل ذلك ويقدر عليه، هو العالم بما يشاهد، وما لا يشاهد، وبما غاب عن الخلق وما حضر ﴿الْمَرْيرُ﴾ المنيع في ملكه ﴿الرَّجِيمُ﴾ بأهل طاعته ﴿الَّذِيُّ أَحْسَنَ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَاتُمْ ﴾ أي: أحكم كل شيء خلقه وأتقنه، عن ابن عباس ومجاهد. وقيل معناه: علم كيف يخلق كل شيء قبل أن خلقه من غير أن يعلمه أحد، عن مقاتل والسدي. من قولهم: فلان يحسن كذا، أي: يعلمه. وقيل: الذي جعل كل شيء في خلقه حسناً، حتى جعل الكلب في خلقه حسناً، عن ابن عباس. والمعنى: أنه أحسن خلقه من جهة الحكمة، فكل شيء خلقه وأوجده، فيه وجه من وجوه الحكمة تحسنه، وفي هذا دلالة على أن الكفر والقبائح لا يجوز أن يكون من خلقه ﴿وَبَدَأَ خُلُقَ ٱلْإِنْسَانِ مِن طِينٍ﴾ أي: ابتدأ خلق آدم الذي هو أول البشر من طين، كان تراباً، ثم صار طيناً، ثم صلصالًا، ثم حيواناً ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ﴾ أي: نسل الإنسان الذي هو آدم يعنى ولده ﴿ مِن شُلَالَةِ ﴾ وهي الصفوة التي تنسل من غيرها، ويسمى ماء الرجل: سلالة لانسلاله من صلبه ﴿ مِّن مُّآءِ مَّهِينِ ﴾ أي: ضعيف، عن قتادة. وقيل: حقير مهان. أشار إلى أنه من شيء حقير لا قيمة له، وإنما يصير ذا قيمة بالعلم والعمل ﴿ثُمُّ سَوَّىٰهُ﴾ أي: جعله بشراً سوياً وعدله ورتب جوارحه ﴿وَنَفَخَ فِيهِ ﴾ أي: في ذلك المخلوق ﴿مِن رُّومِيرً ﴾ أضاف الروح إلى نفسه إضافة اختصاص وملك على وجه التشريف. ثم قال سبحانه مخاطباً لذريته: ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ ﴾ أيها الخلق ﴿ السَّمْعَ وَالْأَبْعِيْرَ ﴾ لتسمعوا المسموعات وتبصروا المبصرات ﴿ وَالْأَتِّيدَةً ﴾ أي: وجعل لكم القلوب لتعقلوا بها ﴿قليلًا مَّا تشكرون﴾ أي: تشكرون نعم الله قليلًا من كثير، و﴿مَّا﴾ مزيدة، ويجوز أن تكون ﴿مَّا﴾ مصدرية، فيكون تقديرها: قليلًا شكركم لهذه النعم ﴿وَقَالُوّا ﴾ يعني منكري البعث ﴿أَءِذَا صَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أي: غبنا عن الأرض وصرنا تراباً، وكل شيء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه فقد ضل، قال الأخطل:

⁽۱) البيت منسوب إلى الفرزدق، يهجو به عمر بن هبيرة الفزاري أي: المنسوب إلى فزارة، ويخاطبهم يقول: راحت البغال بمسلمة - وهو مسلمة بن عبد الملك على ما قيل - فصفى لك العيش يا فزارة. ثم يدعو عليهم ويقول: لا يكن المرعى لك هنيئاً.

فكنت القذى في موج أكدر مزبد قذف الأتيّ به فضل ضلالا(۱) وقيل: إن معنى ضللنا هلكنا عن قتادة ومجاهد ﴿ أَوِنّا لَفِي خَلْقِ جَدِيدً ﴾ أي: نبعث ونحيي، فهو استفهام معناه الإنكار، والمعنى: كيف نخلق جديداً ونعاد بعد أن هلكنا وتفرقت أجسامنا؟ ثم قال سبحانه: ﴿ بَلْ مُمّ ﴾ أي: هؤلاء الكفار ﴿ لِلثّاءِ رَبِّهِم ﴾ أي ما وعد ربهم به من الثواب والعقاب ﴿ كَفِرُونَ ﴾ أي: جاحدون، فلهذا قالوا هذا القول.

قول تعالى: ﴿ الله قُلْ يَنُوفَكُمُ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ أَدُومِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبِّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا وَرَجْعُونَ إِنَّ الْمُجْرِمُونَ نَاكِمُواْ رُءُومِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبِّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجَعْنَا نَعْمَلُ مَالِمًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿ وَلَوْ شِنْنَا لَا لَيْنَا كُلَّ نَفْسِ هُدَىلِهَا وَلِكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِي لَأَمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنِّةِ وَالنَّاسِ أَجْعِينَ ﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَآءَ لِقَآءَ لَوَمِكُمْ هَلَا إِنَّا نَسِينَكُمْ وَدُوقُواْ عَذَابَ الْخُلِدِ بِمَا كُنتُمْ نَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّا لَيْكِنَا لَكُنتُمْ وَهُمْ لَا يَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّا لَكُنْ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

• اللغة: التوفي: أخذ الشيء على تمام، قال الراجز:

إن بني دارم ليسوا من أحد ولا توفتهم قريش في العدد يقال: استوفى الدين إذا قبضه على كماله. والتوكيل: تفويض الأمر إلى غيره للقيام به. والنكس: قلبك الشيء على رأسه، ويقال في المرض: النكس بضم النون، وأما النكس بكسر النون، فهو السهم ينكس فيجعل أعلاه أسفله.

- الإعراب: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ يجوز أن يكون مفعول ﴿تَكَرَىٰ ﴾ محذوفاً ، فيكون تقديره: ولو ترى المجرمين إذ هم ناكسو رؤوسهم. ويجوز أن يكون المعنى: لو رأيت ببصرك ، مثل قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَ رَأَيْتَ نَبِياً ﴾ فيكون ﴿تَكَرَىٰ ﴾ عاملًا في ﴿إذِ ﴾ وجواب ﴿وَلَوْ ﴾ محذوف، تقديره: لو رأيت المجرمين على تلك الحالة رأيت ما تعتبر به غاية الاعتبار. ﴿فَذُوثُوا ﴾ أي: فيقال لهم: ذوقوا العذاب بنسيانكم. و ﴿هَذَا ﴾ في موضع جر على أنه صفة لـ ﴿يَوْمِكُمُ ﴾ .
- المعنى: ثم أمر سبحانه نبيه على ، فقال : ﴿ فَلَ ﴾ يا محمد للمكلفين ﴿ يَنَوَفَّكُم ﴾ أي : يقبض أرواحكم أجمعين . وقيل : يقبضكم واحداً واحداً حتى لا يبقى منكم أحداً ﴿ مَلَكُ ٱلْمَوْتِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الله الله عنا عنا عنا عنا عنا عنا الله عنا المشرق الموت من غير عنا عنا وخطوته ما بين المشرق الموت من غير عنا عنا وخطوته ما بين المشرق

⁽١) القذى: ما يحمله السيل من تبن ونحوه. ومزيد أي: ذو زيد. والأتي: السيل، الجدول. قذف رجلًا بقلة عنائه في الحرب، وإنه كان في تلك الحرب منزلة القذى فى الماء الكدر الذي يقذف به السيل، أو بعض الجداول، لا يرى له عين، ولا أثر.

والمغرب. وقيل: إن له أعواناً كثيرة من ملائكة الرحمة، وملائكة العذاب، عن قتادة والكلبي. فعلى هذا المراد بملك الموت الجنس، ويدل عليه قوله: ﴿ اللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَ ﴾ فلأنه سبحانه النّكَةِكَة ﴾ وأما إضافة التوفي إلى نفسه في قوله: ﴿ اللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِه ﴾ فلأنه سبحانه خلق الموت ولا يقدر عليه أحد سواه ﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُون ﴾ أي: إلى جزاء ربكم من الثواب والعقاب تردون، وجعل ذلك رجوعاً إليه، تفخيماً للأمر وتعظيماً للحال. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله على : «الأمراض والأوجاع كلها بريد للموت، ورسل للموت، فإذا حان الأجل أتى ملك الموت بنفسه فقال: يا أيها العبد! كم خبر بعد خبر، وكم رسول بعد رسول، وكم بريد بعد بريد، أنا الخبر الذي ليس بعدي خبر، وأنا الرسول، أجب ربك طائعاً أو مكرها، فإذا قبض روحه وتصارخوا عليه، قال: على من تصرخون، وعلى من تبكون، فوالله ما ظلمت له أجلًا، ولا أكلت له رزقاً، بل دعاه ربه، فليبك الباكي على نفسه، فإن لي فيكم عؤدات حتى لا أبقى منكم أحداً ».

ثم أخبر سبحانه عن حالهم في القيامة وعند الحساب، فقال: ﴿ وَلَوْ تَرَيَّ ﴾ يا محمد أو أيها الإنسان ﴿إِذِ ٱلْمُجْرِيُونَ نَاكِسُواْ رُءُوسِهُ أَي: يوم القيامة حين يكون المجرمون متطأطئي رؤوسهم ومطرقيها حياء وندماً وذلًا ﴿عِندَ رَبِّهِم ﴾ أي: عند ما يتولى الله سبحانه حساب خلقه يقولون: ﴿رَبُّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ أي: أبصرنا الرشد، وسمعنا الحق. وقيل معناه: أبصرنا صدق وعدك، وسمعنا منك تصديق رسلك. وقيل معناه: إنا قد كنا بمنزلة العمى فأبصرنا، وبمنزلة الصم فسمعنا ﴿ فَأَرْجِعْنَا﴾ أي: فارددنا إلى دار التكليف ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ من الصالحات ﴿ إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ اليوم لا نرتاب شيئاً من الحق والرسالة، ثم قال سبحانه: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَانْيَنَا كُلُّ نَفْسٍ هُدَعِها﴾ بأن نفعل أمراً من الأمور يلجئهم إلى الإقرار بالتوحيد، ولكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف، لأن المقصود به استحقاق الثواب، والإلجاء لا يثبت معه استحقاق الثواب. قال الجبائي: ويجوز أن يكون المراد به: ولو شئنا لأجبناهم إلى ما سألوا، من الرد إلى دار التكليف ليعملوا بالطاعات، ولكن حق القول منى أن أجازيهم بالعقاب، ولا أردهم. وقيل معناه: ولو شئنا لهديناهم إلى الجنة ﴿ وَلَكِكُنْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ مِنِي ﴾ أي: الخبر والوعيد ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّدَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ أي: من كلا الصنفين بكفرهم بالله سبحانه، وجحدهم بوحدانيته، وكفرانهم نعمته، والقول من الله سبحانه بمنزلة القسم، فلذلك أتى بجواب القسم، وهو قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ ثم حكى سبحانه ما يقال لهؤلاء الذين طلبوا الرجعة إلى دار التكليف إذا جُعلوا في العذاب بقوله: ﴿فَذُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَآهَ يَوْمِكُمْ هَلْأَا ﴾ أي: بما فعلتم فعل من نسى لقاء جزاء هذا اليوم، فتركتم ما أمركم الله به، وعصيتموه، والنسيان: الترك، ومنه قول النابغة:

«سَفود شَربِ نسوه عند مُفتأد»^(۱)

⁽۱) هذا عجز بيت يصف فيه فرسه وقبل: «كأنه خارجاً من جنب صفحته» وهو من قصيدة قالها في مدح نعمان بن المنذر، ويعتذر إليه مما وشى له به المنخل اليشكري، من شأن امرأته المتجردة. واعتبر بعض العلماء هذه القصيدة من المعلقات. سفود: حديدة يشوى عليها اللحم. والشرب: القوم المجتمعون للشراب. والمفتأد: موضع الوقود. وقد مر في الجزء السادس أيضاً.

أي: تركوه فلم يستعملوه. قال المبرد: لأنه لو كان المراد النسيان الذي هو ضد الذكر لجاز أن يكونوا استعملوه ﴿إِنَّا نَسِينَكُمْ أَي: فعلنا معكم فعل من نسيكم من ثوابه، أي: ترككم من نعيمه جزاءً على ترككم طاعتنا ﴿وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْخُلْدِ ﴾ الذي لا فناء له ﴿يِمَا كُنتُمُ مَن الكفر والمعاصي.

ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِنَايَنِيَا﴾ أي: يصدق بالقرآن، وسائر حججنا ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا﴾ تذكروا واتعظوا بمواعظها بأن ﴿خُرُّواْ سُجَّدًا﴾ أي: ساجدين شكراً لله سبحانه على أن هداهم بمعرفته، وأنعم عليهم بفنون نعمته ﴿وَسَبَّحُواْ بِحَمْدِ رَبِّهِم ﴾ أي: نزهوه عما لا يليق به من الصفات، وعظموه وحمدوه ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكُمْرُونَ ﴾ عن عبادته ولا يستنكفون من طاعته، ولا يأنفون أن يعفروا وجوههم صاغرين له.

- القراءة: قرأ حمزة ويعقوب: ﴿ما أخفي لهم﴾ ساكنة الياء، والباقون: بفتحها. وروي
 في الشواذ عن النبي ﷺ وأبي هريرة وأبي الدرداء وابن مسعود: ﴿قرّات عين﴾.

مصدر، وكان القياس أن لا يجمع، لأن المصدر اسم الجنس، والأجناس أبعد شيء من الجمعية، لكن جعلت القرة نوعاً هاهنا فجمع، كما يقال: نحن في أشغال ولنا علوم.

■ اللغة: التجافي: تعاطي الارتفاع عن الشيء، ومثله النُّمو، يقال: جفا عنه يجفو جفاء
 وتجافى عنه تجافياً إذا نبا عنه، قال الشاعر:

وصاحبي ذات هباب دمشق وابن مِلاط متجاف أرفق (۱) والمضجع: موضع الاضطجاع، وقال عبد الله بن رواحة يصف النبي على: يبيت يجافي جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

• الإعراب: ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ مفعول له، كما يقال: فعلت ذلك مخافة الشر. قال الزجاج: وحقيقته أنه في موضع المصدر، لأن ﴿يَدَعُونَ رَبَّهُم﴾ هنا يدل على أنهم يخافون عذابه، ويرجون رحمته، فهو في تأويل: يخافون خوفاً، ويطمعون طمعاً. وقوله: ﴿جَرَابًا﴾ منصوب أيضاً بأنه مفعول له ﴿لاَ يَسْتَوُنُ ﴾ جواب الاستفهام، أي: لا يكون كذلك، والواو الثانية في ﴿يَسْتَوُنَ ﴾ فاعل من وجه، مفعول من وجه، لأن المعنى لا يساوي هؤلاء أولئك، ولا أولئك هؤلاء، ولو قال: لا يستويان، لكان جائزاً، ولكنه جاء على معنى: لا يستوي المؤمنون والكافرون، ويجوز أن يكون: لا يستوون للاثنين، لأن معنى الاثنين جماعة. ﴿ثُرُلا ﴾ نصب على الحال، والعامل فيه ما يتعلق به اللام من ﴿فَلَهُمْ ﴾، ﴿كُلَمَا ﴾ ظرف زمان لـ ﴿أَعِيدُوا ﴾.

• المعنى: ثم وصف سبحانه المؤمنين المذكورين في الآية المتقدمة، فقال: ﴿نَبَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَاجِعِ أَي: ترتفع جنوبهم عن مواضع اضطجاعهم لصلاة الليل، وهم المتهجدون بالليل الذين يقومون عن فرشهم للصلاة، عن الحسن ومجاهد وعطاء، وهو المروي عن أبي جعفر، وأبي عبد الله ﷺ. وروى الواحدي بالإسناد عن معاذبن جبل قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، وقد أصابنا الحر فتفرق القوم، فإذا رسول الله المنه أقربهم مني فدنوت منه، فقلت: يا رسول الله! أنبئني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار، قال: «لقد سألت عن عظيم، وإنه ليسير على من يسره الله عليه، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم شهر رمضان»، قال: «وإن شئت أنبأتك بأبواب الخير»، قال: قلت: أجل يا رسول الله، قال: الصوم جنة، والصدقة تكفر الخطيئة، بأبواب الخير»، قال: قلت: أجل يا رسول الله، قال: الصوم جنة، والصدقة تكفر الخطيئة، وقيام الرجل في جوف الليل يبتغي وجه الله، ثم قرأ هذه الآية: ﴿نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ﴾.

⁽١) الهباب: النشاط. والدمشق: الناقة الخفيفة السريعة. والملاط: الجنب. وابن الملاط: عضد البعير لأنه يلي الجنب.

الأنصار، كنا نصلي المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتى نصلي العشاء الآخرة مع النبي على الله وقيل: هم الذين يصلون ما بين المغرب والعشاء الآخرة، وهي صلاة الأوابين، عن قتادة. وقيل: هم الذين يصلون العشاء والفجر في جماعة.

﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا ﴾ من عذاب الله ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في رحمة الله ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُوك ﴾ في طاعة الله، وسبيل ثوابه، ووجه المدح في هذه الآية: أن هؤلاء المؤمنين يقطعهم اشتغالهم الصلاة والدعاء عن طيب المضجع، لانقطاعهم إلى الله تعالى، فآمالهم مصروفة إليه، واتكالهم في كل الأمور عليه، ثم ذكر سبحانه جزاءهم فقال:

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أَخْفِى لَهُمْ مِن قُرَّةٍ أَعْبُنِ أَي: لا يعلم أحد ما خبىء لهؤلاء الذين ذكروا بما تقرُّ به أعينهم. قال ابن عباس: هذا لا تفسير له، فالأمر أعظم وأجل مما يعرف تفسيره، وقد ورد في الصحيح عن النبي عليه أنه قال: إن الله يقول: أعددت لعبادي الصالحين، ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، بله (۱) ما أطلعتكم عليه، اقرأوا إن شئتم: ﴿ فَلَا نَعْلَمُ نَفْشٌ مَّا أُخْفِى لَهُمْ مِن قُرَّةٍ أَعَيْنٍ وها البخاري ومسلم جميعاً. وقد قيل في فائدة الإخفاء وجوه:

أحدها: أن الشيء إذا عظم خطره، وجل قدره، لا تستدرك صفاته على كنهه إلا بشرح طويل، ومع ذلك فيكون إبهامه أبلغ.

وثانيها: أن قرة العيون غير متناهية، فلا يمكن إحاطة العلم بتفاصيلها.

وثالثها: أنه جعل ذلك في مقابلة صلاة الليل، وهي خفية، فكذلك ما بإزائها من جزائها. ويؤيد ذلك ما روي عن أبي عبد الله على أنه قال: ما من حسنة إلا ولها ثواب مبين في القرآن، إلا صلاة الليل فإن الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها، قال: ﴿فَلا تَعْلَمُ نَفْسُ ﴾ القرآن، إلا صلاة الليل فإن الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها، قال: ﴿فَلا تَعْلَمُ نَفْسُ ﴾ الآية، وقرة العين: رؤية ما تقر به العين، يقال: أقر الله عينك، أي: صادف فؤادك ما يرضيك، فتقر عينك حتى لا تطمح بالنظر إلى ما فوقه. وقيل: هي من القر، أي: البرد، لأن المستبشر الضاحك يخرج من شؤون عينيه دمع بارد، والمحزون المهموم يخرج من عينيه دمع حار، ومنه قولهم: سخنت عينه، وهو قرير العين، وسخين العين، وإنما أضاف القرة إلى الأعين على الإطلاق لا إلى أعينهم، تنبيها على أنها غاية في الحسن والكمال، فتقر بها كل عين ﴿جَزَامٌ بِمَا الإطلاق لا إلى أعينهم، تنبيها على أنها غاية في الحسن والكمال، فتقر بها كل عين ﴿جَزَامٌ بِمَا المنهام يراد به التقرير، أي: أيكون من هو مصدق بالله على الحقيقة عارف بالله وبأنبيائه، عامل بما أوجبه الله عليه وندبه إليه، مثل من هو فاسق، خارج عن طاعة الله، مرتكب لمعاصي الله، ثم قال: الله عليه وندبه إليه، مثل من هو فاسق، خارج عن طاعة الله، مرتكب لمعاصي الله، ثم فسر ذلك ﴿لاَ يَسْتَوُنَ ﴾ لأن منزلة المؤمن درجات الجنان، ومنزلة الفاسق دركات النيران، ثم فسر ذلك

⁽١) قال ابن الأثير، في حديث نعيم الجنة: «ولا خطر على قلب بشر بله ما اطلعتم عليه؛ بله من أسماء الأفعال بمعنى: دع واترك، والمعنى: دع ما اطلعتم عليه من نعيم الجنة، وعرفتموه من لذاتها. وثقل في اللسان عن ابن الأحمر أنه قال: بله بمعنى كيف، ومعناه: كيف ما اطلعتم عليه.

بقوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَبِلُواْ الْصَالِحَتِ فَلَهُمْ جَنَّتُ الْمَاْوَىٰ ياوون إليها ﴿ أَزُلا يَمَاوُن يعني أَي عطاء بما كانوا يعملون، عن الحسن. وقيل: ينزلهم الله فيها نزلا، كما ينزل الضيف، يعني أنهم في حكم الأضياف ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُواْ فَاَوْنَهُمُ الذي ياوون إليه ﴿ النَّارُ لَ نَعُوجُواْ مِنْهَا ﴾ أي: كلما همّوا بالخروج منها، لما يلحقهم من ألم العذاب ﴿ أَعِيدُوا ﴾ أي: ردوا ﴿ فِيهَا ﴾ وقد مرّ بيانه في سورة الحج ﴿ وَقِيلَ فَيُمّ ﴾ مع ذلك ﴿ دُوقُواْ عَذَابَ النّارِ الّذِي كُنتُم بِهِ يَكْذِبُونَ ﴾ أي: لا تصدقون به وتجحدونه، وفي هذا دلالة على أن المراد بالفاسق هنا الكافر المكذب. قال ابن أبي ليلى: نزل قوله: ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقًا ﴾ الآيات، في علي بن أبي طالب عَليّ ورجل من قريش وقال غيره: نزلت في علي بن أبي طالب عَليّ ورجل من قريش وقال غيره: نزلت في علي بن أبي طالب عَليّ والفاسق: الوليد، وذلك أنه قال لعلي عَليّ الله أنا أبسط منك لسانا، وأحد منك سنانا، فقال علي عَليّ إلى الأخرة.

- القراءة: قرأ حمزة والكسائي ورويس عن يعقوب: ﴿لَمَّا صَبَرُوا ﴾ بكسر اللام، والباقون: ﴿لَمَّا﴾ بالتشديد وفتح اللام.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿لَمّا ﴾ فإنه جعله للمجازاة، إلا أن الفعل المتقدم أغنى عن الجواب، كما أنك إذا قلت: أجيئك إذا جئت، تقديره: إن جئت أجئك، فاستغنيت عن الجواب بالفعل المتقدم على الشرط، فكذلك المعنى هنا: لما صبروا جعلناهم أئمة. ومن قال: ﴿لِما صبروا ﴾ علق الجار بـ ﴿وَيَحَمَلْنَا ﴾ والتقدير: جعلنا منهم أئمة لصبرهم.
- المعنى: ثم أقسم سبحانه في هذه الآية، فقال: ﴿وَلَنْذِيقَنّهُم مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَدْنِي فَفِي الدنيا، الْعَذَابِ الْأَدْنِي فَفِي الدنيا، واختلف فيه، فقيل: إنه المصائب والمحن في الأنفس والأموال، عن أُبي بن كعب وابن عباس وأبي العالية والحسن، وقيل: هو القتل يوم بدر بالسيف، عن ابن مسعود وقتادة والسدي، وقيل: هو ما ابتلوا به من الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيف والكلاب، عن مقاتل. وقيل: هو الحدود، عن عكرمة وابن عباس. وقيل: هو عذاب القبر، عن مجاهد. وروي أيضاً عن أبي جعفر علي الله علي عبد الله علي عبد الله علي الرواية عن أبي جعفر علي الله عبد الله علي الله علي الدواية عن أبي جعفر علي الله عبد الله علي الله علي الدواية عن أبي جعفر علي الله عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي جعفر علي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي المواية عن أبي عبد الله علي المواية عن أبي المواية ال

nda tarakan naturakan naturakan marantarakan naturakan naturakan naturakan naturakan naturakan naturakan natur

العذاب الأدنى الدابة والدجال ﴿ لَمُلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ أي: ليرجعوا إلى الحق، ويتوبوا من الكفر. وقيل: ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُيِّرَ بِتَايَنتِ رَبِّهِۦ﴾ أي: لا أحد أظلم لنفسه مَمن نُبه على حجج الله التي توصله إلى معرفته ومعرفة ثوابه ﴿ثُرَّ أَغَرَضَ عَنْهَأَ﴾ جانباً ولم ينظر فيها ﴿إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ﴾ الذين يعصون الله تعالى بقطع طاعاته وتركها ﴿مُنَقِئُونَ﴾ بأن نحل العقاب بهم ﴿ وَلَقَدْ مَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِئنَبَ ﴾ يعنى التوراة ﴿ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةِ مِن لَقَآبِةٍ فَ اي في شك من لقائه، أي: من لقائك موسى ليلة الإسراء بك إلى السماء، عن ابن عباس: وقد ورد في الحديث أنه قال: "رأيت ليلة أسري بي موسى بن عمران، رجلًا آدم طوالًا جعداً كأنه من رجال شنؤة (١)، ورأيت عيسى ابن مريم، رجلًا مربوع الخلق إلى الحمرة والبياض، سبط الرأس»، فعلى هذا فقد وَعد عليه أنه سيلقى موسى قبل أن يموت، وبه قال مجاهد والسدي. وقيل: فلا تكن في مرية من لقاء موسى إياك في الآخرة. وقيل معناه: فلا تكن يا محمد في مرية من لقاء موسى الكتاب، عن الزجاج. وقيل معناه: فلا تكن في شك من لقاء الأذى كما لقى موسى الأذى، عن الحسن. فكأنه قال: فلا تك في مرية من أن تلقى كما لقى موسى ﴿وَجَعَلْنَهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: وجعلنا موسى هادياً لهم، عن قتادة. وقيل: وجعلنا الكتاب هادياً لهم، عن الحسن ﴿ وَيَحَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيِمَّةً يَهْدُونَ بِأَثْرِينًا ﴾ أي: وجعلنا منهم رؤساء في الخير يُقتدى بهم، يهدون إلى أفعال الخير بإذن الله، عن قتادة. وقيل: هم الأنبياء الذين كانوا فيهم، يدلون الناس على الطريق المستقيم بأمر الله ﴿لَمَّا صَبَرُوآ ﴾ أي: لما صبروا وجعلوا أتمة ﴿ وَكَانُواْ بِعَايَدَتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ لا يشكون فيها ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَكَمَةِ ﴾ أي: يحكم بين المؤمن والكافر والفاسق ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ من التصديق برسل الله، والإيمان بالبعث والنشور، وغير ذلك من أعمالهم، وأمور دينهم.

النظم: وجه اتصال ذكر موسى عليه بما قبله، أن المراد بالآية: كما آتيناك القرآن يا محمد فكذبوك، كذلك آتينا موسى التوراة فكذبوه، فهو تسلية للنبي عليه ، ووعيد للمكذبين

• • •

قوله تعالى: ﴿أَوْلَمْ يَهِدِ لَمُمْ كُمْ أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَسَكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيِنَتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿ أَوَلَمْ يَرُواْ أَنَا نَسُوقُ ٱلْمَآءَ إِلَى ٱلأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعَا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَنْهُمْ وَأَنفُسُهُمُّ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى الْفَرْدِنَ اللهَ يَعْمُرُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هَلَا الْفَتْحُ إِن كُنْهُمْ مَسَدِقِينَ ﴿ قُلْ يَوْمَ ٱلْفَتْحِ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَنْهُمْ وَلَا هُرُ يُنظُرُونَ ﴿ يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَنْهُمْ وَلَا هُرُ يُنظِرُونَ ﴿ يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُرُ يُنظِرُونَ ﴿ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ إِنْ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَانفَظِرُ إِنَّهُم مُنتَظِرُونَ ﴿ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ إِلَيْكُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ ال

⁽١) قبيلة من اليمن.

4. 4.

- القراءة: قرأ زيد: ﴿أولم نهد﴾ بالنون، والقراء كلهم على الياء، وقد ذكرناه في سورة الأعراف. وفي الشواذ قراءة ابن السميقع: ﴿يَمْشُونَ﴾ بضم الياء وتشديد الشين، و ﴿إِنَّهُم تُنتَظِرُونَ﴾ بفتح الظاء.
- الحجة: قال ابن جني: دفع أبو حاتم فتح الظاء، واستدل على ذلك بقوله: ﴿ فَارْتَقِبُ إِنَّهُم مُرْتَقِبُونَ ﴾ وقوله: ﴿ يمشُّونَ ﴾ للكثرة، وقال:

يُسمَسي بيننا حانوتُ كرم من الخُرسِ الصراصرة القِطاطِ(١)

● اللغة: يقال: هداه في الدين يهديه مُدى، وإلى طريق هداية، واهتدى: إذا قبل الهداية، والواجب من الهدى هو ما يؤدي إلى ما ليس للعبد عنه غنى في دينه، فاللطف على هذا هدى، والنظر المؤدي إلى معرفة الله تعالى هدى. والسّوق: الحث على السير، ساقه يسوقه. والجرز: الأرض اليابسة التي ليس فيها نبات لانقطاع الأمطار عنها، واشتقاقه من قولهم: سيف جراز، أي قطّاع: لا يبقى شيئاً إلا قطعه، وناقة جرًاز: إذا كانت تأكل كل شيء فلا تبقي شيئاً إلا قطعته بفيها، ورجل جروز: أي أكول. قال الراجز:

خـــبُّ جـــروزٌ وإذا جـــاع بــــكــــى^(۲)

وفي الجُرز أربع لغات: بضم الجيم والراء، وبفتحهما، وبضم الجيم وإسكان الراء، وفتح الجيم وإسكان الراء.

- الإعراب: فاعل ﴿يَهْدِ﴾ مضمر، يدل عليه قوله: ﴿كُمْ أَمْلَكُنّا﴾ وتقديره: أولم يهد لهم إهلاكنا من أهلكناه من القرون الخالية. ولا يجوز أن يكون فاعله ﴿كُمْ أَمْلَكُنّا﴾ لأن ما قبل ﴿كُمْ لا يجوز أن يعمل فيه، إلا حروف الإضافة، لأن ﴿كُمْ ﴾ على تقدير الاستفهام الذي له صدر الكلام، فهو في محل النصب، لأن مفعول أهلك و ﴿يَمْشُونَ﴾ في محل النصب على الحال.
- المعنى: ثم نبه سبحانه خلقه على الاعتبار بمن تقدمهم من القرون، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَهْدِ
 أي: أولم يبصرهم ويبين لهم ﴿كُمْ أَهْلَكَ نَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْقُرُونِ﴾ الماضية جزاء على

⁽۱) قائله المتنخل الهذلي، والبيت من قصيدة طويلة رواها في (ديوان الهذليين ج٢: ٢١) ونقله في (جمهرة أشعار العرب) أيضاً. وقد اختلفت روايتهم في هذا البيت، ففي بعضها «يمشي» بالياء، و«خمر» بدل «كرم». وفي بعضها «المخرص» بالصاد. ويختلف المعنى حسب هذا الاختلاف. قال صاحب اللسان في مادة «حنت»: و«خرس» يريد صاحب حانوت فاختصر الكلام. وقال غيره: كان الأصل «إلى حانوت» وهذا القائل يجعل الصراصرة فاعل «تمشي»، ومعناها نبط الشام. يعني: إنا كنا قاصدين حانوت الخمر، وتمشي بيننا نساء حسان الشعور من نبط الشمام. والخرس: المدنّ الذي فيه الخمر، وقال: أراد بالكرم: الخمرة مجازاً لكنّ الظاهر أن قوله ساقط، والصحيح ما قاله صاحب اللسان وغيره: إن المراد يمشي بيننا صاحب حانوت خمر من الخرس السراسرة – بالسين – وهم خدم وعجم، لا يفصحون، فلذلك جعلهم خرساً.

⁽٢) الخب: الخداع.

كفرهم بالله، وارتكابهم لمعاصيه ﴿يَشُونَ فِي مَسَاكِيهِمٌ ﴾ ويرون آثارهم. وقيل معناه: إنَّا أهلكناهم بغتة، وهم مشاغيل بنفوسهم، يمشون في منازلهم ﴿إِنَّ فِي ذَالِكَ لَأُيكَتُّ ﴾ أي: في إهلاكنا لهم دَلَالَاتَ وَاضْحَاتَ عَلَى الْحَقِّ ﴿ أَفَلًا يَسْمَعُونَ ﴾ أي: أفلا يسمع هؤلاء الكفار ما يوعظون به من المواعظ، ثم نبههم سبحانه على وجه آخر، فقال: ﴿ أَوَلَمْ يَرُوّا ﴾ أي: أولم يعلموا ﴿ أَنَّا نَسُوقُ ٱلْمَاتَ ﴾ بالمطر والثلج. وقيل: بالأنهار والعيون ﴿ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلْجُرُزِ ﴾ أي: اليابسة التي لا نبات فيها، وقيل: نسوق الماء بالسيول إليها، لأنها مواضع عالية، وهي قرى بين الشام واليمن، عن ابن عباس ﴿فَنُخْرِجُ بِهِۦ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ﴾ أي: من ذَلَك الزرع ﴿أَنْفَنُهُمْ وَأَنْفُسُهُمُّ﴾ والمعنى: إنّ هذه الأرض تنبت ما يأكله الناس والأنعام ﴿أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾ نعم الله تعالى عليهم ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هَنَا الْفَتُّحُ إِن كُنتُم صَدِقِينَ﴾ قال الفراء: المراد به فتح مكة. وقال السدي: الفتح هو القضاء بعذابهم في الدنيا، وهو يوم بدر. وقال مجاهد: وهو الحكم بالثواب والعقاب يوم القيامة، وكانوا يسمعون المسلمين يستفتحون بالله عليهم، فقالوا لهم: متى هذا الفتح؟ أي: متى هذا الحكم فينا؟ ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ يَوْمَ ٱلْفَتْحِ ﴾ يوم ﴿ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَنْهُمْ ﴾ بين سبحانه أن يوم الفتح يكون يوم القيامة، وذلك اليوم لا ينفع الكافرين إيمانهم ﴿وَلَا ثُمْ يُطَرُّونَ ﴾ أي: لا يؤخر عنهم العذاب، يعني الذين قتلوا يوم بدر لم ينفعهم إيمانهم بعد القتل ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ يا محمد فإنه لا ينجع فيهم الدعاء والوعظ. وقيل: أعرض عن أذاهم، وانتظر حكم الله فيهم. قال ابن عباس: نسخت آية السيف ﴿وَاتنظِرُ ﴾ موعدى لك بالنصر على أعدائك ﴿إِنَّهُم مُّنتَظِرُونَ ﴾ بك حوادث الزمان، من موت أو قتل، فيستريحون منك. وقيل معناه: إنَّهُ سيأتيهم ما وعد الله فيهم، فكأنهم ينتظرون.



سُوْرَة إلاجِهْزابُ



مدنية، وهي ثلاث وسبعون آية بالإجماع.

- فنها: أبي بن كعب، عن النبي قلل قال: "من قرأ سورة الأحزاب وعلمها أهله وما ملكت يمينه، أعطي الأمان من عذاب القبر". وروى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه قال: من كان كثير القراءة لسورة الأحزاب، كان يوم القيامة في جوار محمد الملك ، وآله وأزواجه.
- تفسيرها: أمره سبحانه في مختتم تلك السورة بالانتظار، ثم أمره هنا أن يكون في انتظاره متقياً، ونهاه عن طاعة الكفار، فقال:

بِسْمِ اللَّهِ ٱلنَّفْنِ ٱلرَّحِيدِ

- القراءة: قرأ أبو عمرو: ﴿بما يعملون خبيراً﴾ بالياء، والباقون: بالتاء. وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة: ﴿النِّينِ﴾ مهموزة ممدوة مشبعة بعدها ياء، وفي المجادلة والطلاق مثله، وقرأ نافع ويعقوب: ﴿اللاء﴾ مهموزة ممدودة مختلسة لا ياء بعدها، والباقون: ﴿اللاي﴾ بغير همزة ولا مد حيث كانت. وقرأ عاصم: قرأ عاصم ﴿تُظاهرون﴾ بضمّ التّاء وتخفيف الظّاء. وقرأ بفتح التّاء وتخفيف الظّاء أهل الكوفة غير عاصم. وقرأ ابن عامر ﴿تَظّاهرون﴾ بفتح التّاء وتشديد الظّاء. وقرأ الباقون: ﴿قرأ الباقون: ﴿قرأ الباقون: ﴿تشديد الظّاء، وقرأ الباقون: ﴿تشديد الظّاء والهاء والهاء.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿بما يعملون﴾ بالياء، فعلى: لا تطع الكافرين أنه بما يعملون، والتاء على المخاطبة، ويدخل فيه الغيب. و ﴿اللَّتِي﴾ أصله: فاعل مثل شائي، فالقياس أن يثبت الياء فيه، كما يثبت في الشائي والنائي، وقد حذفوا الياء في حروف، من ذلك قولهم: ما بالبيت به بالة، ومنه: جابة، وكذا إذا حذفت من ﴿اللَّتِي﴾ يصير ﴿اللاء﴾ فإن خففت الهمزة فالقياس أن تجعل بين بين، وقد حكى سيبويه حذف الياء من اللائي.

ومن قرأ: ﴿تظّهرون﴾ فإنه تتظهرون، فأدغم التاء في الظاء، ومن قرأ: ﴿تظاهرون﴾ مضمومة التاء، فهو من ظاهر من امرأته، ويقوي ذلك قولهم في مصدره: الظهار، ومن قرأ: ﴿تظاهرون فحذف تاء تتفاعلون التي أدغمها غيره، وهو من قرأ: تظاهرون بتشديد الظاء مع الألف.

● الحجة: نزلت في أبي سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبي الأعور السلمي، قدموا المدينة ونزلوا على عبد الله بن أبيّ بعد غزوة أحد بأمان من رسول الله كلي ليكلموه، فقاموا وقام معهم عبد الله بن أبي، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أبيرق، فدخلوا على رسول الله كلي ، فقالوا: يا محمد، ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومنات وقل: إن لها شفاعة لمن عبدها، وندعك وربك، فشق ذلك على النبي كلي، فقال عمر بن الخطاب: إئذن لنا يا رسول الله في قتلهم، فقال: إني أعطيتهم الأمان، وأمر كلي فأخرجوا من المدينة، ونزلت الآية: ﴿وَلَا تُولِع آلْكَفِينَ مِن أهل مكة: أبا سفيان، وأبا الأعور، وعكرمة، والمنافقين: ابن أبي، وابن سعد، وطعمة.

وقيل: نزلت في ناس من ثقيف، قدموا إلى رسول الله ظير، فطلبوا منه أن يمتعهم باللات والعزى سنة، قالوا: لتعلم قريش منزلتنا منك.

وقوله: ﴿مَا جَعَلَ اللّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِيرً ﴾ نزلت في أبي معمر جميل بن معمر بن حبيب الفهري، وكان لبيباً حافظاً لما يسمع، وكان يقول: إن في جوفي لقلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد! فكانت قريش تسميه ذا القلبين، فلما كان يوم بدر وهزم المشركون، وفيهم أبو معمر، وتلقاه أبو سفيان بن حرب وهو آخذ بيده إحدى نعليه، والأخرى في رجله، فقال له: يا أبا معمر، ما حال الناس؟ قال: انهزموا، قال: فما بالك؟ إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك؟ فقال أبو معمر: ما شعرت إلا أنهما في رجليّ، فعرفوا يومئذ أنه لم يكن له إلا قلب واحد لما نسى نعله في يده.

• المعنى: خاطب سبحانه نبيه ﷺ، فقال: ﴿يَكَأَيُّهَا النِّي اللّهَ أَيْ اللّهَ أَي اللّهَ أَي الله على تقوى الله، ودم عليه. وقيل معناه: اتق الله في إجابة المشركين إلى ما التمسوه. وقيل: إن بعض المسلمين همّوا بقتل أولئك الذين قدموا المدينة بأمان، فقال: اتق الله في نقض العهد ﴿وَلا تُطِع الْكَفرِينَ وَالْمُنْفِقِينَ ﴾ مر بيانه. وقيل: إنه عام وهو الوجه. والكافر هو الذي يظهر الكفر ويبطنه، والممنافق هو الذي يظهر الإيمان، ويبطن الكفر ﴿إِنَّ اللّه كَانَ عَلِيمًا ﴾ بما يكون قبل كونه والممنافق هو الذي يظهر الإيمان، ويبطن الكفر ﴿إِنَّ اللّه كَانَ عَلِيمًا ﴾ بما يكون قبل كونه ﴿وَكِيمًا ﴾ فيما يخلقه. ولما نهاه عن متابعة الكفار وأهل النفاق، أمره باتباع أوامره ونواهيه على الإطلاق، فقال: ﴿وَاتَيْعُ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِن رَبِكً ﴾ من القرآن والشرائع، فبلغه واعمل به ﴿إِنَ الله كَانَ عِمَا لَكُم فيجازيكم بحسبها، إن أللّه كَانَ عِمَا نَصْمَلُونَ خَبِيرًا فَحْير، وإن شراً فشر ﴿وَتَوَكَلُ عَلَى اللهِ أَي: قائماً بتدبيرك، حافظاً لك، ودافعاً عنك ﴿مَا جَعَلُ ولا ترجو إلا خيره ﴿وَكُونَ عِلَيّهُ أَي: قائماً بتدبيرك، حافظاً لك، ودافعاً عنك ﴿مَا جَعَلُ ولا ترجو إلا خيره ﴿وَكُونَ عِلَيّهُ أَي: قائماً بتدبيرك، حافظاً لك، ودافعاً عنك ﴿مَا جَعَلَ ولا ترجو إلا خيره ﴿وَكُونَ عِلَيّهُ أَي: قائماً بتدبيرك، حافظاً لك، ودافعاً عنك ﴿مَا جَعَلُ ولا ترجو إلا خيره ﴿وَكُونَ عِلَيْهُ أَي: قائماً بتدبيرك، حافظاً لك، ودافعاً عنك ﴿مَا جَعَلَ

اللَّهُ لِرَجُٰلِ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِدً ﴾ فإن أمر الرجل الواحد لا ينتظم ومعه قلبان، فكيف تنتظم أمور العالم وله إلهان معبودان؟

وقيل: إنه نزل في أبي معمر، على ما مر بيانه، عن مجاهد وقتادة. وإحدى الروايتين عن ابن عباس.

وقيل: إن المنافقين كانوا يقولون: إن لمحمد قلبين، ينسبونه إلى الدهاء، فأكذبهم الله تعالى بذلك، عن ابن عباس.

وقيل: إن رجلًا كان يقول: إن لي نفسين: نفساً تأمرني، ونفساً تنهاني، فنزل ذلك فيه، عن الحسن.

وقيل: هو رد على المنافقين. والمعنى: ليس لأحد قلبان، يؤمن بأحدهما، ويكفر بالآخر، وإنما هو قلب واحد، فإما أن يؤمن وإما أن يكفر، عن أبي مسلم.

وقيل: إنه يتصل بقوله: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۗ والتقدير: أنه كما لم يجعل لرجل و قلبين في جوفه، لم يجعل ابن الإنسان ابناً لغيره.

وقيل: بل يتصل بما قبله، والمعنى: أنه لا يمكن الجمع بين اتباعين متضادين اتباع الوحي والقرآن، واتباع أهل الكفر والطغيان، فكنى عن ذلك بذكر القلبين، لأن الاتباع يصدر عن الاعتقاد، والاعتقاد من أفعال القلوب، فكما لا يجتمع قلبان في جوف واحد، لا يجتمع اعتقادان متضادان في قلب واحد.

وقال أبو عبد الله عَلَيْتُهُمْ: ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه، يحب بهذا قوماً، ويحب بهذا أعداءهم.

واختلف العلماء في أنه هل يجوز أن يكون لإنسان واحد قلبان؟

فمنع بعضهم من ذلك، وقال: إن ذلك يؤدي إلى ألا ينفصل إنسان من إنسانين، لأنه يصح أن يريد بأحد قلبيه ما يكرهه بالقلب الآخر، فيصير كشخصين.

وجوز بعضهم ذلك، وقال: كما أن الإنسان الواحد يجوز أن يكون له قلب كثير الأجزاء، ويمتنع أن يريد ببعض الأجزاء ما يكرهه البعض الآخر، لأن الإرادة والكراهة وإن وُجدتا في جزئين من القلب، فالحالتان الصادرتان عنهما يرجعان إلى الجملة، وهي جملة واحدة، فاستحال اجتماع معنيين ضدين في حي واحد.

ويجوز أن يكون معنيان مختلفان أو مثلان في جزئين من القلب، ويوجبان الصفتين للحي الواحد، فكذلك القياس إذا كان المعنيان في قلبين، إذا كان ما يوجد فيهما يرجع إلى حي واحد، إلا أن السمع ورد بالمنع من ذلك.

﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ ٱلَّتِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُرٌّ ﴾ يقال: ظاهر من امرأته، وتظاهر، وتظهر،

وهو أن يقول لها: أنت على كظهر أمى، وكانت العرب تطلق نساءها في الجاهلية بهذا اللفظ، فلما جاء الإسلام نُهوا عنه، وأوجبت الكفارة على من يظاهر من امرأته، وسنذكره في سورة المجادلة. والمعنى: أن الله تعالى أعلمنا أن الزوجة لا تصير أماً، فقال: وما جعل نساءكم اللائي تقولون: هن علينا كظهر أمهاتنا، أمهاتكم، لأن أمهاتكم على الحقيقة هن اللائي ولدنكم وأرضعنكم ﴿وَمَا جَعَلَ أَيْمِيآءُكُمْ أَنَآءُكُمْ ﴾ الأدعياء جمع الدَّعي: وهو الذي يتبناه الإنسان. بين سبحانه أنه ليس بابن على الحقيقة، ونزلت في زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، من بني عبدِوُذ، تبناه النبي ﷺ قبل الوحي، وكان قد وقع عليه السبي، فاشتراه رسول الله ﷺ بسوق عكاظ، فلما نبيء رسول الله عليه دعاه إلى الإسلام فأسلم، فقدم أبوه حارثة مكة، وأتى أبا طالب، وقال: سل ابن أخيك، فإما أن يبيعه، وإما أن يعتقه، فلما قال ذلك أبو طالب لرسول الله، قال: هو حر فليذهب حيث شاء، فأبي زيد أن يفارق رسول الله عليه الله عالم عارثة: يا معشر قريش! اشهدوا أنه ليس ابني، فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا أنه ابني، يعني زيداً، فكان يدعى زيداً بن محمد، فلما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش، فكانت تُحبّ زيّد بن حارثة، قالت اليهود والمنافقون: تزوج محمد امرأة ابنه، وهو ينهى الناس عنها، فقال الله سبحانه: ما جعل الله من تدعونه ولداً، وهو ثابت النسب من غيركم، ولداً لكم. ﴿ وَالِكُمْ فَوَلَكُم بِأَفَوْهِكُمْ ﴾ أي إن قولكم: الدعيُّ ابن الرجل شيء تقولونه بألسنتكم لا حقيقة له عند الله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ﴾ الذي يلزم اعتقاده، وله حقيقة، وهو أن الزوجة لا تصير بالظهار أمًّا، والدَّعيُّ لا يصير بالتبنى ابناً ﴿وَهُو يَهْدِى ٱلسَّكِيلَ﴾ أي: يرشد إلى طريق الحق ويدل عليه.

واتعوهم المنابع المنابع المنابع والمدوهم، وانسبوهم إليهم، أو إلى من والدوا على فراشهم وهو أقسط عند الله المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع أي المنابع ال

- القراءة: قرأ أهل المدينة، وابن عامر، وأبو بكر، وقتيبة: ﴿ الظُّنُونَا ﴾ و ﴿ الرَّسُولا ﴾ و ﴿ الرَّسُولا ﴾ و ﴿ السَّبِيلا ﴾ بألف في الوصل والوقف، وتغير ألف في الوصل والوقف، وبغير ألف في الوصل.
- الحجة: قال أبو علي: وجه قول من أثبت في الوصل أنها في المصحف كذلك،
 وهو رأس آية، ورؤوس الآيات تشبه بالقوافي من حيث كانت مقاطع، فلما شبه ﴿أَكْرَمُنِ﴾
 و﴿أَهَنَنِ﴾ بالقوافي من حذف الياء منهن، كما حذف في نحو قوله:

من حذر الموت أن يأتين وإذا ما انتسبت له أنكرن(١)

كذلك يشبه هذا في إثبات الألف بالقوافي، فأما من طرح الألف في الوصل، فإنه ذهب إلى أنَّ ذلك في القوافي، وليس رؤوس الآي بقواف، فيحذف في الوصل كما يحذف غيرها مما يثبت في الوقت، نحو التشديد الذي يلحق الحرف الموقوف عليه، وهذا إذا أثبت في الخط، فينبغي أن لا يحذف كما لا يحذف هاء الوقف من ﴿حِسَابِيّة﴾ و ﴿كِنَبِيّة﴾ وأن يجري مجرى الموقوف عليه، ولا يوصل.

- الإعراب: ﴿أَن تَفْعَلُوا ﴾ موصول وصلة، في موضع رفع بالابتداء، إلا أنه استثناء منقطع، وخبره محذوف، تقديره: لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً جائز. ﴿وَإِذْ أَخَذْنا ﴾ العامل في الظرف هنا محذوف، تقديره: واذكروا نعمة الله عليكم كائنة وقت مجيء جنوده. ﴿إِذْ جَاءُوكُم ﴾ بدلًا من إذ الأولى. ﴿وَإِذْ زَاغَتِ ﴾ كذلك.

⁽١) والأصل: يأتيني، وأنكرني.

اَلْأَرْحَامِ بَمْضُهُمْ أَوْلَكَ بِبَعْضِ فِي كِتَكِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ فنسخت هذه الآية الموارثة بالمؤاخاة والهجرة، وورث الأدنى فالأدنى من القرابات. وقال قتادة: كان المسلمون يتوارثون بالهجرة، وكان لا يرث الأعرابي المسلم من المهاجرين شيئاً، فنزلت هذه الآية، فصار المواريث بالقرابات.

المعنى: ﴿النِّيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِمٍ ﴿ أَي: هو أولى بهم منهم بأنفسهم، وقيل في معناه أقوال:

أحدها: أنه أحق بتدبيرهم، وحكمه أنفذ عليهم من حكمهم على أنفسهم، خلاف ما يحكم به لوجوب طاعته، التي هي مقرونة بطاعة الله تعالى، عن ابن زيد.

وثانيها: أنه أولى بهم في الدعوة، فإذا دعاهم النبي الله الله ألى شيء، ودعتهم أنفسهم إلى شيء، كانت طاعته أولى بهم من طاعة أنفسهم، عن ابن عباس وعطاء. وهذا قريب من الأول.

وثالثها: أن حكمه أنفذ عليهم من حكم بعضهم على بعض، كقوله: ﴿فَسَلِمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ فإذا كان هو أحق بهم، وهو لا يرث أمته بما له من الحق، فكيف يرث من توجبون حقه بالتبني.

﴿ وَأَزْفَجُهُ أُمْكُنُّهُم ﴾ المعنى: إنهن للمؤمنين كالأمهات في الحرمة، وتحريم النكاح، ولسن أمهات لهم على الحقيقة، إذ لو كن كذلك لكانت بنتاه أخوات المؤمنين على الحقيقة، فكان لا يحل للمؤمن التزوج بهن، فثبت أن المراد به يعود إلى حرمة العقد عليهن لا غير، لأنه لم يثبت شيء من أحكام الأمومة بين المؤمنين وبينهن سوى هذه الواحدة، ألا ترى أنه لا يحل للمؤمنين رؤيتهن، ولا يرثونهن، ولهذا قال الشافعي: وأزواجه أمهاتهم. في معنى دون معنى، وهو أنهن محرمات على التأبيد، وما كن محارم في الخلوة والمسافرة، وهذا معنى ما رواه مسروق عن عائشة: أن امرأة قالت لها: يا أمّه! فقالت: لست لك بأم، إنما أنا أم رجالكم. فعلى هذا لا يجوز أن يقال لإخوانهن وأخواتهن: أخوال المؤمنين وخالات المؤمنين. قال الشافعي: تزوج الزبير أسماء بنت أبى بكر ولم يقل هي خالة المؤمنين.

﴿ وَأُولُوا ۚ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوَلَى بِبَعْضِ فِي كِتَٰبِ ٱللَّهِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ ﴾ وهو مفسر في آخر الأنفال، وأولو الأرحام: هم ذوو الأنساب.

لما ذكر سبحانه أن أزواج النبي النبي أمهات المؤمنين، عقبه بهذا، وبين أنه لا توارث إلا

بالولادة والرحم، والمعنى: إنَّ ذوي القرابات بعضهم أولى بميراث بعض من المؤمنين، أي: من الأنصار والمهاجرين، أي: الذين هاجروا من مكة إلى المدينة. وقيل معناه: من المؤمنين والمتواخين والمهاجرين، فصارت هذه الآية ناسخة للتوارث بالهجرة والمؤاخاة في الدين، دالة على أن الميراث بالقرابة، فمن كان أقرب في قرباه فهو أحق بالميراث من الأبعد ﴿إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيانِكُم المؤمنين، إِلَى أَوْلِيانِكُم المؤمنين، وخلفائكم ما يعرف حسنه وصوابه، فهو حسن. قال السدي: عنى بذلك وصية الرجل لإخوانه في الدين. وقال غيره: لما نسخ التوارث بالمؤاخاة والهجرة أباح الوصية، فيوصي لمن يتولاه بما أحب من الثلث، فمعنى المعروف هنا: الوصية.

وحكي عن محمد بن الحنفية وعكرمة وقتادة أن معناه: الوصية لذوي القرابات من المشركين، وقيل: إن هذا لا يصح، لأنه تعالى نهى عن ذلك بقوله: ﴿لَا تَنَجْدُوا عَدُوِّى وَعَدُوَّمُ المشركين، وقيل: إن هذا لا يصح، لأنه تعالى نهى عن ذلك بقوله: ﴿لَا تَنَجْدُوا عَدُوّى وَعَدُوّمُ الْهِاجَائِرة للوالدين الله المافرة. وقال أصحابنا: إنها جائزة للوالدين والولد، ﴿كَانَ ذَلِكَ ﴾ أي: نسخ الميراث بالهجرة، ورده إلى أولي الأرحام من القرابات ﴿فِي الولد، ﴿كَانَ ذَلِكَ ﴾ أي: نسخ الميراث بالهجرة، وقيل: في التوراة ﴿مَسْفُورًا ﴾ أي: مكتوباً، و إمن المُوطن والله عنه المرين:

أحدهما: ما ذكرناه.

والآخر: أن يكون التقدير: وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين أولى بالميراث.

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّيْيَتِينَ مِيثَنَقَهُم ﴾ أي: واذكر يا محمد حين أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصاً بأن يصدق بعضهم بعضاً، ويتبع بعضهم بعضاً، عن قتادة. وقيل: أخذ ميثاقهم على أن يعبدوا الله، ويدعوا إلى عبادة الله، وأن يصدق بعضهم بعضاً، وأن ينصحوا لقومهم، عن مقاتل ﴿ وَمِنكَ ﴾ يا محمد، وإنما قدمه لفضله وشرفه ﴿ وَمِن نُوج وَالْزَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى أَبْنِ مَرْيَمٌ ﴾ خص هؤلاء بالذكر لأنهم أصحاب الشرائع ﴿وَأَخَذَنَا مِنْهُم قِيثَقًا غَلِيظًا﴾ أي: عهداً شديداً على الوفاء بما حملوا من أعباء الرسالة، وتبليغ الشرائع. وقيل: على أن يعلنوا أن محمداً رسول الله عليه، ويعلن محمد عليه أنه لا نبي بعده، وإنما أعاد ذكر الميثاق على وجه التغليظ، وذكره في أول الآية مطلقاً، وفي آخرها مقيداً بزيادة صفة. ثم بين سبحانه الفائدة في أخذ الميثاق، فقال: ﴿ لِيَسْتَكُ ٱلصَّدِيِّينَ عَن صِدِّقِهِم ﴾ قيل معناه: إنما فعل ذلك ليسأل الأنبياء المرسلين: ما الذي جاءت به أممكم؟، عن مجاهد. وقيل: ليسأل الصادقين في توحيد الله وعدله، والشرائع عن صدقهم، أي: عما كانوا يقولونه فيه تعالى، فيقال لهم: هل ظلم الله تعالى أحداً؟ هل جازى كل إنسان بفعله؟ هل عذب بغير ذنب؟ ونحو ذلك، فيقولون: نعم عدل في حكمه، وجازى كلَّا بفعله. وقيل معناه: ليسأل الصادقين في أقوالهم عن صدقهم في أفعالهم. وقيل: ليسأل الصادقين: ماذا قصدتم بصدقكم وجه الله أو غيره، ويكون فيه تهديد للكاذب. قال الصادق عَلَيْكُمْ: إذا سأل عن صدقه، على أي وجه قاله، فيجازى بحسبه، فكيف يكون حال الكاذب؟ ثم قال سبحانه: ﴿وَأَعَذَ لِلْكَيْفِرِينَ عَذَابًا أَلِمًا﴾ أي: مؤلماً. ثم خاطب سبحانه المؤمنين، فقال: ﴿يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ٱذْكُرُوا نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ ذكرهم سبحانه عظيم نعمته عليهم، في دفع الأحزاب عنهم ﴿إِذْ جَآءَتُكُمْ جُنُودٌ ﴾ وهم الذين تحزبوا على رسول الله عليه أيام الخندق ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ﴾ وهي الصبا أرسلت عليهم حتى أكفأت قدورهم، ونزعت فساطيطهم ﴿وَجُنُودًا لَّمْ تَرْوَهَا ﴾ من الملائكة. وقيل: إن الملائكة لم يقاتلوا يومئذ، ولكن كانوا يشجعون المؤمنين، ويجبنون الكافرين ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المؤمنين، ومن قرأ بالياء أراد أن الله عالم بما يعمله الكفار. ثم قال: ﴿إِذْ جَاءُوكُمُ ﴾ أي: واذكروا حين جاءكم جنود المشركين ﴿مِّن فَوْقِكُمْ ﴾ أي: من فوق الوادى قبل المشرق، قريظة والنضير وغطفان ﴿وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ ﴾ أي: من قبل المغرب من ناحية مكة، أبو سفيان في قريش ومن تبعه ﴿وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصُلُرُ ﴾ أي: مالت عن كل شيء، فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلًا من كل جانب. وقيل معناه: عدلت الأبصار عن مقرها من الدهش والحيرة، كما يكون الجبان فلا يعلم ما يبصر ﴿وَيَلَفَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ﴾ والحنجرة جوف الحلقوم، أي: شخصت القلوب من مكانها، فلولا أنه ضاق الحلقوم عنها أن تخرج لخرجت، عن قتادة. وقال أبو سعيد الخدري: قلنا يوم الخندق: يا رسول الله، هل من شيء نقوله، فقد بلغت القلوب الحناجر، فقال: قولوا: اللهم استر عوراتنا، وآمن روعاتنا، قال: فقلناها، فضرب وجوه أعداء الله بالريح فهزموا: قال الفراء: المعنى في قوله: ﴿وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ ﴾ أنهم جبنوا وجزع أكثرهم، وسبيل الجبان إذا اشتد خوفه أن ينتفخ سُحره، والسُّحر الرئة، فإذا انتفخت الرئة رفعت القلوب إلى الحنجرة ﴿وَتَظُنُّونَ بِٱللَّهِ ٱلظُّنُونَا﴾ أي: اختلفت الظنون، فظن بعضكم بالله النصر، وبعضكم أيس وقنط. وقيل: تظنون ظنوناً مختلفة، فظن المنافقون أنه يستأصل محمد، وظن المؤمنون أنه ينصر، عن الحسن. وقيل: إن من كان ضعيف القلب والإيمان ظن ما ظنه المنافقون إلا أنه لم يرد ذلك. وقيل: اختلاف ظنونهم أن بعضهم ظن أن الكفار تغلبهم، فظن بعضهم أنهم يستولون على المدينة، وظن بعضهم أن الجاهلية تعود كما كانت، وظن بعضهم أن ما وعد الله ورسوله من نصرة الدين وأهله غرور، فأقسام الظنون كثيرة خصوصاً ظن الجبناء.

النظم: اتصل قوله: ﴿ النِّي الْمُوْمِنِينَ ﴾ بقوله: ﴿ وَمَا جَمَلَ أَدْعِيا اَكُمْ أَنْنَا اَكُمْ ﴾ فإنه سبحانه لما بين أن التبني عليه لا يجوز، بين عقيبه أنه مع ذلك أولى بالمؤمنين من أنفسهم، من حيث أنه ولّاه الله أمرهم، فيلزمهم طاعته والانقياد له، وأصل الولاية لله تعالى، كما قال: ﴿ مُنَالِكَ الْوَلْيَةُ لِلّهِ فلا حظ فيها لأحد إلا من ولاه سبحانه، وإلى هذا المعنى أشار النبي الله يوم الغدير في قوله: «ألست أولى بكم من أنفسكم؟»، فلما قالوا: بلى، قال: «من كنت مولاه فعلي الغدير في قوله: «ألست أولى بكم من أنفسكم؟»، فلما قالوا: بلى، قال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، والمولى بمعنى الأولى، بدلالة قوله: ﴿ مَأْوَنَكُمُ النَّازُ هِيَ مَوْلَنَكُمْ أَنَازُ هِيَ مَوْلَنَكُمْ أَيْ أَولَى بكم، وقول لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها(١)

୰୰୰ୗ୕୕ୣ୷୷୰୷୷୕ୣ୷ଊୢ୷ୣ୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷୷

⁽١) البيت من المعلّقات. والفرج: ما بين قوائم الدواب فيما بين اليدين: فرج. وما بين الرجلين: فرج، يصف بقرة وحشية سمعت صوتاً. يقول: فغدت البقرة وهي تحسب أنَّ كل فرجٍ من فرجيها أولى بالمخافة منه، ولم تقف على أنَّ صاحب الصوت خلفها، أم أمامها.

أي: أولى بالمخافة. ثم عاد سبحانه إلى الكلام في تأكيد نبوة نبينا على الذكر ما أخذ على النبيين من الميثاق في هذا الباب، وعقب ذلك ببيان آياته ومعجزاته يوم الأحزاب، وذكر ما أنعم عليه وعلى المؤمنين من النصر، مع ما أعده لهم من الثواب.

ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاؤوا غطفان، فدعوهم إلى حرب رسول الله على ، وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه في ، وأن قريشاً قد بايعوهم على ذلك فأجابوهم، فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب، وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصين بن حذيفة بن بدر في فزارة، والحرث بن عوف بن بني مرة، ومسعر بن جبلة الأشجعي فيمن تابعه من أشجع، وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد، فأقبل طليحة في من اتبعه من بني أسد، وهما حليفان: أسد وغطفان، وكتب قريش إلى رجال من بني سليم، فأقبل أبو الأعور السلمي في من اتبعه من بني سليم مدداً لقريش، فلما علم بذلك رسول الله في ضرب الخندق على المدينة، وكان الذي أشار عليه سلمان الفارسي رضي الله عنه، وكان أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله في وهو يومئذ حر، قال: يا رسول الله! إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا، فعمل فيه رسول الله في والمسلمون حتى أحكموه.

فما ظهر من دلائل النبوة في حفر الخندق: ما رواه أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني قال: حدثني أبي عن أبيه قال: خط رسول الله الخندق عام الأحزاب أربعين ذراعاً بين عشرة، فاختلف المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي وكان رجلًا قوياً، فقال الأنصار: سلمان منا، وقال المهاجرون: سلمان منا، فقال رسول الله في: سلمان منا أهل البيت، قال عمرو بن عوف: فكنت أنا وسلمان وحذيفة بن اليمان والنعمان بن مقرن وستة من الأنصار نقطع أربعين ذراعاً، فحفرنا حتى إذا بلغنا الثرى أخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مدورة، فكسرت حديدنا، وشقت علينا، فقلنا: يا سلمان! ارق إلى رسول الله في فأخبره عن الصخرة، فإما أن نعدل عنها فإن المعدّل قريب، وإما أن يأمرنا فيه بأمره، فإنا لا نحب أن نجاوز خطه، فرقى سلمان حتى أتى رسول الله في وهو مضروب عليه قبة، فقال: يا رسول الله!

ڔ۩ٵڰڔڰڰڔڰۼڔڿڔڿڔڿڔۼڔڿڔڰڔڰڔڰڔڰڔڰ<mark>ڔڰڔڰڔڰڮڿڔڿڔڿڔڿڔڿڔڟڰڰڰڔڰڋڿڔڿڔڿڔۼڔڿڔڿڔڿڔڿ</mark>ڰڮڰڔڿڔڰ

وشقت علينا، حتى ما يحك فيها قليل ولا كثير، فمرنا فيها بأمرك، فهبط رسول الله على سلمان في الخندق، وأخذ المعول^(۱) وضرب به ضربة، فلمعت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها^(۲)، يعني لابتي المدينة، حتى لكأن مصباحاً في جوف ليل مظلم، فكبر رسول الله تكبيرة فتح، فكبر المسلمون، ثم ضرب ضربة أخرى فلمعت برقة أخرى، ثم ضرب به الثالثة فلمعت برقة أخرى. فقال سلمان: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، ما هذا الذي أرى؟ فقال: أما الأولى: فإن الله عز وجل فتح علي بها اليمن، وأما الثانية: فإن الله فتح علي بها الشام والمغرب، وأما الثالثة: فإن الله فتح علي بها المشرق. فاستبشر المسلمون بذلك، وقالوا: الحمد لله، موعد صادق.

قال: وطلعت الأحزاب، فقال المؤمنون: هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله. وقال المنافقون: ألا تعجبون؟ يحدثكم ويعدكم الباطل، ويخبركم أنه يبصر في يثرب قصور الحيرة (٣) ومدائن كسرى، وأنها تفتح لكم وأنتم تحفرون الخندق، ولا تستطيعون أن تبرزوا.

⁽١) المعول: الفأس العظيمة التي ينقر بها الصخر.

⁽٢) اللابة: الحرة وهي الأرض ذات الحجارة السود التي قد ألبستها لكثرتها. والمدينة المنوّرة ما بين حرتين عظيمتين.

⁽٣) قال الحموي: الحيرة. مدينة كانت على ثلاثة أميال من الكوفة على موضع يقال له (النجف).

⁽٤) هذه هو الظاهر الموافق لسيرة ابن هشام ج٢: ٢١٧، والبخاري ج٥ - ٩٠، وغيره. لكن في الأصل "كذانة" قال ابن الأثير في حديث الخندق: فعرضت فيه كدية فأخذ المسحاة. . . (١٥) والكدية: قطعة غليظة صلبة لا يعمل فيها الفأس.

⁽٥) أي: رملًا سائلًا.

⁽٦) العناق: الأنثى من أولاد المعز قبل استكمال الحول.

ورسوله أعلم، قد أخبرناه ما عندنا، فكشفت عني غماً شديداً، فدخل رسول الله في فقال: خذي ودعيني من اللحم، فجعل رسول الله في يثرُد ويفرق اللحم، ثم يجُمُّ هذا، ويجمُّ (١) هذا، فما زال يقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين، ويعود التنور والقدر أملاً ما كانا، ثم قال رسول الله في : كلي وأهدي، فلم نزل نأكل ونهدي قومنا أجمع. أورده البخاري في الصحيح.

وعن البراء بن عازب قال: كان رسول الله عليه ينقل معنا التراب يوم الأحزاب، وقد وارى التراب بياض بطنه، وهو يقول:

«اللهم لولا أنت ما اهتدينا، ولا تصدقنا ولا صلينا، فأنزلن سكينة علينا، وثبت الأقدام إن لاقينا، إن الأولى قد بغوا علينا، إذا أرادوا فتنة أبينا» (٢) يرفع بها صوته. رواه البخاري أيضاً في الصحيح عن أبي الوليد عن شعبة عن أبي إسحاق عن البراء.

قالوا: ولما فرغ رسول الله على من الخندق، أقبلت قريش حتى نزلت بين الجرف والغابة (٢)، في عشرة آلاف من أحابيشهم (٤)، ومَن تابعهم من بني كنانة، وأهل تهامة، وأقبلت غطفان ومن تابعهم من أهل نجد، حتى نزلوا إلى جانب أحد، وخرج رسول الله على والمسلمون، حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع (٥) في ثلاثة آلاف من المسلمين، فضرب هناك عسكره، والمخندق بينه وبين القوم، وأمر بالذراري والنساء فرفعوا في الآطام (١).

وخرج عدو الله حُيَيّ بن أخطب النضيري، حتى أتى كعب بن أسد القرظي، صاحب بني قريظة، وكان قد وادع رسول الله على قومه، وعاهده على ذلك، فلما سمع كعب صوت ابن أخطب أغلق دونه حصنه، فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له، فناداه: يا كعب، افتح لي، فقال: ويحك يا حُيي، إنك رجل مشؤوم، إني قد عاهدت محمداً على ولست بناقض ما بيني وبينه ولم أر منه إلا وفاء وصدقاً، قال: ويحك! افتح لي أكلمك، قال: ما أنا بفاعل، قال: إن أغلقت دوني إلا على حشيشة تكره أن آكل منها معك فأحفظ الرجل(٧). ففتح له، فقال: ويحك يا كعب! جئتك بعز الدهر، وببحر طام(٨)، جئتك بقريش على قادتها وسادتها،

⁽۱) كذا في النسخ. ولم أظفر له على معنى يناسب المقام والسياق في اللغة جم الإناة: ملأه. وفي (صحيح البخاري ج٥: ٩٠) ما نصه) اويخمر (أي يغطي) التنور إذا أخذ منه ويقرب إلى أصحابه»... (اه).

 ⁽۲) قائلها: عبد الله بن رواحة، ارتجز بها رسول الله عليه.

 ⁽٣) الجرف: موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام. والغابة أيضاً: بينها وبين جبل سلع ثمانية أميال، قاله
 الحموي في المعجم.

⁽٤) الأحابيش: الجماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة.

⁽٥) سلع: جبل المدينة.

⁽٦) الأطام: الأبنية المرتفعة كالحصون.

⁽V) أحفظه: بمعنى أغضبه.

⁽٨) طم الماء: كثر.

وبغطفان على سادتها وقادتها، قد عاهدوني ألا يبرحوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه! فقال كعب: جنتني والله بذل الدهر، بجهام (۱) قد هراق ماؤه يرعد ويبرق، وليس فيه شيء، فدعني ومحمداً وما أنا عليه، فلم أرّ من محمد إلا صدقاً ووفاء، فلم يزل حيي بكعب يفتل منه في الذروة والغارب (۲)، حتى سمح له، على أن أعطاه عهداً وميثاقاً: لئن رجعت قريش وغطفان، ولم يصيبوا محمداً أن أدخل معك في حصنك، حتى يصيبني ما أصابك، فنقض كعب عهده، وبرىء مما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله عليها.

فلما انتهى الخبر إلى رسول الله عليه المعدن بعث سعد بن معاذ بن النعمان بن امرىء القيس أحد بني عبد الأشهل، وهو يومئذ سيد الأوس، وسعد بن عبادة أحد بني ساعدة بن كعب بن الخزرج، وهو يومئذ سيد الخزرج، ومعهما عبد الله بن رواحة، وخوَّات بن جبير، فقال: انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا؟ فإن كان حقاً فالحنوا لنا لحناً نعرفه، ولا تفتوا أعضاد الناس، وإن كانوا على الوفاء فاجهروا به للناس. وخرجوا حتى أتوهم، فوجدوهم على أخبث مما بلغهم عنهم، قالوا: لا عقد بيننا وبين محمد ولا عهد، فشاتمهم سعد بن عبادة وشاتموه، وقال سعد بن معاذ: دع عنك مشاتمتهم، فإن ما بيننا وبينهم أعظم من المشاتمة، ثم أقبلوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا: عضل والقارة (٣) لغدر عضل والقارة بأصحاب رسول الله خُبَيْبٍ بن عدي وأصحابه أصحاب الرجيع، فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر، أبشروا يا معشر المسلمين! وعظم عند ذلك البلاء، واشتد الخوف، وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم، حتى ظن المؤمنون كل ظن، وظهر النفاق من بعض المنافقين، فأقام رسول الله ﷺ، وأقام المشركون عليه بضعاً وعشرين ليلة، لم يكن بينهم قتال إلا الرمي بالنبل، إلا أن فوارس من قريش، منهم عمرو بن عبدُود، أخو بني عامر بن لُؤَي، وعكرمة بن أبي جهل، وضرار بن الخطاب، وهبيرة بن أبي وهب، ونوفل بن عبد الله، قد تلبسوا للقتال وخرجوا على خيولهم حتى مرُّوا بمنازل بن كنانة، فقالوا: تهيأوا للحرب يا بني كنانة، فستعلمون اليوم من الفرسان، ثم أقبلوا تعنق (٤) بهم خيولهم حتى وقفوا على الخندق، فقالوا: والله إن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها، ثم تيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق، فضربوا خيولهم فاقتحموا، فجالت بهم في السبخة، بين الخندق وسلع، وخرج على بن أبي طالب ﷺ في نفر من المسلمين، حتى أخذ عليهم الثغرة التي منها اقتحموا، وأقبلت الفرسان نحوهم، وكان عمرو بن عبدود فارس قريش، وكان قد قاتل يوم بدر حتى ارتث، وأثخنته الجراح ولم يشهد أحداً، فلما كان يوم الخندق خرج

⁽١) الجهام: السحاب.

⁽٢) أي: يدور من وراء خديعته.

قال الجوهري: عضل قبيلة، وهو عضل بن الهون بن خزيمة أخو الديش، ويقال لهما القارة. أي: غدروا كغدر عضل والقارة وقصة غدرهما بالسبعة نفر الذين بعثهم رسول الله معهم خبيب في الموضع الذي يقال له الرجيع معروف.

⁽٤) من العنق: وهو ضرب من السير.

معلماً ليرى مشهده، وكان يعد بألف فارس، وكان يسمى: فارس يليّل، لأنه أقبل في ركب من قريش حتى إذا كانوا بيليل، وهو واد قريب من بدر، عرضت لهم بنو بكر في عدد، فقال لأصحابه: امضوا فمضوا، فقام في وجوه بني بكر، حتى منعهم من أن يصلوا إليه، فعرف بذلك، وكان اسم الموضع الذي حفر فيه الخندق المذاد، وكان أول من طفره عمرو وأصحابه، فقيل في ذلك:

عمروبن عبد كان أول فارس جزع المذاد وكان فارس يليل

وذكر ابن إسحاق أن عمرو بن عبدود كان ينادي: من يبارز؟ فقام علي عليه وهو مقنع في الحديد، فقال: أنا له يا نبي الله، فقال: إنه عمرو، اجلس، ونادى عمرو: ألا رجل! وهو يؤنبهم (١) ويقول: أين جنتكم التي تزعمون أن من قتل منكم دخلها؟ فقام علي عليه فقال: أنا له يا رسول الله، ثم نادى الثالثة فقال:

ولقد بُححت (٢) من النداء بجمعكم: هل من مبارز؟ ووقفت إذ جبن المشجع موقف البطل المناجز إن المسماحة والشجا عة في الفتى خير الغرائز

فقام عليٌّ فقال: يا رسول الله! أنا، فقال: إنه عمرو، فقال: وإن كان عمراً.

فاستأذن رسول الله، فأذن له رسول الله. وفيما رواه لنا السيد أبو محمد الحسيني القايني عن الحاكم أبي القاسم الحسكاني، بالإسناد عن عمرو بن ثابت، عن أبيه عن جده عن حذيفة قال: فألبسه رسول الله على درعه ذات الفضول وأعطاه سيفه ذا الفقار، وعممه عمامة السحاب على رأسه تسعة أكوار، ثم قال له: تقدم، فقال لما ولّى: اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه، وعن يمينه وعن شماله، ومن فوق رأسه ومن تحت قدميه، قال ابن إسحاق: فمشى إليه وهو يقول:

لا تعسجان فقد أتا ذو نيسة وبسصيرة إنسي لأرجو أن أقسيس من ضربة نجلاء يبقى

ك مجيب صوتك غير عاجز والصدق منجي كسل فائر م عليك نائحة الجنائر ذكرها عند الهزاهر(")

قال له عمرو: من أنت؟ قال: أنا علي، قال: ابن عبد مناف، فقال: أنا علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف. فقال: غيرك يا ابن أخي من أعمامك مَن هو أسنُ منك، فإني أكره أن أهرق دمك، فقال علي ﷺ: لكني والله ما أكره أن أهرق دمك، فغضب

⁽١) أنبه: لامه.

⁽٢) البحاح: غلظ في الصوت، وخشونة.

⁽٣) ضربة: نجلاء: واسعة. والهزاهز بمعنى الحروب.

سورة الأحزاب

ونزل وسل سيفه، كأنه شعلة نار، ثم أقبل نحو على مغضباً، فاستقبله على بدرقته^(١)، فضربه عمرو بالدُّرقة فقدُّها وأثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشجه، وضربه عليٌّ على حبل العاتق فسقط، وفي رواية حذيفة: وتسيف على رجليه بالسيف من أسفل، فوقع على قفاه، وثارت بينهما عجاجة، فسُمع عليٌّ يكبر، فقال رسول الله عليُّ : قتله، والذي نفسى بيده، فكان أول من ابتدر العجاج عمر بن الخطاب، فإذا على يمسح سيفه بدرع عمرو، فكبر عمر بن الخطاب، وقال: يا رسول الله، قتله فحزَّ عليٌّ (٢) رأسه، وأقبل نحو رسول الله ووجهه يتهلل، فقال عمر بن الخطاب: هلا استلبته درعه، فإنه ليس للعرب درع خير منها، فقال: ضربته فاتقاني بسوأته فاستحييت ابن عمي أن أستلبه، قال حذيفة: فقال النبي عليه أبشر يا علي، فلو وزن اليوم عملك بعمل أمة محمد لرجح عملك بعملهم، وذلك أنه لم يبق بيت من بيوت المشركين إلا وقد دخله وهن بقتل عمرو، ولم يبق بيت من بيوت المسلمين إلا وقد دخله عز بقتل عمرو.

وعن الحاكم أبي القاسم أيضاً بالإسناد عن سفيان الثوري، عن زبيد الثاني، عن مرة، عن عبد الله بن مسعود قال: كان يقرأ: وكفي الله المؤمنين القتالي بعلي، وخرج أصحابه منهزمين حتى طفرت خيولهم الخندق، وتبادر المسلمون، فوجدوا نوفل بن عبد العزى جوف الخندق، فجعلوا يرمونه بالحجارة، فقال لهم: قتلة أجمل من هذه، ينزل بعضكم أقاتله، فقتله الزبير بن العوام، وذكر ابن إسحاق: أن علياً عَلَيْتُلِيرٌ طعنه في ترقوته حتى أخرجها من مراقه، فمات في الخندق، وبعث المشركون إلى رسول الله ﷺ يشترون جيفته بعشرة آلاف، فقال النبي ﷺ: هو لكم، لا نأكل ثمن الموتى، وذكر على عَلَيْتُهُ أَبِياتاً منها:

نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت رب محمد بصواب وعـفـفـت عـن أثـوابـه، ولـو أنّـنـى كنـتُ الـمُـقَـطُـرَ بَـزَّنـى أثـوابـي(٤)

وروى عمرو بن عبيد عن الحسن البصري قال: إن علياً عَلِيَّا اللهُ لما قتل عمرو بن عبدود حمل رأسه فألقاه بين يدي رسول الله ﷺ، فقام أبو بكر وعمر فقبلا رأس على ﷺ، وروي عن أبي بكر بن عياش أنه قال: ضرب على ضربة ما كان في الإسلام أعز منها، يعنى ضربة عمرو بن عبدود، وضرب على ضربة ما كان في الإسلام ضربة أشأم منها، يعني ضربة ابن ملجم، عليه لعائن الله.

قال ابن إسحاق: ورمي حيان بن قيس بن العرفة سعد بن معاذ بسهم، وقال: خذها وأنا ابن العرفة، فقطع أُكحله، فقال سعد: عرف الله وجهك في النار، اللهم إن كنت أبقيت من

⁽١) الدرقة: الترس من الحديد.

⁽٢) حز الشيء: قطعه.

دكادك: جمع دكدك، الرمل اللين. ورواب: جمع رابية: ما ارتفع من الأرض. (٣)

المقطر: الملقى على أحد قطريه أي: جنبيه. وبزه: سلبه. (٤)

حرب قريش شيئاً فأبقني لها، فإنه لا قوم أحب إليَّ أن أجاهد من قوم آذوا رسولك، وكذبوه، وأخرجوه، وإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعله لي شهادة، ولا تمتني حتى تقر عيني من بنى قريظة.

قال: وجاء نعيم بن مسعود الأشجعي إلى رسول الله هذا ، فقال: يا رسول الله، إني قد أسلمت ولم يعلم بي أحد من قومي، فمرني بأمرك، فقال له رسول الله هذا: إنما أنت فينا رجل واحد، فخذّل (١) عنا ما استطعت، فإنما الحرب خدعة.

فانطلق نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة، فقال لهم: إني لكم صديق، والله ما أنتم وقريش وغطفان من محمد على بمنزلة واحدة، إن البلد بلدكم، وبه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم، وإنما قريش وغطفان بلادهم غيرها، وإنما جاؤوا حتى نزلوا معكم، فإن رأوا فرصة انتهزوها، وإن رأوا غير ذلك رجعوا إلى بلادهم، وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به، فلا تقاتلوا حتى تأخذوا رهناً من أشرافهم تستوثقون به، ألا يبرحوا حتى يناجزوا محمداً، فقالوا له: قد أشرت برأي.

ثم ذهب فأتى أبا سفيان وأشراف قريش، فقال: يا معشر قريش! إنكم قد عرفتم ودي إياكم، وفراقي محمداً ودينه، وإني قد جئتكم بنصيحة فاكتموا عليّ، فقالوا: نفعل، ما أنت عندنا بمتهم، فقال: تعلمون أن بني قريظة قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد، فبعثوا إليه: إنه لا يرضيك عنا إلا أن نأخذ من القوم رهناً من أشرافهم، وندفعهم إليك فتضرب أعناقهم، ثم نكون معك عليهم حتى نخرجهم من بلادك، فقال: بلى، فإن بعثوا إليكم يسألونكم نفراً من رجالكم فلا تعطوهم رجلًا واحداً، واحذروا، ثم جاء غطفان وقال: يا معشر غطفان! إني رجل منكم، ثم قال لهم ما قال لقريش، فلما أصبح أبو سفيان، وذلك يوم السبت في شوال سنة خمس من الهجرة، بعث إليهم أبو سفيان عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش، أن أبا سفيان يقول لكم: يا معشر اليهود! إن الكراع والخف (٢) قد هلكا وإنا لسنا بدار مقام، فاخرجوا إلى محمد حتى نناجزه، فبعثوا إليه: إن اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئاً، ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم نستوثق بهم، لا تذهبوا وتدعونا حتى نناجز محمداً، فقال أبو سفيان: والله قد حذرنا هذا نعيم، فبعث إليهم أبو سفيان: إنا لا نعطيكم رجلًا واحداً، فإن شئتم أن تخرجوا وتقاتلوا، وإن شئتم فاقعدوا، فقالت اليهود: هذا والله الذي قال لنا نعيم، فبعثوا إليهم: إنا والله لا نقاتل حتى تعطونا رهناً، وخذل الله بينهم، وبعث سبحانه عليهم الريح في ليال شاتية باردة شديدة البرد، حتى انصرفوا راجعين.

قال محمد بن كعب: قال حذيفة بن اليمان: والله! لقد رأيتنا يوم الخندق وبنا من الجهد والجوع والخوف ما لا يعلمه إلى الله، وقام رسول الله في فصلى ما شاء الله من الليل، ثم

. Control of the first of the f

⁽١) أمر من خذله: حمله على الفشل وترك القتال.

⁽٢) يريد بالكراع: الخيل وبالخف: الإبل.

قال: ألا رجل يأتينا بخبر القوم، يجعله الله رفيقي في الجنة، قال حذيفة: فوالله ما قام منا أحد مما بنا من الخوف والجهد والجوع، فلما لم يقم أحد دعاني فلم أجد بداً من إجابته. قلت: لبيك، قال: اذهب فجئني بخبر القوم، ولا تحدثن شيئاً حتى ترجع، قال: وأتيت القوم فإذا ربح الله وجنوده يفعل بهم ما يفعل، ما يستمسك لهم بناء، ولا تثبت لهم نار، ولا تطمئن لهم قدر، فإني لكذلك إذ خرج أبو سفيان من رحله، ثم قال: يا معشر قريش! لينظر أحدكم من جليسه، قال حذيفة: فبدأت بالذي عن يميني، فقلت: من أنت؟ قال: أنا فلان (١)، ثم عاد أبو سفيان براحلته، فقال: يا معشر قريش! والله ما أنتم بدار مقام، هلك الخف والحافر، وأخلفتنا بنو قريظة، وهذا الربح لا يستمسك لنا معها شيء، ثم عجل فركب راحلته، وإنها لمعقولة ما حل عقالها إلا بعد ما ركبها، قال: قلت في نفسي: لو رميت عدو الله فقتلته، كنت قد صنعت حلى مشيئاً، فوترت قوسي، ثم وضعت السهم في كبد القوس، وأنا أريد أن أرميه فأقتله، فذكرت قول رسول الله في «لا تحدثن شيئاً حتى ترجع»، قال: فحططت القوس ثم رجعت إلى رسول الله في وهو يصلي، فلما سمع حسي فرج بين رجليه، فدخلت تحته، وأرسل عليً طائفة من مرطه (٢)، فركع وسجد، ثم قال: ما الخبر؟ فأخبرته.

وروى الحافظ بالإسناد عن عبد الله بن أبي أوفى وقال: دعا رسول الله على الأحزاب، فقال: «اللهم أنت منزل الكتاب، سريع الحساب، إهزم الأحزاب، اللهم اهزمهم، وزلزلهم».

وعن أبي هريرة أن رسول الله علي كان يقول: «لا إله إلا الله وحده، أعز جنده، ونصر عبده، وغلب الأحزاب وحده، فلا شيء بعده».

وعن سليمان بن صرد قال: قال رسول الله على حين أجلى عنه الأحزاب: «الآن نغزوهم ولا يغزوننا»، فكان كما قال على ، فلم تغزهم قريش بعد ذلك، وكان هو يغزوهم حتى فتح الله عليهم مكة.

قوله تعالى: ﴿ هُنَالِكَ ٱبْتُلِيَ ٱلْمُتْمِنُونَ وَزُلْزِلُواْ زِلْزَالَا شَدِيدًا ۞ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَالْمِنْفِقُونَ فِي أَلْهَ مَا وَعَدَنَا ٱللّهُ وَرَسُولُهُۥ إِلّا غُرُورًا ۞ وَإِذْ قَالَت ظَابِفَةٌ مِنْهُمْ وَالّذِينَ فِي تَعْلَمُ ٱلنِّي يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا يَتَأَهْلَ يَنْهُمُ ٱلنِّي يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا يَتَاهُمُ مَنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيِلُوا ٱلفِشْنَة وَمَا يَعْرَزَقٌ إِن بُرِيدُونَ إِلّا فِرَارًا ۞ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيِلُوا ٱلفِشْنَة لَا يُولُونَ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيِلُوا ٱلفِشْنَة لَا يَوْلُونَ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيِلُوا ٱلفِشْنَة لَا يُولُونَ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيِلُوا ٱلْفِشْنَة لَا يُولُونَ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ شَيلُوا ٱلْفِشْنَة لَا يَوْلُونَ عَلَيْهِم مِنْ أَفْطَارِهَا لَلّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونِكُونَ اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونِكُونَ عَلَيْهُمْ وَلَا اللّهَ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَهُمْ وَمَا تَلْبَعْهُوا أَلِكُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَلْمُوا ٱللّهَ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَكُونَ عَلَيْهُمْ وَمَا تَلْبَعُونُ إِلَيْهُ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَكُمُ وَلَا لَا مُولَا اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَهُمْ وَمَا تُلْبَعُونُ إِلَا اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ عَلَامُونَ اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَهُمْ وَمَا تَلْبَعُونُ إِلَيْهُ مِنْ قَلَالِهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَهُمُ اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُسَامِلُونَا عَلَاهُ إِلَا لِيلُونَ عَلَاهُ اللّهُ مِن قَدْلُ لَا يُعْلَمُهُمْ مِنْ اللّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ اللّهُ مِن قَبْلُونَا عَلَاهُ مَا لَا لَا لِلْمُ لَا يُعْلِقُونَ اللّهُ مِن قَبْلُونَا عَلَاهُ مِن قَالِمُ اللّهُ مِن قَالِمُ لَا يُعْلَى اللّهُ مِن قَالَالِهُ مِن قَالِمُ اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن قَالَالُونُ مِنْ اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِن قَالِمُ لَا لَهُ مُنْ اللّهُ مِن قَالِمُ اللّهُ مِن قَلْمُ لَا مُؤْلًا مِنْ اللّهُ مِن قَلْمُ لَا لَنْ اللّهُ مُنْ مُولِلْ مُنْ اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُولِلُونُ مِنْ الْمُنْفُونُ مِنْ اللّهُولُ مُنْ اللّهُ مُولِلْ اللّهُ مُولِلْ مُنْ مِنْ مُنْ أَلُونُ الل

 ⁽١) وفي المنقول عن (شرح المواهب): «فضربت بيدي على الذي عن يميني، فأخذت بيده فقلت: من أنت؟ قال معاوية بن أبي سفيان. ثم ضربت بيدي على الذي عن شمالي، فقلت: من أنت قال: عمرو بن العاص».

⁽Y) المرط - بالكسر -: الكساء.

الأَذْبُرُ وَكَانَ عَهَدُ اللّهِ مَسْتُولًا ﴿ قَلْ اللّهِ الْفَعْكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرْزَتُم مِنَ اللّهِ الْفَاتِ أَوِ الْقَصْلُمُ وَإِذَا لَا تُمنّعُونَ إِلّا قَلِيلًا ﴿ قُلْ مَن ذَا اللّهِ وَلِيّا وَلا نَصِيرًا ﴿ فَي اللّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُومًا أَوْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ ال

القراءة: قرأ حفص: ﴿لَا مُقَامَ لَكُو﴾ بضم الميم، والباقون: بفتحها. وقرأ أهل الحجاز: ﴿لَا تَوْمَا﴾ بغير مد، والباقون: ﴿لَا تُوَمَا﴾ بالمد. وقرأ يعقوب: ﴿يَسَاءَلُون﴾ بالتشديد والمد، والباقون: ﴿يَسَاءَلُون﴾ بالتخفيف. وفي الشواذ قراءة ابن عباس وابن يعمر وقتادة: ﴿إِنَّ بُوْرَةٌ ۗ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٌ ﴾ بكسر الواو في الموضعين. وقراءة الحسن: ﴿ثُمُ اللهِ الْمُؤْمَا الْفِتْنَةَ ﴾ مرفوعة السين، ولا يجعل فيها ياء ولا يمدها. وقراءة ابن عباس: ﴿لَوْ أَنَّهُمْ بُدًى فِي الأَغْرَابِ﴾.

• الحجة: قال أبو علي: المقام يحتمل أمرين:

أحدهما: لا موضع إقامة لكم، وهذا أشبه، لأنه في معنى: ﴿لَا مُقَامَ﴾ بفتح الميم، أي: ليس لكم موضع تقومون فيه.

والآخر: لا إقامة لكم. ومن قصر ﴿ لَا تَوْهَا ﴾ فلأنك تقول: أتيت الشيء إذا فعلته، تقول: أتيت الخير وتركت الشر. ومعنى: ﴿ ثُمَّ شَيِلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهَا ﴾ سئلوا فعل الفتنة لفعلوها. ومن قرأ ﴿ لا توها ﴾ فالمعنى: لأعطوها، أي: لم يمتنعوا فيها، والمعنى لو قيل لهم: كونوا على المسلمين ومع المشركين لفعلوا ذلك. ومن قرأ: ﴿ يَسَاءَلُونَ ﴾ فإنه يتساءلون أي: يسأل بعضهم بعضاً، فأدغم التاء في السين. ومن قرأ: ﴿ عَوْرَةٌ ﴾ بكسر الواو فإنه شاذ من طريق الاستعمال، وذلك لتحرك الواو بعد الفتحة، والقياس أن تقول: عارة، كما قالوا: رجل مال وامرأة مالة، وكبش صاف ونعجة صافة، ومثل عورة في صحة الواو، قولهم: رجل عَوز لا مال له، وقول الأعشى:

وقد غدوت إلى الحانوت يتبعني شاوٍ مِشَلُّ شَلُولٌ شُلشُلٌ شَوِلُ (١)

⁽١) من أبيات اعتبرها بعض من المعلقات. والحانوت: بيت الخمار. والشاوي: الذي يشوي اللحم، والمشل: المستحث، والجيد السوق، وقيل: الذي يشل اللحم في السفود. والشلول: مثل المشل. وشلشل: الخفيف في العمل والخدمة، وشول: الذي يشول بالشيء الذي يشتريه صاحبه أي: يرفعه. وقال في (اللسان) محكياً عن بعض: إن الألفاظ متقاربة أريد بذكرها المبالغة.

وقوله: ﴿سُولُوا﴾ من قولهم: سال يسال، كخاف يخاف، فالعين على هذه اللغة واو، وحكى أبو زيد قولهم: هما يتساولان، كما يقال: يتقاومان، والأقيس على هذا أن يقال: سألوا كعيدوا، وقيل: واللغة الأخرى إشمام الضمة، نحو: سئلوا، واللغة الثالثة: سُولُوا، على إخلاص ضمة فُعِل، إلا أنه أردأ اللغات. قال الشاعر:

وقُـــول لا أهـــلٌ لـــه ولا مـــال(١)

أي: وقيل. وقال آخر:

نوط إلى صلب شديد الحل

أي: نيط. وقوله: ﴿بُدَى﴾ جمع باد، فهو مثل غاز وغزَّىً.

● اللغة: يقال: هُنَا للقريب من المكان، و ﴿ هُنَاكِ ﴾ للبعيد، وهناك للمتوسط بين القريب والبعيد، وسبيله سبيل ذا، وذلك، وذاك. والزلزال: الاضطراب العظيم. والزلزلة: اضطراب الأرض. وقيل: إنه مضاعف زلَّ وزلزله غيره. والشدة: قوة تدرك بالحاسة، لأن القوة التي هي القدرة لا تدرك بالحاسة، وإنما تعلم بالدلالة، فلذلك يوصف تعالى بأنه قوي، ولا يوصف بأنه شديد. والغرور: إيهام المحبوب بالمكروه. والغرور: الشيطان. قال الحرث بن خلزة:

لم يخرُوكم غروراً ولكسن يرفع الآل جمعهم والضحاء^(١)

ويثرب: اسم أرض المدينة، قال أبو عبيدة: إن مدينة الرسول في ناحية من يثرب. وقيل: يثرب هي المدينة نفسها، وذكر المرتضى علم الهدى قدس الله روحه: إن من أسماء المدينة يشرب، وطيبة، وطابة، والدار، والمسكينة، وجائزة، والمحبورة، والمحبوة، والمحبوبة، والعذراء، والمرحومة، والقاصمة، ويندد، فذلك ثلاثة عشر اسماً. والعورة: كل شيء يتخوف منه في ثغر، أو حرب، ومكان معور ودار معورة: إذا لم تكن حريزة. القطر: الناحية والجانب، وجمعه الأقطار، يقال: طعنه فقطره، إذا ألقاه على أحد قطريه، أي: أحد شقيه. والتعويق: التثبيت، والعوق الصرف، ورجل عوق وعوقة: يعوق الناس عن الخير. والبأس: الحرب، وأصله الشدة. والأشحة: جمع شحيح، والشح: البخل مع حرص. يقال: شع يشح، بضم الشين وفتحها. والسلق: أصله الضرب، وسلق، أي: صاح، ومنه خطيب مسلق ومصلق فصيح، وسلقته بالكلام: أسمعته المكروه، وفي الحديث: ليس منا من سلق أو حلق أو رفع صوته عند المصيبة. وقيل: هو أن تصك وجهها، ومعنى حلق: أي: يحلق رأسه وشعره عند المصيبة. والحديد ضد الكليل، والجمع حداد. والأحزاب: الجماعات، واحدها حزب. وتحزبوا: أي: من نزل والحديد من مواضع. والبادي: الذي ينزل البادية، ومنه الحديث: من بدا جفا، أي: من نزل البادية كان فيه جفوة الأعراب. والبداوة: الخروج إلى البادية ـ بفتح الباء وكسرها ـ قال القطامي: البادية كان فيه جفوة الأعراب. والبداوة: الخروج إلى البادية ـ بفتح الباء وكسرها ـ قال القطامي:

⁽١) هذا عجز بيت وقبله «وابتدأت غضبي وأُم الرحال».

⁽٢) الآل: السراب والضحاء: ارتفاع النهار الأعلى.

ومن تكن الحضارة أعجبته فأي أناس بادية ترانا(١)

الإعراب: الضمير في ﴿ دُخِلَتُ ﴾ عائد إلى البيوت ﴿ إِلَّا يَسِيرًا ﴾ تقديره: إلا تلبساً يسيراً، أو زماناً يسيراً، فهو صفة ظرف زمان محذوف ﴿ وَإِذَا لَا تُمَنَّعُونَ ﴾ لم يعمل إذاً، لوقوعه بين الواو والفعل، وقد أعملت بعد إن في قول الشاعر:

لا تتركنني فيهم شطيرا إنسي إذاً أهلك أو أطيرا (٢)

و ﴿ لَا يَأْتُونَ ﴾ جملة معطوفة على صلة الموصول، أي: الذين يعوقون ولا يأتون. وقوله: ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ تقديره: إلا زماناً قليلًا، وإن شئت: إلا إتياناً قليلًا. ﴿ أَشِحَةٌ ﴾ منصوب على الحال في الموضعين. وقيل: هو نصب على الذم. ﴿ كَالَّذِى يُغْفَىٰ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ ﴾ أي: تدور أعينهم دوراناً مثل دوران أعين الذي يغشى عليه من الموت، فالكاف صفة مصدر محذوف، وقد حذف بعد الكاف المضاف والمضاف إليه.

﴿ مَلْمٌ ﴾ معناه: أقبل وتعالى، وأهل الحجاز يقولون للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث: هلم بلفظ الواحد، وإنما هي لُمَّ ضمت إليها ها التي للتنبيه، ثم حذفت الألف منها، إذ صار شيئاً واحداً، كقولهم: ويُلمِّه، وأصله: ويل لأمه، فلما جعلوهما شيئاً واحداً حذفوا وغيروا. وأما بنو تميم فيصرفونه تصريف الفعل، يقولون: هلم يا رجل، وهلما، وهلموا، وهلمي يا امرأة، وهلما، هلمن يا نساء، إلا أنهم يفتحون آخر الواحد البتة.

المعنى: لما وصف سبحانه شدة الأمريوم الخندق قال: ﴿ هُنَالِكَ اَبْتُلِيَ اَلْمُؤْمِنُوكَ ﴾ أي: اختُبِروا وامتحنوا، ليظهر لك حسن إيمانهم، وصبرهم على ما أمرهم الله به، من جهاد أعدائه، فظهر من كان ثابتاً قوياً في الإيمان، ومن كان ضعيفاً فيه ﴿ وَزُلْزِلُواْ زِلْزَالاَ شَدِيداً ﴾ أي: حركوا بالخوف تحريكاً شديداً، وأزعجوا إزعاجاً عظيماً، وذلك أن الخائف يكون قلقاً مضطرباً، لا يستقر على مكانه. قال الجبائي: منهم من اضطرب خوفاً على نفسه من القتل، ومنهم من اضطرب عليه دينه ﴿ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِ قُلُوبِهِم مِّرَضٌ ﴾ أي شك، عن الحسن. وقيل: ضعف في الإيمان ﴿ مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَ إِلّا غُرُورا ﴾ قال ابن عباس: إن المنافقين قالوا: يعدنا محمد أن يفتح مدائن كسرى وقيصر، ونحن لا نأمن أن نذهب إلى الخلاء، هذا والله الغرور.

﴿ وَإِذْ قَالَتَ ظَآلِهَ أُمّ مِنْهُم ﴾ يعني عبد الله بن أبي وأصحابه، عن السدي. وقيل: هم بنو سالم من المنافقين، عن مقاتل. وقيل: إن القائل لذلك أوس بن قبطي ومن وافقه على رأيه، عن يزيد بن رومان ﴿ يَتَأَهّلَ يَقْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُم فَآرَجِعُوا ﴾ أي: لا إقامة لكم هاهنا، أو لا مكان لكم تقومون فيه للقتال _ إذا فتح الميم _ فارجعوا إلى منازلكم بالمدينة، وأرادوا الهرب من عسكر رسول الله عَلَيْ فَوَيْتُ مِنْهُمُ النِّينَ ﴾ في الرجوع إلى المدينة، وهم بنو حارثة، وبنو سلمة ﴿ يَقُولُونَ إِنّ بُيُوتَنَا عَرْرَةً ﴾ ليست بحريزة، مكشوفة ليست بحصينة، عن ابن عباس ومجاهد.

⁽١) الحضارة: الإقامة في الحضر.

⁽٢) الشطير: الغريب والبعيد. وأطير: متكلم من طار بمعنى تفرق وانتشر.

وقيل معناه: بيوتنا خالية من الرجال، نخشى عليها السراق، عن الحسن. وقيل: قالوا بيوتنا مما يلي العدو، ولا نَأْمن على أهلينا، عن قتادة. فكذبهم الله تعالى، فقال: ﴿وَمَا هِي بِعَوْرَةٍ ﴾ بل هي رفيعة السمك، حصينة، عن الصادق عَلَيَكُمْ ، ﴿إِن يُرِيدُونَ ﴾ أي: ما يريدون ﴿إِلَّا فِرَارًا ﴾ وهرباً من القتال، ونصرة المؤمنين.

ثم ذكرهم الله سبحانه عهدهم مع النبي على بالثبات في المواطن فقال: ﴿وَلَقَدُ كَانُواْ عَلَمُ اللّهِ مِن فَبَلُ ﴾ أي: من قبل الخندق ﴿لَا يُوَلُّونَ ٱلْأَنْبَرِّ ﴾ أي: بايعوا النبي عَلَيْ ، وحلفوا له أنهم ينصرونه، ويدفعون عنه كما يدفعون عن نفوسهم، ولا يرجعون عن مقاتلة العدو، ولا ينهزمون. قال مقاتل: يريد ليلة العقبة ﴿وَكَانَ عَهَدُ ٱللّهِ مَسْتُولًا ﴾ يسألون عنهم في الآخرة، وإنما جاء بلفظ الماضي تأكيداً.

ثم قال سبحانه: ﴿ قُلُ ﴾ يا محمد للذين استأذنوك في الرجوع، واعتلوا بأن بيوتهم يخاف عليها ﴿ لَن يَنَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَتُم مِّرَ الْمَوْتِ أَوِ ٱلْقَتْلِ ﴾ إن كان حضرت آجالكم، فإنه لا بد من واحد منهما، وإن هربتم فالهرب لا يزيد في آجالكم ﴿ وَإِذَا لَا تُمَنَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ معناه: وإن لم تحضر آجالكم، وسلمتم من الموت أو القتل في هذه الوقعة، لم تمتعوا في الدنيا إلا أياماً قلائل.

وإنما فرق بين الموت والقتل، لأن القتل غير الموت، فإن الموت ضد الحياة عند من أثبته معنى، وانتفاء الحيوانية، فالقتل يقدر عليه غيره. عليه غير الله تعالى، والموت لا يقدر عليه غيره.

﴿ وَلَا يَكُمْ سُومًا ﴾ أي: عذاباً وعقوبة ﴿ أَوْ أَلَا يَكُمْ رَحَمَةً ﴾ أي: يدفع عنكم قضاء الله ، ويمنعكم من الله ﴿ إِنَّ أَلَا يَكُمْ سُومًا ﴾ أي: عذاباً وعقوبة ﴿ أَوْ أَلَا يَكُمْ رَحَمَةً ﴾ أي: نصراً وعزاً ، فإن أحداً لا يقدر على ذلك ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِن دُونِ اللّهِ وَلِيًّا ﴾ يلي أمورهم ﴿ وَلَا نَصِيل ﴾ ينصرهم ويدفع عنهم. ثم قال سبحانه: ﴿ فَلَا يَعَلُمُ اللّهُ أَلْمُعَوِقِينَ مِنكُم ﴾ وهم الذين يعوقون غيرهم عن الجهاد مع رسول الله على الله ويشغلونهم ويشغلونهم لينصرفوا عنه ، وذلك بأنهم قالوا لهم: ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس ، ولو كانوا لحماً لاكتهمهم (١) أبو سفيان ، وهؤلاء الأحزاب ﴿ وَالْقَالِمِينَ لِإِخْرَنِهِم ﴾ يعني اليهود قالوا لإخوانهم المنافقين : ﴿ هَلُمُ إِلَيْنَا ﴾ أي: تعالوا وأقبلوا إلينا ودعوا محمداً . وقيل : القائلون هم المنافقون ، قالوا لإخوانهم من ضعفة المسلمين : لا تحاربوا وخلوا محمداً ، فإنا نخاف

⁽١) التهمه: ابتلعه بمرة.

عليكم الهلاك ﴿وَلَا يَأْتُونَ ٱلْبَأْسَ﴾ أي: ولا يحضرون القتال في سبيل الله ﴿إِلَّا قَلِيـلَا﴾ يخرجون رياء وسمعة، قدر ما يوهمون أنهم معكم، يعلم الله سبحانه أحوالهم، لا يخفى عليه شيء منها، عن السدي. وقيل معناه: ولا يحضرون القتال إلا كارهين، تكون قلوبهم مع المشركين، عن قتادة.

﴿ أَشِحَةً عَلَيْكُمُّ ﴾ أي: لا يأتون الناس أشحة عليكم، أي: بخلاء بالقتال معكم. وقيل: بخلاء بالنفقة في سبيل الله والنصرة، عن قتادة ومجاهد. ومعناه: لا ينصرونكم، ثم أخبر عن جبنهم فقال: ﴿ فَإِذَا جَآةَ لَلْوَفُ رَأَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَّكَ تَدُورُ أَعْيَنُهُمْ كَٱلَّذِى يُغْثَىٰ ﴾ أي: كعين الذي يغشى ﴿عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ ﴾ وهو الذي قرب من حال الموت، وغشيته أسبابه، فيذهل ويذهب عقله ويشخص بصره فلا يطرف، كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم وتحار أعينهم من شدة خوفهم، ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ ٱلْمُؤْفُ ﴾ والفزع وجاء الأمن والغنيمة ﴿ سَلَقُوكُم بِٱلْسِنَةِ حِدَادٍ ﴾ أي: آذوكم بالكلام، وخاصموكم بألسنة سليطة ذربة، عن الفراء. وقيل معناه: بسطوا ألسنتهم فيكم وقت قسمة الغنيمة، يقولون: أعطونا أعطونا، فلستم بأحق بها منها، عن قتادة. قال: فأما عند البأس فأجبن قوم وأخذلهم للحق، وأما عند الغنيمة فأشح قوم، وهو قوله: ﴿أَشِحَّةً عَلَى ٱلْخَيْرُ ﴾ أي: بخلاء بالغنيمة يشارِحون المؤمنين عند القسمة. وقيل معناه: بخلاء بأن يتكلموا بكلام فيه خير، عن الجبائي ﴿ أَوْلَتِكَ ﴾ يعني من تقدم وصفهم ﴿ لَمُ يُؤْمِنُوا ﴾ كما آمن غيرهم، وإلا لما فعلوا ذلك ﴿ فَأَحْبَطُ اللَّهُ أَعْدَلُهُمٌّ ﴾ لأنها لم تقع على الوجوه التي يستحق عليها الثواب، إذ لم يقصدوا بها وجه الله تعالى، وفي هذا دلالة على صحة مذهبنا في الإحباط^(١)، لأن المنافقين ليس لهم ثواب فيحبط، فليس إلا أن جهادهم الذي لم يقارنه إيمان، لم يستحقوا عليه ثواباً ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ الإحباط، أو كان نفاقهم ﴿عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي: هيناً. ثم وصف سبحانه هؤلاء المنافقين فقال: ﴿ يَعْسَبُونَ ٱلْأَغْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ أي: يظنون أن الجماعات من قريش وغطفان وأسد واليهود الذين تحزبوا على رسول الله علي لم ينصرفوا، وقد انصرفوا، وإنما ظنوا ذلك لجبنهم وفرط حبهم قهر المسلمين ﴿وَإِن يَأْتِ ٱلْأَخْزَابُ﴾ أي: وإن يرجع الأحزاب إليهم ثانية للقتال ﴿يَوَدُّواْ لَوْ أَنَّهُم بَادُونِ فِي ٱلْأَعْرَابِ يَشْتَاثُونَ عَنْ أَلْبَآلِكُمْ ۚ أَي: يود هؤلاء المنافقون أن يكونوا في البادية مع الأعراب، يسألون عن أخباركم، ولا يكونوا معكم حذراً من القتل وتربصاً للدوائر ﴿وَلَوْ كَانُواْ فِيكُمْ مَّا قَسَلُوٓا إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: ولو كان هؤلاء المنافقون معكم وفيكم، لم يقاتلوا معكم إلا قدراً يسيراً ليوهموا أنهم في جملتهم، لا لينصروكم ويجاهدوا معكم. وقيل معناه: قتالًا قليلًا رياء وسمعة من غير احتساب، ولو كان لله تعالى لم يكن قليلًا، عن الجبائي ومقاتل.

⁽۱) وهو القول بأن كلاً من الإيمان والكفر يتحقق بتحقق شروط المقارنة، وليس شيء عن استحقاق الثواب والعقاب مشروطاً بشرط متأخر، بل إن تحقق الإيمان تحقق استحقاق الثواب، وكذا في الكفر، فإن كفر بعد الإيمان، كان كفره اللاحق كاشفاً عن أنه لم يكن مؤمناً سابقاً، ولم يكن مستحقاً للثواب عليه وإطلاق المؤمن عليه بحسب اللفظ الظاهرة، وهذا مذهب جمع من الإمامية، رضوان الله عليهم، في الإحباط، وإن شئت مزيد تحقيق في الباب فراجع كتاب (بحار الأنوار ج١٥ ص١٦٩).

قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللّهُ وَالْمَوْمِ اللّهِ الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْرَابَ قَالُواْ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللّهُ وَرَسُولُمُ وَصَدَقَ اللّهُ وَرَسُولُمُ وَمَا زَادَهُمْ إِلّا إِيمَننَا وَتَسْلِيمًا ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالُ صَدَقُوا وَرَسُولُمُ وَصَدَقَ اللّهُ وَرَسُولُمُ وَمَا زَادَهُمْ إِلّا إِيمَننَا وَتَسْلِيمًا ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالُ صَدَقُوا مَا عَلَهُ وَا اللّهَ عَلَيْهُ فَوَيْنَا مِنْ فَضَى غَبْهُ وَمِنْهُم مَن يَنفَطِرُ وَمَا بَدَّلُواْ بَيْدِيلًا ﴿ مَا عَلَهُ اللّهُ اللّهُ كَانَ اللّهُ اللّهُ كَانَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ عِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنفِقِينَ إِن شَاءً أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنّ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ غَمْهُ وَمِنْهُم لَدَ يَنالُواْ خَيْرًا وَكُفَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ عَمْورًا يَعِينَا فَعَ وَيَا عَزِيزًا ﴿ فَيَعَلَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعِنْ عَرِينًا وَلَا عَلَيْهُمْ لَوْ يَعْفِولُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعِيمًا وَيَعْفِرُا تَجِيمًا فَى وَرَدّ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعِيمًا فَي وَرَدّ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَا عَرَيْدًا وَكَانَ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَا عَزِيزًا وَكَالُهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَعَرَالًا وَكَانَ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُو

- القراءة: قرأ عاصم: ﴿أُسْرَةً﴾ بضم الألف حيث كان في جميع القرآن. والباقون:
 بكسر الألف، وهما لغتان، ومعناهما: قدوة.
 - اللغة: النحب: النذر، قال بشر بن أبي حازم.

وإنــــي والــــهـــجــــاء لآل لام كذات الـنـحـب تــوفــي بــالـنــذور والنحب: الموت. قال ذو الرمة:

عشية مر الحارثيون بعدما قضى نحبه في ملتقى الخيل هوبر وهوبر اسم رجل، والنحب: الخطر. قال جرير:

بطخفة جالدنا الملوك وخيلنا عَشِيَّة بسطامٍ جرين على نحبِ (١) أي: على خطر، والنحب: المد في السير يوماً وليلة.

• المعنى: ثم حث سبحانه على الجهاد والصبر عليه، فقال: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ ﴾ معاشر المكلفين ﴿ فِي رَسُولِ اللهِ أُسَوَةً حَسَنَةً ﴾ أي: قدوة صالحة، يقال: لي في فلان أسوة، أي: لي به اقتداء، والأسوة من الاتساء، كما أن القدوة من الاقتداء، اسم وضع موضع المصدر، والمعنى: كان لكم برسول الله اقتداء، لو اقتديتم به في نصرته والصبر معه في مواطن القتال، كما فعل هو يوم أحد، إذ انكسرت رباعيته وشج حاجبه، وقتل عمه، فواساكم مع ذلك بنفسه، فهلا فعلتم مثل ما فعله هو؟ وقوله: ﴿لَمْنَ كَانَ يَرْجُوا الله ﴾ بدل من قوله: ﴿لَكُمْ ﴾ وهو تخصيص بعد العموم للمؤمنين، يعني أن الأسوة برسول الله إنما تكون ﴿لِمَن كَانَ يَرْجُوا الله ﴾ أي: يرجو ما عند الله من الثواب والنعيم - عن ابن عباس. وقيل معناه: يخشى الله، ويخشى البعث الذي فيه جزاء الأعمال، وهو قوله: ﴿وَالْيُومُ ٱلْاَخِرُ ﴾، عن مقاتل ﴿وَذَكَرُ الله كَيْرُا ﴾ أي: ذكراً كثيراً، وذلك أن ذاكر الله متبع لأوامره، بخلاف الغافل عن ذكره.

ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأحزاب، فقال: ﴿ وَلَمَّا رَءَا ٱلْمُؤْمِنُّونَ ٱلْأَخْرَابَ ﴾ أي: ولما عاين

⁽١) طخفة: اسم موضع. والمجالدة: المضاربة.

المصدقون بالله ورسوله الجماعة التي تحزبت على قتال النبي على مع كثرتهم ﴿ قَالُواْ هَنْذَا مَا وَيَعْدُنُهُ وَسَدَقُ اللَّهُ وَرَسُولُهُم ﴾ اختلف في معناه على قولين:

أحدهما: أن النبي النبي كان قد أخبرهم أنه يتظاهر عليهم الأحزاب، ويقاتلونهم، ووعدهم الظفر بهم، فلما رأوهم تبين لهم مصداق قوله، وكان ذلك معجزاً له ﴿وَمَا زَادَهُمْ ﴾ مشاهدة عدوهم ﴿إِلَّا إِيمَنَا ﴾ أي: تصديقاً بالله ورسوله ﴿وَتَسْلِيمًا ﴾ لأمره، عن الجبائي.

والآخر: أن الله تعالى وعدهم في سورة البقرة بقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدَّخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ نَعْبَرَ اللَّهِ قَرِبِّ﴾ ما سيكون من الشدة التي تلحقهم من عدوهم، فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا هذه المقالة، علماً منهم أنه لا يصيبهم إلا ما أصاب الأنبياء، والمؤمنين قبلهم، وزادهم كثرة المشركين تصديقاً ويقيناً وثباتاً في الحرب، عن قتادة وغيره.

وقال ابن إسحاق: فمنهم من قضى نحبه، من استشهد يوم بدر وأحد، ومنهم من ينتظر ما وعد الله من نصرة أو شهادة على ما مضى عليه أصحابه ﴿وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ أي: ما غيروا العهد الذي عاهدوا ربهم، كما غير المنافقون. قال ابن عباس: من قضى نحبه حمزة بن عبد المطلب، ومن قتل معه، وأنس بن النصر وأصحابه. وقال الكلبي: ما بدلوا العهد بالصبر ولا نكثوه بالفرار، وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني بالإسناد، عن عمرو بن ثابت، عن أبي إسحاق، عن على عَلِيَنِي قال: فينا نزلت ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَهَدُوا اللّهَ عَلَيْدَ في فأنا والله المنتظر وما بدلت تبديلًا.

﴿ لِيَجْزِى اللّهُ الصَّدِقِينَ بِصِدْقِهِم ﴾ أي: صدق المؤمنون في عهودهم، ليجزيهم الله بصدقهم ﴿ وَيُمَدِّبَ اللهُ نَعْض العهد ﴿ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِم ﴾ إن تابوا، ويكون معناه: أنه سبحانه إن شاء قبل توبتهم وعذبهم، فإن إسقاط العذاب على

المذهب الصحيح بالتوبة تفضل من الله تعالى لا يجب عقلًا، إنما علمنا ذلك بالسمع، والإجماع على أن الله سبحانه يفعل ذلك، فالآية قاضية بما يقتضيه العقل من الحكم، ويؤكد ذلك قوله: ﴿ إِنَّ الله كَانَ عَنْفُورًا رَّحِيمًا ﴾ لأن المدح إنما يحصل إذا رحم سبحانه من يستحق العقاب، ويغفر ما جاز له المؤاخذة به، ولا مدح في مغفرة ورحمة من يجب عليه غفرانه ورحمته. وقيل معناه: ويعذب المنافقين بعذاب عاجل في الدنيا إن شاء أو يتوبوا، عن الجبائي.

ثم عاد سبحانه إلى تعداد نعمه فقال: ﴿وَرَدَّ اللهُ الّذِينَ كَفُرُوا﴾ يعني الأحزاب أبا سفيان وجنوده، وغطفان ومن معهم من قبائل العرب ﴿يِغَيْظِهِم ﴾ أي: بغمهم الذي جاءوا به، وحنقهم لم يشفوا بنيل ما أرادوا، و ﴿لَرّ يَنَالُواْ خَيراً ﴾ أملوه، وأرادوه من الظفر بالنبي والمؤمنين، وإنما سماه خيراً لأن ذلك كان خيراً عندهم. وقيل: أراد بالخير المال، كما في قوله: ﴿وَإِنّهُ لِحُبِّ المَدْيِدُ ﴾ . ﴿وَكَفَى اللّهُ ٱلمُؤْمِنِينَ ٱلْقِتَالَ ﴾ أي: مباشرة القتال بما أنزل الله على المشركين، من الريح الشديدة الباردة التي أزعجتهم عن أماكنهم، وبما أرسل من الملائكة، وبما قذف في قلوبهم من الرعب. وقيل: بعلي بن أبي طالب عَليّه ﴿ وقتله عمرو بن عبدود، وكان ذلك سبب هزيمة القوم، عن عبد الله بن مسعود، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه ﴿ وَكَاكَ اللهُ قَوِيّا ﴾ أي: قادراً على ما يشاء ﴿عَرَيزاً ﴾ لا يمتنع عليه شيء من الأشياء. وقيل: قوياً في ملكه وسلطانه، عزيزاً في قهره وانتقامه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَهُرُوهُم مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِى قَلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيعًا تَقْتُلُوكَ وَتَأْسِرُوكَ فَرِيقًا اللهِ وَأَوْرَفَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِينرَهُمْ وَأَمْوَلَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَعُوهَا وَكَاكَ اللهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الللهُ اللهُ ا

● اللغة: المظاهرة: المعاونة، وهي زيادة القوة بأن يكون المعاون ظهيراً لصاحبه في الدفع عنه، والظهير: المعين، والصياصي: الحصون التي يمتنع بها، واحدتها: صيصية، يقال: جذ الله صيصية فلان أي: حصنه الذي يمتنع به، وكل ما امتنع به فهو صيصية، ومنه يقال لقرون البقر والظباء: صياصي، ويقال أيضاً لشوكة الديك، وشوكة الحايك: صيصية. قال:

كوقع الصَّياصي في النِّسيج المُمَدُّدِ^(١)

المعنى: ثم ذكر سبحانه ما فعل باليهود من بني قريظة، فقال: ﴿وَأَنزَلَ ٱلَّذِينَ ظُلْهُرُوهُم﴾
 أي: عاونوا المشركين من الأحزاب، ونقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ، ألا ينصروا عليه عدواً من أهل الكتاب، يعني من اليهود، واتفق المفسرون على أنهم بنو قريظة، إلا ينصروا عليه عدواً من أهل الكتاب، يعني من اليهود، واتفق المفسرون على أنهم بنو قريظة، إلا ينصروا عليه عدواً من أهل الكتاب، يعني من اليهود، واتفق المفسرون على أنهم بنو قريظة، إلا ينصروا على أنهم بنو قريظة، إلا إلى المنابقة ا

⁽۱) هذا عجز بيت لدريد بن صمة في قصيدة له يقولها في رثاء أخيه وصدره: «نظرت إليه، والرماح تنوشه» وفي (اللسان): «فجئت إليه والرماح. . . » وتنوشه: أي تتناوله من قريب. شبه وقوع الرماح على أخيه بوقوع شوك النساج في نسيجه.

الحسن فإنه قال: هم بنو النضير، والأول أصح وأليق بسياق الآيات، لأن بني النضير لم يكن لهم في قتال أهل الأحزاب شيء، وكانوا قد انجلوا قبل ذلك ﴿ مِن صَيَاصِهِم ﴾ أي: من حصونهم ﴿ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِم الرَّعْبَ ﴾ أي: ألقى في قلوبهم الخوف من النبي ﷺ وأصحابه المؤمنين ﴿ فَرِيتَا مِن صَيَاصِهِم ، يعني الرجال ﴿ وَتَأْمِرُون فَرِيقًا ﴾ يعني الذراري والنساء ﴿ وَأَوْرَنَكُمْ أَرْضَهُم ﴾ أي: وأعطاكم أرضهم ﴿ وَدِيكَوهُم وَأَمُولُكُم وَأَرْضًا لَم تَطُوها إلله عليهم بعد بني قريظة - عن ابن زيد، ويزيد بن بعد، وسيفتحها الله عليكم، وهي خيبر فتحها الله عليهم بعد بني قريظة - عن ابن زيد، ويزيد بن رومان، ومقاتل. وقيل: هي مكة، عن قتادة. وقيل: هي الروم وفارس، عن الحسن. وقيل: هي كل أرض تفتح إلى يوم القيامة، عن عكرمة. وقيل: هي ما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، عن أبي مسلم ﴿ وَكَاكَ اللّهُ عَلَى صَالًا شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ ظاهر المعنى.

القصة: روى الزهري، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مالك، عن أبيه قال: لما انصرف النبي على مع المسلمين عن الخندق، ووضع عنه اللأمة (۱) واغتسل واستحم، تبدى له جبريل عليه ، فقال: عذيرَكَ مِن محارِب (۲) ، ألا أراك قد وضعتَ عنك اللأمة وما وضعناها بعد، فوثب رسول الله على فزعاً، فعزم على الناس ألا يصلوا صلاة العصر حتى يأتوا قريظة ، فلبس الناس السلاح، فلم يأتوا بني قريظة حتى غربت الشمس، واختصم الناس، فقال بعضهم: إن رسول الله على عزم علينا ألا نصلي حتى نأتي قريظة، فإنما نحن في عزمة رسول الله فليس علينا إثم، وصلى طائفة من الناس احتساباً، وتركت طائفة منهم الصلاة حتى غربت الشمس، فصلوها حتى جاءوا بني قريظة احتساباً، فلم يعنف رسول الله على واحداً من الفريقين.

قالوا: وسار على على حتى إذا دنا من الحصن، سمع منهم مقالة قبيحة لرسول الله عليك ألا تدنو الله عليك ألا تدنو من هؤلاء الأخابث، قال: أظنك سمعت لي منهم أذى، فقال: نعم يا رسول الله، فقال: لو قد رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً، فلما دنا رسول الله على من حصونهم، قال: يا إخوة القردة والخنازير! هل أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته؟ فقالوا: يا أبا القاسم، ما كنت جهولاً، وحاصرهم رسول الله على خمساً وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار، وقذف الله في قلوبهم الرعب.

⁽١) اللامة: الدرع. وقيل: السلاح.

⁽٢) عذيرك: من فلان أي: هات من يعذرك فيه، فعيل بمعنى فاعل.

وكان حُيي بن أخطب دخل مع بني قريظة في حصنهم حين رجعت قريش وغطفان، فلما أيقنوا أن رسول الله عليه عير منصرف عنهم حتى يناجزهم، قال كعب بن أسد: يا معشر يهود! قد نزل بكم من الأمر ما ترون، وإني عارض عليكم خلالًا ثلاثاً، فخذوا أيها شئتم، قالوا: ما هن؟ قال: نبايع هذا الرجل ونصدقه، فوالله لقد تبين لكم أنه نبي مرسل، وأنه الذي تجدونه في كتابكم، فتأمنوا على دمائكم وأموالكم ونسائكم، فقالوا: لا نفارق حكم التوراة أبداً، ولا نستبدل به غيره.

قال: فإذا أبيتم على هذا فهلموا فلنقتل أبناءنا ونساءنا، ثم نخرج إلى محمد رجالًا مصلتين بالسيوف، ولم نترك وراءنا ثقلًا يهمنا، حتى يحكم الله بيننا وبين محمد، فإن نهلك نهلك، ولم نترك وراءنا نسلًا يهمنا، وإن نظهر لنجدن النساء والأبناء، فقالوا: نقتل هؤلاء المساكين، فما خير في العيش بعدهم.

قال: فإن أبيتم على هذه فإن الليلة ليلة السبت، وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد أمنوا فيها، فانزلوا فعلنا نصيب منهم غرة، فقالوا: نفسد سبتنا، ونحدث فيها ما أحدث من كان قبلنا، فأصابهم ما قد علمت من المسخ، فقال: ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة واحدة من الدهر حازماً.

قال الزهري: وقال رسول الله على حين سألوه أن يحكم فيهم رجلًا: اختاروا من شئتم من أصحابي، فاختاروا سعد بن معاذ، فرضي بذلك رسول الله في فنزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأمر رسول الله في بسلاحهم فجعل في قبته، وأمر بهم فكتفوا وأوثقوا وجعلوا في دار أسامة، وبعث رسول الله في إلى سعد بن معاذ فجيء به، فحكم فيهم بأن يقتل مقاتليهم، وتسبى ذراريهم ونساؤهم، وتغنم أموالهم، وإنَّ عقارهم للمهاجرين دون الأنصار، وقال للأنصار: إنكم ذوو عقار وليس للمهاجرين عقار، فكبر رسول الله وقال لسعد: لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل. وفي بعض الروايات: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة، وأرقعة جمع رقيع اسم سماء الدنيا.

فقتل رسول الله ﷺ مقاتليهم، وكانوا فيما زعموا ستمائة مقاتل، وقيل: قتل منهم أربع مائة وخمسين رجلًا، وسبى سبعمائة وخمسين.

وروي أنهم قالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله الرسالاً: يا كعب! ما ترى يصنع بنا؟ فقال كعب: أوّفي كلِّ موطن تقولون، ألا ترون أن الداعي لا ينزع؟ ومن يذهب منكم لا يرجع؟ هو والله القتل. وأتى بحيى بن أخطب عدو الله عليه حلة فاختية، قد شقها عليه من كل ناحية، كموضع الأنملة لئلا يسلبها - مجموعة يداه إلى عنقه بحبل، فلما بصر برسول الله فقال: أما والله ما لمت نفسي على عداوتك، ولكنه: من يَخذُل اللّه يُخذَل. ثم قال: أيها الناس! إنه لا بأس بأمر الله، كتاب الله وقدره ملحمة كتبت على بني إسرائيل، ثم جلس فضرب عنقه، ثم قسم رسول الله منه نساءهم وأبناءهم وأموالهم على المسلمين، وبعث بسبايا منهم إلى نجد مع سعد بن زيد الأنصاري، فابتاع بهم خيلاً وسلاحاً، قالوا: فلما انقضى شأن بني قريظة، انفجر جرح سعد بن معاذ، فرجعه رسول الله الله الله خيمته التي ضربت عليه في المسجد.

وروي عن جابر بن عبد الله قال: جاء جبرائيل عليه إلى رسول الله عليه فقال: من هذا العبد الصالح الذي مات، فتحت له أبواب السماء، وتحرك له العرش، فخرج رسول الله عليه فإذا سعد بن معاذ قد قبض.

 $\bullet \bullet \bullet$

قىولى تى الْحَيَوةَ الدُّنْيَا النَّيِّ قُل لِأَزْوَلِهِكَ إِن كُنْتُنَ تُرِدْكَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَنَعَالَيْكَ أُمَيَّعَكُنَّ وَأُسَرِّمَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿ وَلِي كُنْتُنَ تُرِدْكَ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرةَ فَإِنَّ اللّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَتِ مِنكُنَّ اَجَرًا عَظِيمًا ﴿ يَلِيسَآءَ النَّيِي مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِثَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَيَشَعَفُ لَهَا اللّهَ اللهُ عَلَى اللّهِ يَسِيرًا ﴿ وَمَن يَقْنُتُ مِنكُنَّ لِلّهِ يَسِيرًا ﴿ وَمَن يَقْنُتُ مِنكُنَّ لِلّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلُ صَلِحًا لَوْ فَا الْجَرْهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَذُنَا لَمَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿ وَمَن يَقْنُتُ مِنكُنَّ لِلّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلُ صَلِحًا لَوْ فَا أَجْرِهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدُنَا لَمَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿ وَمَن يَقْنُتُ مِنكُنَّ لِلّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلُ صَلِحًا لَهُ وَمَا الْجَرْهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدُنَا لَمَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿ وَاللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللل

- القراءة: قرأ ابن كثير وابن عامر: ﴿نضعف﴾ بالنون والتشديد ﴿العذابِ﴾ بالنصب. وقرأ أبو جعفر وأهل البصرة: يُضَعِفُ بالياء والتشديد العذاب بالرفع. والباقون: ﴿يُصَنَعَفُ بالياء والألف وفتح العين. وقرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿وَمَن يَقْنُتُ ﴾، ﴿وَيَعْمَلُ صَالِحاً يُؤْتِهَا ﴾ الجميع بالياء. وقرأ روح وزيد: ﴿مَنْ تَأْتِ ﴾، ﴿وَمَنْ تَقْنُتُ ﴾، ﴿وَتَعْمَلُ كلها بالتاء ﴿نُوْتِهَا ﴾ بالنون والباقون: ﴿مَن يَأْتِ ﴾، ﴿وَمَن يَقْنُتُ ﴾ بالياء ﴿وَتَعْمَلُ ﴾ بالتاء و﴿نُوْتِهَا ﴾ بالنون.
- الحجة: قال أبو علي: ضاعف وضَعّف بمعنى، فمن لم يسم الفاعل أسند الفعل إلى ﴿ الْعَذَابِ ﴾ ومن قرأ بكسر العين: فالفعل مسند إلى ضمير اسم الله تعالى، ومعنى: ﴿ يُضَنعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ أنها لِما تشاهد من الزواجر الرادعة عن مواقعة الذنوب، ينبغي أن يمتنع منها أكثر مما يمتنع من لا يشاهد ذلك، وقال: ﴿ يُصَنعَفُ لَهَا ٱلْعَذَابُ ﴾ فعاد الضمير إلى معنى ﴿ مَن ﴾ دون لفظه، ولو عاد على لفظه لذكّره.

ومن قرأ: ﴿ يَقْنُتُ ﴾ بالياء فلأن الفعل مسند إلى ضمير ﴿ مَن ﴾ ولم يتبين فاعل الفعل بعد، فلما ذكر ما دل على أن الفعل لمؤنث حمل على المعنى فأنث، وكذلك قوله: ﴿ مَنْ مَامَنَ بِاللَّهِ ﴾ ثم قال: ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِم ﴾ .

ومن قرأ كل ذلك بالياء، فإنه حمل على اللفظ دون المعنى، ومن قرأ: ﴿مَنْ تَأْتِ﴾ بالتاء حمل على المعنى، أو تأت بفاحشة، ومثله في الكلام كثير للبيان، كقوله سبحانه: ﴿وَمِنْهُم مَن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ وقول الفرزدق:

تعشُّ فإنْ عاهدْتنى لا تخونُنى نكنْ مثل منْ يا ذئب يصطحبان(١)

⁽۱) تعش: أمر من تعشى: أكل العشاء. وفي رواية سيبويه في (الكتاب ج۱ ص٤٠٤): «تعال» مكان «تعشّ» وهذا البيت من أبيات قالها في وصف ذئب أتاه ليلّا في بعض أسفاره لما رأى ناره، ثم رمى إليه، وكان يخاطبه ويقول له: فإن عاهدتني لا تؤذيني نكن كالرجلين المصطحبين أي: كالصاحبين بأن لا تؤذيني ولا أؤذيك.

أي: مثل الذين يصطحبان، قال ابن جني: أن تكون ﴿مَن﴾ هنا على الصلة، أولى من أن تكون على الصفة.

- اللغة: الضعف: مثل الشيء الذي يضم إليه، يقال: ضاعفته أي: زدت عليه مثله، ومنه الضّعف، وهو نقصان القوة بأن يذهب أحد ضعفيها، فهو ذهاب ضعف القوة.
- الحجة: قال المفسرون: إن أزواج النبي شائل سألنه شيئاً من عرض الدنيا، وطلبن منه زيادة في النفقة، وآذينه لغيرة بعضهن على بعض، فآلى رسول الله شيئ منهن شهراً، فنزلت آية التخيير وهو قوله: ﴿قُل لِأَرْفَيْكِ ﴾ وكنَّ يومئذ تسعاً: عائشة، وحفظة، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وسودة بنت زمعة، وأم سلمة بنت أبي أمية، فهؤلاء من قريش، وصفية بنت حُيي الخيبرية، وميمونة بنت الحارث الهلالية، وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث المصطلقية.

وروى الواحدي بالإسناد عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كان رسول الله جالساً مع حفصة فتشاجرا بينهما، فقال لها: هل لك أن أجعل بيني وبينك رجلًا؟ قالت: نعم، فأرسل إلى عمر، فلما أن دخل عليهما قال لها: تكلمي، فقالت: يا رسول الله، تكلم ولا تقل إلا حقاً، فرفع عمر يده فوجاً وجهها، فقال له النبي على : كُفّ، فقال عمر: يا عدوة الله! النبي لا يقول إلا حقاً، والذي بعثه بالحق، لولا مجلسه ما رفعت يدي حتى تموتي، فقام النبي على فصعد إلى غرفة فمكث فيها شهراً لا يقرب شيئاً من نسائه، يتغدى ويتعشى فيها، فأنزل الله تعالى هذه الآيات.

• المعنى: ثم عاد سبحانه إلى ذكر نساء النبي فقال مخاطباً لنبيه فقال أمراً له أن يخير أزواجه، فقال: ﴿ يَكَأَيُّهُا النِّيُ قُل لِأَزْوَجِكَ إِن كُنْتُنَ تُرِدْكَ الْحَيْوةَ الدُّنِيا وَرِبْنَهَا ﴾ أي: سعة العيش في الدنيا، وكثرة المال ﴿ فَنَعَالَيْكَ أُمِيَّعَكُنَ ﴾ أي: أعطكن متعة الطلاق، وقد مرّ بيانها في سورة البقرة. وقيل: أمتعكن بتوفير المهر ﴿ وَأُسَرِعَكُنَ ﴾ أي: أطلقكن ﴿ سَرَامًا جَيلا ﴾ والسراح الجميل: الطلاق من غير خصومة ولا مشاجرة بين الزوجين ﴿ وَإِن كُنتُنَ تُرِدْكَ اللّهَ وَرَسُولُمُ وَالدَّارَ النَّخِرَةَ ﴾ أي: وإن أردتن طاعة الله وطاعة رسوله، والصبر على ضيق العيش والجنة ﴿ وَإِن اللهُ عَيْنَ اللهُ عَلَى المريدات، الإحسان المطيعات له ﴿ مِنكُنَ أَجُرًا عَلَيْكُمُ اللهُ وَالْحَبْلُ ﴾ .

واختلف في هذا التخيير فقيل: إنه خيَّرهن بين الدنيا والآخرة، فإنْ هنَّ اخترن الدنيا ومحبتها استأنف حينئذ طلاقهن، بقوله: ﴿أُمَّتِمَكُنَّ وَأُسَرِّمَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ عن الحسن. وقيل: خيرهن بين الطلاق والمقام معه، عن مجاهد والشعبي وجماعة من المفسرين، واختلف العلماء في حكم التخيير على أقوال:

أحدها: أن الرجل إذا خير امرأته، فاختارت زوجها فلا شيء، وإن اختارت نفسها تقع تطليقة واحدة، وهو قول عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه.

وثانيها: أنه إذا اختارت نفسها تقع ثلاث تطليقات، وإن اختارت زوجها تقع واحدة، وهو قول زيد بن ثابت، وإليه ذهب مالك.

وثالثها: أنه إن نوى الطلاق كان طلاقاً، وإلا فلا، وهو مذهب الشافعي.

ورابعها: أنه لا يقع بالتخيير طلاق، وإنما كان ذلك للنبي عليه خاصة، ولو اخترن أنفسهن لمَّا خيَّرهن لبِنَّ منه، فأما غيره فلا يجوز له ذلك، وهو المروي عن أئمتنا اللَّيِّلِيِّة.

ثم خاطب سبحانه نساء النبي على فقال: ﴿ يَنِسَاءَ النِّي مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَحِشَةِ ثُمُيّتَةِ ﴾ أي: بمعصية ظاهرة ﴿ يُضَنعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ﴾ في الآخرة ﴿ ضِعَفَيْنَ ﴾ أي: مثلي ما يكون على غيرهن، وذلك لأن نعم الله سبحانه عليهن أكثر لمكان النبي على منهن، ولنزول الوحي في بيوتهن، فإذا كانت النعمة عليهن أعظم وأوفر، كانت المعصية منهن أفحش، والعقوبة بها أعظم وأكثر، وقال أبو عبيدة: الضعفان أن يجعل الواحد ثلاثة، فيكون عليهن ثلاثة حدود، لأن ضعف الواحد مثله، وضعفي الشيء مثلاه. وقال غيره: المراد بالضعف المثل، فالمعنى أنها يزاد في عذابها ضعف، كما زيد في ثوابها ضعف، في قوله: ﴿ نُوْتِهَا آجَرَهَا مَرَّيَّنِ ﴾ . ﴿ وَكَانَ عَذَابِها على الله هيناً، عن مقاتل.

وَمَن يَقْتُ مِنكُنَّ لِلّهِ وَرَسُولِهِ فَي أَي: ومن يطع الله ورسوله، والقنوت: الطاعة. وقيل معناه: من يواظب منكن على الطاعة لله ولرسوله، ومنه القنوت في الصلاة، وهو المداومة على الدعاء المعروف وَتَعْمَلُ صَلِحً فيما بينها وبين ربها وَنُوتِها أَجْرَهَا مَرَيَّينِ أَي: نؤتها ثوابها مثلي ثواب غيرها، وروى أبو حمزة الثمالي عن زيد بن علي عَليه أنه قال: إني لأرجو للمحسن منا أجرين، وروى وأخاف على المسيء منا أن يضاعف له العذاب ضعفين، كما وعد أزواج النبي على وروى محمد بن أبي عمير عن إبراهيم بن عبد الحميد عن علي بن عبد الله بن الحسين عن أبيه عن علي بن الحسين زين العابدين أنه قال له رجل: إنكم أهل بيت مغفور لكم، قال: فغضب وقال: نحن الحرى أن يجري فينا ما أجرى الله في أزواج النبي على من أن نكون كما تقول، إنا نرى لمحسننا ضعفين من العذاب، ثم قرأ الآيتين ﴿وَأَعَدَنَا لَمَا رَبَعُ كَرِيماً الذي لا عظيم القدر، وفيع الخطر. وقيل: إن الرزق الكريم ما سلم من كل آفة. وقيل: هو الثواب الذي لا يحسن الابتداء بمثله.

 وَٱلْحَنْفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَٱلْحَنْفِظَتِ وَٱلذَّكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَٱلذَّكِرَتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﷺ.

- القراءة: قرأ أهل المدينة وعاصم: ﴿وَقَرْنَ﴾ بفتح القاف. وقرأ الباقون وهبيرة عن حفص عن عاصم: ﴿وَقَرْنَ﴾ بكسر القاف. وفي الشواذ قراءة الأعرج وأبان بن عثمان: ﴿فَيَطْمَعُ الَّذِي﴾ بكسر العين.
- الحجة: قال أبو علي: قوله: ﴿وقِرَن﴾ لا يخلو: إما أن يكون من القرار أو الوقار، فإن كان من الوقار، فهو مثل عِدن وكِلن، مما يحذف فيها الفاء، وهي واو فيبقى من الكلمة علن، وإن كان من القرار، فيكون الأمر اقررن، فيبدل من العين الياء كراهة التضعيف، كما أبدل في قيراط ودينار، فيصير لها حركة الحرف المبدل منه، ثم تلقى الحركة على الفاء، فتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها، فتقول: قرن، لأن حركة الراء كانت كسرة في تقرّ، ألا ترى أن القاف متحرك بها.

وأما من فتح فقال: ﴿وَقَرنَ﴾ فمن لم يجز قررت بالمكان أقر، وإنما يقول: قررتُ أقرُ، فإن فتح الفاء عنده لا يجوز، ومن أجاز ذلك جاز على قوله ﴿قَرنَ﴾ كما جاز ﴿قِرْنَ﴾ وهي لغة حكاها الكسائي. وقال أبو عثمان: يقال: قرتُ به عيناً أقرُّ، ولا يقال: قررتُ في هذا المعنى، وقررتُ في المكان فأنا أقر فيه، يقال: قررتُ في هذا المعنى.

ومن قرأ: ﴿فَيَطْمَعُ ٱلَّذِي﴾ بالكسر، فهو معطوف على ﴿فَلَا تَخَضَعْنَ﴾ أي: فلا يطمع الذي في قلبه مرض، فكلاهما منهي عنه، إلا أن النصب أقوى، لأنه يكون بمعنى أن طمعه مسبب عن خضوعهن بالقول، وإذا كان عطفاً كان نهياً لهن وله، وليس فيه دليل على أن الطمع واقع من أجلهن.

- اللغة: التبرج: إظهار المرأة محاسنها، مأخوذ من البرج وهو السعة في العين، وطعنة برجاء: واسعة، وفي أسنانه برجٌ إذا تفرق ما بينها.
- الإعراب: قوله: ﴿لِيُدِّهِبَ﴾ اللام يتعلق بمحذوف، تقديره: وإرادته ليذهب، ويجوز أن يتعلق بيريد ﴿أَهُلَ ٱلْبَيْتِ﴾ منصوب على المدح، تقديره: أعني أهل البيت، ويجوز أن يكون منادى مضافاً، ويجوز في العربية جر اللام، ورفعها، فالجر على أن يكون بدلًا من كُم والرفع على المدح.

تفعل المرأة التي تظهر الرغبة في الرجال ﴿فَيَطْمَعُ الَّذِى فِي قَلِيهِ مَرَضٌ ﴾ أي: نفاق وفجور، عن قتادة. وقيل: من في قلبه شهوة للزنا، عن عكرمة. وقيل: إن المرأة مندوبة إذا خاطبت الأجانب إلى الغلظة في المقالة، لأن ذلك أبعد من الطمع في الريبة ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ أي: مستقيماً جميلًا، بريئاً من التهمة، بعيداً من الريبة، موافقاً للدين والإسلام.

﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَ ﴾ أمرهن بالاستقرار في بيوتهن، والمعنى: اثبتن في منازلكن والزمنها، وإن كان من وقر يقر فمعناه: كن أهل وقار وسكينة، ﴿ وَلَا تَجْمَعُ ثَبَرُّمُ الْجَلِهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ أي: لا تخرجن على عادة النساء اللاتي في الجاهلية، ولا تظهرن زينتكن كما كن يظهرن ذلك، وقيل: التبرج: التبختر والتكبر في المشي، عن قتادة ومجاهد. وقيل: هو أن تُلقي الخمار على رأسها، ولا تشده فتواري قلائدها، وقرطيها فيبدو ذلك منها، عن مقاتل. والمراد بالجاهلية الأولى: ما كان قبل الإسلام، عن قتادة. وقيل: ما كان بين آدم عليه ، ونوح عليه ثمان مائة سنة، عن الحكم، وقيل: ما بين عيسى ومحمد، عن الشعبي. قال: وهذا لا يقتضي أن يكون بعدها جاهلية في الإسلام، لأن الأول اسم للسابق تأخر عنه غيره أو لم يتأخر. وقيل: إن معنى بعدها جاهلية في الإسلام، لأن الأول اسم للسابق تأخر عنه غيره أو لم يتأخر. وقيل: إن معنى نصفها الأسفل، ولخلها نصفها الأعلى، يقبلها ويعانقها.

ثم قال: ﴿وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَوْةَ ﴾ أي: أَدِّينها في أوقاتها بشرائطها ﴿وَوَاتِينَ ٱلزَّكُوةَ ﴾ المفروضة في أموالكن ﴿وَأَطِعْنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما يأمرانكن به وينهانكن عنه، ثم قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنَكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهَلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرُهُ تَطْهِيرًا ﴾ قال ابن عباس: الرجس عمل الشيطان، وما ليس لله فيه رضى، و﴿ ٱلْبَيْتِ ﴾ التعريف فيه للعهد، والمراد به بيت النبوة والرسالة، والعرب تسمي ما يلتجأ إليه بيتاً ولهذا سموا الأنساب بيوتاً، وقالوا بيوتات العرب، يريدون النسب. قال:

ألا يا بسيت بالعملياء بسيت ولولا حبُّ أهلك ما أتست (۱) ألا يا بسيت أهلك أوعدوني كأني كل ذنبهم جنيت

يريد: بيت النسب، وبيت النبوة والرسالة، كبيت النسب. قال الفرزدق:

بيت زرارة محتب بفنائه ومجاشع وأبو الفوارس نهشل^(۲) لا يحتبي بفناء بيتك مثلهم أبداً إذا عُدً الفعال الأكمل

وقيل: البيت: بيت الحرام، وأهله هم المتقون على الإطلاق، لقوله: ﴿إِنَّ أَوْلِيآوُهُۥ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ الللَّلْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّ

⁽١) العلياء: رأس الجبل. المكان العالى.

⁽٢) الإحتباء: هو أن يجمع بين ظهره وساقيه بثوب ونحوه.

يخرجه ولم يسد بابه، وقد اتفقت الأمة بأجمعها على أن المراد بأهل البيت في الآية، أهل بيت نبينا ﷺ، ثم اختلفوا.

فقال عكرمة: أراد أزواج النبي، لأن أول الآية متوجه إليهن.

وقال أبو سعيد الخدري وأنس بن مالك وواثلة بن الأسقع وعائشة وأم سلمة: إن الآية مختصة برسول الله على وعلي وفاطمة والحسن والحسين النهي . ذكر أبو حمزة الثمالي في تفسيره: حدثني شهر بن حوشب عن أم سلمة، قالت: جاءت فاطمة الله النبي الله النبي تحمل حريرة لها، فقال ادعي زوجك وابنيك، فجاءت بهم فطعموا، ثم ألقى عليهم كساء له خببريا، فقال: «اللهم، هؤلاء أهل بيتي وعترتي فأذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيراً»، فقلت: يا رسول الله، وأنا معهم، قال: أنت إلى خير. وروى الثعلبي في تفسيره أيضاً بالإسناد عن أم سلمة أن النبي على كان في بيتها، فأتته فاطمة على ببرمة (١) فيها حريرة، فقال لها: ادعي زوجك وابنيك، فذكرت الحديث نحو ذلك، ثم قالت: فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّا يُرِيدُ الله الآية، قالت: فأخذ فضل الكساء فغشاهم به، ثم أخرج يده فألوى يده بها إلى السماء، ثم قال: «اللهم، هؤلاء أهل بيتي وحامتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، فأدخلت رأسي البيت، وقلت: وأنا معكم يا رسول الله، قال: إنك إلى خير، إنك إلى خير،

وبإسناده قال مجمع: دخلت مع أمي على عائشة، فسألتها أمي: أرأيت خروجك يوم الجمل؟ قالت: إنه كان قدراً من الله، فسألتها عن علي عليه فقالت: تسأليني عن أحب الناس كان إلى رسول الله عليه القد رأيت علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً عليه وجمع رسول الله عليه بثوب عليهم، ثم قال: «اللهم، هؤلاء أهل بيتي وحامتي، فأذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيراً»، قالت: فقلت: يا رسول الله، أنا من أهلك؟ قال: تنحي فإنك إلى خير.

وأخبرنا السيد أبو الحمد قال: حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكاني قال: حدثونا عن أبي بكر السبيعي قال: حدثنا أبو عروة الحراني قال: حدثنا ابن مصغي قال: حدثنا عبد الرحيم بن واقد عن أيوب بن سيار عن محمد بن المنكدر عن جابر قالت: نزلت هذه الآية على النبي عليه ، وليست في البيت إلا فاطمة والحسن والحسين المنه وعلي عليه في ألبيت أله فقال النبي فقال النبي فقال النبي فقال النبي فقال النبي اللهم هؤلاء أهلي.

⁽١) البرمة: القدر من الحجر.

والروايات في هذا كثيرة من طريق العامة والخاصة، لو قصدنا إلى إيرادها لطال الكتاب، وفيما أوردناه كفاية.

واستدلت الشيعة على اختصاص الآية بهؤلاء الخمسة على بأن قالوا: إن لفظة «إنما» محققة لما أثبت بعدها، نافية لما لم يثبت، فإن قول القائل: إنما لك عندي درهم، وإنما في الدار زيد، يقتضي أنه ليس عنده سوى الدرهم، وليس في الدار سوى زيد، وإذا تقرر هذا، فلا تخلو الإرادة في الآية أن تكون هي الإرادة المحضة، أو الإرادة التي يتبعها التطهير وإذهاب الرجس، ولا يجوز الوجه الأول، لأن الله تعالى قد أراد من كل مكلف هذه الإرادة المطلقة، فلا اختصاص لها بأهل البيت، دون سائر الخلق، ولأن هذا القول يقتضي المدح والتعظيم لهم بغير شك وشبهة، ولا مدح في الإرادة المجردة. فثبت الوجه الثاني، وفي ثبوته ثبوت عصمة المعنيين بالآية من جميع القبائح، وقد علمنا أن من عدا من ذكرناه من أهل البيت غير مقطوع على عصمته، فثبت أن الآية مختصة بهم لبطلان تعلقها بغيرهم.

ومتى قيل: إن صدر الآية وما بعدها في الأزواج، فالقول فيه: إنَّ هذا لا ينكره من عرف عادة الفصحاء في كلامهم، فإنهم يذهبون من خطاب إلى غيره، ويعودون إليه، والقرآن من ذلك مملوء، وكذلك كلام العرب وأشعارهم.

ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأزواج فقال: ﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتَلَىٰ فِي بِيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَتِ ٱللّهِ وَالْمَاهُ: واشكرن الله تعالى إذ صيركن في بيوت يتلى فيها القرآن والسنة، عن قتادة. وقيل: اذكرن أي: احفظن ذلك. وليكن منكن على بال أبدا، لتعملن بموجبه، وهذا حث لهن على حفظ القرآن والأخبار ومذاكرتهن بهما، والخطاب وإن اختص بهن فغيرهن يشاركهن فيه، لأن بناء الشريعة على القرآن والسنة ﴿إِنَّ اللّه كَانَ لَطِيفًا﴾ بأوليائه ﴿خَبِيرًا﴾ بجميع خلقه. وقيل: لطيفاً في تدبير خلقه، وإيصال المنافع إليهم، خبيراً بما يكون منهم، ومصالحهم ومفاسدهم، فيأمرهم بفعل ما فيه صلاحهم، واجتناب ما فيه فسادهم.

قال مقاتل بن حيان: لما رجعت أسماء بنت عميس من الحبشة، مع زوجها جعفر بن أبي طالب غليته ، دخلت على نساء رسول الله في فقالت: هل نزل فينا شيء من القرآن؟ قلن: لا، فأتت رسول الله في فقالت: يا رسول الله، إن النساء لفي خيبة وخسار، فقال في الله ومم ذلك؟ قالت: لأنهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال، فأنزل الله تعالى هذه الآية:

﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَةِ أَي: المخلصين الطاعة لله والمخلصات، من قوله: ﴿وَرَجُلا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ أي: خالصاً. وقيل معناه: إن الداخلين في الإسلام من الرجال والنساء. وقيل: يعني المستسلمين لأوامر الله والمنقادين له من الرجال والنساء ﴿وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَةِ ﴾ أي: والمصدقين بالتوحيد والمصدقات، والإسلام والإيمان واحد عند أكثر المفسرين، وإنما كرر لاختلاف الفظين. وقيل: إنهما مختلفان، فالإسلام الإقرار باللسان، والإيمان التصديق بالقلب، ويعضده قوله: ﴿وَالَّتِ ٱلْأَعْرَابُ مَامَنًا قُل لَمْ تُوْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْلَمْنا وقيل: الإسلام هو اسم الدين، والإيمان التصديق به. قال البلخي: فسر رسول الله عليه المسلم والمؤمن بقوله: «المسلم من

سلم المسلمون من لسانه ويده ؛ والمؤمن من أمن جاره بوائقه (١) وما آمن بي من بات شبعان وجاره طاو» (٢). ﴿ وَالْقَيْنِينَ وَالْقَاتِ ﴿ وَالْفَيْنِينِينَ وَالْقَيْنِينِينَ وَالْقَيْنِينَ وَالْفَيْنِينَ وَالْفَيْنِينَ وَالْقَيْنِينَ وَالْقَيْنِينَ وَالْفَيْنِينَ وَالْفَالِينَ وَالْفَيْنِينَ وَالْفَالِينَ وَالْفَالِينَ وَالْفَيْنِينَ وَالْفَالِينَ وَالْمُولِينَ وَلَالْمُولِينَ وَلَالْمُولِينَ وَلَالْمُولِينَ وَلِينَالِينَ وَلِينَالِينَ وَلِينَالْمُولِينَ وَلِينَالِينَا وَلَالْمُولِينَ وَلِينَالِينَ وَلِينَالِينَالِهِ وَلَاءَ الْمُولُولُونَ وَالْمُولِينَ وَلِينَالِكُولُونَ وَلِينَانِينَ وَلِينَانِينَ وَلِينَالِينَالِينَالِينَ وَلِينَالِيلِينَالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَالِينَالِيلَالِينَالِينَالِيلِ

وروى أبو سعيد الخدري عن النبي قط قال: "إذا أيقظ الرجل أهله من الليل فتوضآ وصليا، كُتبا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات». وقال مجاهد: لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيراً حتى يذكر الله قائماً وقاعداً ومضطجعاً. وروي عن أبي عبد الله علي أنه قال: من بات على تسبيح فاطمة على أن من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُۥ أَمَّرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ مِن أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلّذِى أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللّهُ مُبَّدِيهِ وَيَخْشَى النّاسَ وَاللّهُ أَخَوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي وَاللّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَاهُ فَلَمّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَلًا زَوَّجْنَكُهَا لِكَى لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي وَاللّهُ أَخَوْنَ اللّهُ لَكُونَ عَلَى النّبِي مِنْ حَرَجٍ فِيمَا أَوْضَى اللّهُ لَكُونَ عَلَى النّبِي مِنْ حَرَجٍ فِيمَا أَوْضَى اللّهُ لَكُم اللّهِ قَدَلًا مَقَدُولًا ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولًا ﴿ مَا كَانَ عَلَى النّبِي مِنْ حَرَجٍ فِيمَا وَضَى اللّهُ لَكُم اللّهِ فَذَلًا مَقَدُولًا ﴿ مَا لَكُونَ عَلَى النّبِي مِنْ حَرَجٍ فِيمَا وَسَالَكَ اللّهِ لَلّهُ لَكُم اللّهِ قَدَلًا مَقْدُولًا ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ حَسِيبًا ﴿ مَا كَانَ عَلَى النّبِي مِنْ حَرَجٍ فِيمَا وَسَالَكَ اللّهِ وَيَغْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلّا اللّهُ وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ حَسِيبًا ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدُ أَبّا أَحَدٍ مِن مِن حَرَجٍ فِيمَا وَسَالَكَ اللّهِ وَيَغْشَوْنَهُ وَلَا يَغْشُونَ أَحَدًا إِلّا اللّهُ وَكَانَ اللّهُ يَكُلُ شَىءٍ عَلِيمًا ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدُ أَبّا أَحَدٍ مِن وَكَالَ اللّهُ وَخَاتَمَ النّهِ وَخَاتَمَ النّهُ وَخَاتَمَ النّهُ وَخَاتَمَ النّهُ وَكَانَ اللّهُ وَكُلّ مَا كَانَ مُكَالًا اللّهُ وَخَاتَمَ النّهُ اللّهُ وَخَاتَمَ النّهُ وَكَانَ اللّهُ وَكُلّ مَا كَانَ مُعَمَّدُ أَبّا أَحْدِ مِن وَلَا اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَخَاتَمَ النّهُ وَخَاتَمَ النّهُ وَكَانَ اللّهُ وَكُلّ مَا مُؤْمِنَا فَيْ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَخَاتَمَ اللّهُ وَمَا اللّهُ وَكُولُولُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ

- القراءة: قرأ أهل الكوفة وهشام: ﴿أَن يَكُونَ ﴾ بالياء، والباقون: بالتاء. وقرأ عاصم
 وحده: ﴿وَخَاتَمَ ٱلنِّيتِ نُ ﴾ بفتح التاء، والباقون: بكسرها.
- الحجة: قال أبو علي: التذكير والتأنيث حسنان، وهذه الآية تدل على أن ﴿مَا﴾ في قوله: ﴿يَعْلَقُ مَا يَشَاءُ وَيَغْتَكَارُ مَا كَانَ لَمْمُ ٱلْخِيرَةُ ﴾ نفي، وليست بموصولة، ومن كسر التاء

⁽١) أي: غوائله وشروره، واحدها بائقة وهي الداهية.

⁽٢) طوى يطوي: بمعنى جاع، فهو طاو أي: خالي البطن، جائع.

من ﴿وَخَاتَمَ ﴾ فإنه ختمهم فهو خاتمهم، ومن فتح التاء فمعناه: آخر النبيين لا نبي بعده. قال الحسن: خاتم الذي ختم به. قال المبرد: خاتم فعل ماض على فاعل، وهو في معنى: ختم النبيين، ونصب النبيين على هذا الوجه بأنه مفعول به، وفي حرف عبد الله: ولكن نبياً وختم النبيين.

● اللغة: قال الزجاج: الخيرة: التخيير. وقال علي بن عيسى: الخيرة: إرادة اختيار الشيء على غيره. والوطر: الأرب والحاجة وقضاء الشهوة، قال:

وكيف ثوائي في المدينة بعدما قضى وطراً منها جميل بن معمر(١)

قال الخليل: الوطر: كل حاجة يكون لك فيها همة، فإذا بلغها البالغ قيل: قد قضى وطره إربه.

• الإعراب: ﴿ سُنَةَ اللهِ منصوب على المصدر، تقديره: سن الله له سنة. و ﴿ اللَّيْتِ مُبَلِّغُونَ ﴾ يجوز أن يكون رفعاً على المدح، تقديره: هم الذين يبلغون رسالات الله، ويجوز أن يكون نصباً على أعني الذين ﴿ وَلَكِنَ رَّسُولَ اللهِ ﴾ تقديره: ولكن كان رسول الله، وكان خاتم النبيين، ولو قرىء ﴿ رَّسُولَ اللهِ وَخَاتَمَ النَّبِيَّةَ فَ اللهِ وَخَاتَم النبيين، ولو قرىء ﴿ رَّسُولَ اللهِ وَخَاتَم النبين.

النبيين.

الحجة: نزلت في زينب بنت جحش الأسدية، وكانت بنت أميمة بنت عبد المطلب، عمة رسول الله على، فخطبها رسول الله على على مولاه زيد بن حارثة، ورأت أنه يخطبها على نفسه، فلما علمت أنه يخطبها على زيد أبت وأنكرت، وقالت: أنا ابنة عمتك فلم أكن لأفعل، وكذلك قال أخوها عبد الله بن جحش، فنزل ﴿وَمَا كَانَ لِمُوْمِنٍ وَلاَ مُوْمِنَةٍ ﴾ الآية يعني عبد الله بن جحش وأخته زينب، فلما نزلت الآية قالت: رضيت يا رسول الله، وجعلت أمرها بيد رسول الله على أوكذلك أخوها، فأنكحها رسول الله على زيداً، فدخل بها وساق إليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهماً مهراً، وخماراً، وملحفة، ودرعاً، وإزاراً، وخمسين مداً من طعام، وثلاثين صاعاً من تمر، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة.

وقيل: نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، وكانت وهبت نفسها للنبي على الله فقال: قد قبلت، وزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي وأخوها، وقالوا إنما أردنا رسول الله في الله فنزلت الآية، عن ابن زيد.

وذكر علي بن إبراهيم في تفسيره: أن رسول الله علي كان شديد الحب لزيد، وكان إذا

⁽١) ثوى ثواء بالمكان وفيه: أقام.

أبطأ عليه زيد أتى منزله فيسأل عنه، فأبطأ عليه يوماً، فأتى رسول الله عليه منزله، فإذا زينب جالسة وسط حجرتها تسحق طيباً بفهر لها^(۱)، قال: فدفع رسول الله عليه الباب، فلما نظر إليها قال: سبحان الله خالق النور، تبارك الله أحسن الخالقين، ورجع فجاء زيد وأخبرته زينب بما كان، فقال لها: لعلك وقعت في قلب رسول الله عليه، فهل لك أن أطلقك حتى يتزوجك رسول الله عليه، فقالت: أخشى أن تطلقني ولا يتزوجني، فجاء زيد إلى رسول الله عليه تمام القصة، فنزلت الآية: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنَّعُم اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْهِ الآية.

والمعنى: لما تقدم ذكر نساء النبي على الله وسحانه بذكر زيد وزوجته، فقال: ﴿وَمَا كُنَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى الله وَرَسُولُهُ وَالزماه وحكما به وَلَن يَكُونَ لَمُنُم الْحِيْرَةُ وَيَ الاختيار ﴿مِنْ أَمْرِهِمْ على اختيار الله تعالى، والمعنى: أن كل شيء أمر الله تعالى به، أو حكم به، فليس لأحد مخالفته، وترك ما أمر به إلى غيره ﴿وَمَن يَقْصِ اللّه وَرَسُولُهُ وفيما يختاران له ﴿فَقَدْ صَلَ صَلَلًا مُبِينًا ﴾ أي: ذهب عن الحق ذهاباً ظاهراً. ثم خاطب النبي على فقال: ﴿وَإِذْ تَتُولُ ﴾ أي: واذكر يا محمد حين تقول ﴿لِلّذِي أَنْعُم الله عَلَيه بالهداية إلى الإيمان ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيه بالعتق. وقيل: أنعم الله عليه بمحبة رسوله، وأنعم الرسول عليه بالتبني، عن السدي والثوري، وهو زيد بن حارثة ﴿أَمْيِكَ عَلَيكَ زَوْجَكَ ﴾ يعني الرسول وقال له: أمسكها ﴿وَاتِي اللّهَ في مفارقتها ومضارتها ﴿وَتُغْفِي فِي نَفْسِكَ مَا الله مُبْدِيهِ وَخَشَى النّاسَ وَاللّهُ أَحَقُ أَن تَغْشَلُهُ والذي أخفاه في نفسه هو أنه إن طلقها زيد تزوجها، وخشي وَتَحْشَى الناس أن يقولوا أمره بطلاقها ثم تزوجها.

وقيل: إن الذي أخفاه في نفسه، هو أن الله سبحانه أعلمه أنها ستكون من أزواجه، وأن زيداً سيطلقها، فلما جاء زيد وقال له: أريد أن أطلق زينب، قال له: أمسك عليك زوجك، فقال سبحانه لم قلت: أمسك عليك زوجك، وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك؟ روي ذلك عن علي بن الحسين عليه وهذا التأويل مطابق لتلاوة الآية، وذلك أنه سبحانه أعلم أنه يبدي ما أخفاه ولم يظهر غير التزويج، فقال: ﴿رَوَّحْنَكُهُا﴾ فلو كان الذي أضمره محبتها، أو إرادة طلاقها، لأظهر الله تعالى ذلك مع وعده بأنه يبديه، فدل ذلك على أنه إنما عوتب على قوله أمسيك وَقَرَعُنكُ مع علمه بأنها ستكون زوجته، وكتمانه ما أعلمه الله به حيث استحيا أن يقول لزيد: إن التي تحتك ستكون امرأتي.

قال البلخي: ويجوز أن يكون أيضاً على ما يقولونه: إن النبي استحسنها فتمنى أن يفارقها زيد فيتزوجها وكتم ذلك، لأن هذا التمني قد طبع عليه البشر. ولا حرج على أحد في أن يتمنى شيئاً استحسنه.

وقيل: إنه إنما أضمر أن يتزوجها إن طلقها زيد، من حيث إنها كانت ابنة عمته، فأراد

⁽١) الفهر: الحجر قدر ما يدق به الجوز، أو يملأ الكف.

ضمها إلى نفسه لئلا يصيبها ضيعة، كما يفعل الرجل بأقاربه، عن الجبائي قال: فأخبر الله سبحانه الناس بما كان يضمره من إيثار ضمها إلى نفسه، ليكون ظاهره مطابقاً لباطنه، ولهذا المعنى قال على لأصحابه يوم فتح مكة، وقد جاءه عثمان بعبد الله بن سعد بن أبي سرح يستأمنه منه، وكان في قبل ذلك قد أهدر دمه وأمر بقتله، فلما رأى عثمان استحيا من رده، وسكت طويلًا ليقتله بعض المؤمنين، ثم آمنه بعد تردد المسألة من عثمان، وقال: أما كان منكم رجل رشيد يقوم إلى هذا فيقتله؟ فقال له عباد بن بشر: يا رسول الله! إن عيني ما زالت في عينك انتظار أن تومىء إلي فأقتله، فقال: إن الأنبياء لا تكون لهم خائنة أعين، فلم يستحب الإشارة إلى قتل كافر وإن كان مباحاً.

وقيل: كان النبي على يريد أن يتزوج بها إذا فارقها، ولكنه عزم أن لا يتزوجها مخافة أن يطعنوا عليه، فأنزل الله هذه الآية، كيلا يمتنع عن فعل المباح خشية الناس، ولم يرد بقوله فوالله أَحَقُ أَن تَخْشَلُهُ خشية التقوى، لأنه على كان يتقي الله حق تقاته، ويخشاه فيما يجب أن يخشى فيه، ولكنه أراد خشية الاستحياء، لأن الحياء كان غالباً على شيمته الكريمة على أن يُوذِي النّبِيّ فيستتجيء مِنكُمٌ .

وقيل: إن زينب كانت شريفة، فزوجها رسول الله على من زيد مولاه، ولحقها بذلك بعض العار، فأراد على أن يزيدها شرفاً بأن يتزوجها، لأنه كان السبب في تزويجها من زيد، فعزم أن يتزوج بها إذا فارقها.

وقيل: إن العرب كانوا ينزلون الأدعياء منزلة الأبناء في الحكم، فأراد عليه أن يبطل ذلك بالكلية، وينسخ سنة الجاهلية، فكان يخفي في نفسه تزويجها لهذا الغرض، كيلا يقول الناس إنه تزوج بامرأة ابنه، ويقرفونه بما هو منزه عنه، ولهذا قال: ﴿أَمْسِكُ عَلَيْكُ زُوْجَكُ﴾، عن أبي مسلم. ويشهد لهذا التأويل قوله فيما بعد: ﴿فَلَمّا قَضَىٰ زَيْدٌ يِنّها وَطُرًا رَوّجَنكُها لِكَىٰ لَا يكُون عَلَى المُوّمِينِ حَرَجٌ فِي أَزْوَجٍ أَدْعِيَالِهِم إِنَا قَصُوا مِنْهُن وَطُرًا ﴾ ومعناه: فلما قضى زيد حاجته من نكاحها، فطلقها وانقضت عدتها، ولم يكن في قلبه ميل إليها، ولا وحشة من فراقها، فإن معنى القضاء هو الفراغ من الشيء على التمام ﴿رَوّجَنكُها﴾ أي: أذنًا لك في تزويجها، وإنما فعلنا ذلك توسعة على المؤمنين حتى لا يكون عليهم إثم في أن يتزوجوا أزواج أدعيائهم، الذين تبنوهم إذا قضى على المؤمنين حاجتهم وفارقوهم، فبين سبحانه أن الغرض في ذلك أن لا يجري المتبني في تحريم امرأته إذا طلقها على المتبني مجرى الابن من النسب، والرضاع، في تحريم امرأته إذا طلقها على المتبني مجرى الابن من النسب، والرضاع، في تحريم امرأته إذا طلقها على المتبني مجرى الابن من النسب، والرضاع، في تحريم امرأته إذا قلقها على الأب ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ أي: كائناً لا محالة، وفي الحديث: أن زينب كانت تفتخر على سائر نساء النبي، وتقول: زوجني الله من النبي، وأنتن إنما زوجكن أولياؤكن.

وروى ثابت عن أنس بن مالك قال: لما انقضت عدة زينب، قال رسول الله في لزيد: اذهب فاذكرها علي، قال زيد: فانطلقت فقلت: يا زينب! أبشري قد أرسلني رسول الله في يذكرك، ونزل القرآن، وجاء رسول الله في فدخل عليها بغير إذن، لقوله تعالى:

وفي رواية أخرى، قال زيد: فانطلقت، فإذا هي تخمر عجينها، فلما رأيتها عظمت في نفسي، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله في ذكرها، فوليتها ظهري وقلت: يا زينب، أبشري! إن رسول الله يخطبك، ففرحت بذلك، وقالت: ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي، فقامت إلى مسجدها، ونزل ﴿زَوَّحَنَكُها﴾ فتزوجها رسول الله في ودخل بها، وما أؤلم على امرأة من نسائه ما أؤلم عليها، ذبح شاة وأطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار.

وعن الشعبي قال: كانت زينب تقول للنبي على: إني لأدلُّ عليك بثلاث ما من نسائك امرأة تدلُّ بهن: جدي وجدك واحد، وإني أنكحنيك الله في السماء، وإن السفير لي جبرائيل عليه .

ثم قال سبحانه: ﴿مَّا كَانَ عَلَى ٱلنِّي مِنْ حَرَج فِيمَا فَرَضَ ٱللّهُ لَمِّ أَي أَي: ما كان على النبي من إثم وضيق، فيما أحل الله له من التزويج بامرأة الإبن المتبني. وقيل: فيما فرض وأوجب عليه من التزويج بها، ليبطل حكم الجاهلية في الأدعياء ﴿سُنّة ٱللّهِ في ٱلّذِينَ خَلَوّاً مِن قَبْلُ ﴾ أي: كسنة الله في الأنبياء الماضين، وطريقته وشريعته فيهم، في زوال الحرج عنهم، وعن أممهم بما أحل سبحانه لهم من ملاذهم. وقيل: في كثرة الأزواج، كما فعله داود وسليمان النها أن النكاح من سنة مائة امرأة، ولسليمان ثلاثمائة امرأة، وسبعمائة سرية. وقيل: أشار بالسنة إلى أن النكاح من سنة الأنبياء، كما قال: «النكاح من سنتي، فمن رغب عنه فقد رغب عن سنتي» ﴿وَيَّانَ أَمْرُ اللّهِ قَدَرًا عَلَى مقدار لا يكون فيه تفاوت من جهة الحكمة. وقيل: إن القدر المقدر، هو ما كان على مقدار ما تقدم، من غير زيادة ولا نقصان، وعليه قول الشاعر:

واعملم بمأن ذا المجملال قمد قمدر في الصحف الألى التي كان سطر

ثم وصف سبحانه الأنبياء الماضين وأثنى عليهم، فقال: ﴿ الَّذِينَ يُبَلِغُونَ رِسَلَتِ اللّهِ ﴾ أي: يؤدونها إلى من بعثوا إليهم ولا يكتمونها ﴿ وَيَغَثّرَوْنَهُ ﴾ أي: ويخافون الله مع ذلك، في ترك ما أوجبه عليهم ﴿ وَلَا يَخَشُونَ أَحَدًا إِلّا اللّهُ ﴾ ولا يخافون من سوى الله، فيما يتعق بالأداء والتبليغ، وفي هذا دلالة على أن الأنبياء لا يجوز عليهم التقية في تبليغ الرسالة. ومتى قيل: فكيف ما قال لنبينا عَلَيْ ﴿ وَتَغْثَى النّاسَ ﴾ ؟ فالقول: إنّه لم يكن ذلك فيما يتعلق بالتبليغ، وإنما خشي المقالة القبيحة فيه، والعاقل كما يتحرز عن المضار، يتحرز من إساءة الظنون به، والقول السيء فيه، ولا يتعلق شيء من ذلك بالتكليف ﴿ وَلَفَنَى إِللّهِ حَسِيبًا ﴾ أي: حافظاً لأعمال خلقه، ومحاسباً مجازياً عليها.

ولما تزوج زينب بنت جحش قال الناس: إن محمداً تزوج امرأة ابنه، فقال سبحانه: ﴿مَّا كُنَّدُ أَبّا أَحَدِ مِن رِّجَالِكُمْ الذين لم يلدهم، وفي هذا بيان أنه ليس بأب لزيد، فتحرم عليه زوجته، فإن تحريم زوجة الابن معلق بثبوت النسب، فمن لا نسب له لا حرمة لامرأته، ولهذا أشار إليهم فقال: ﴿مِّن رِّجَالِكُمْ وقد ولد له عَنْ أُولاد ذكور: إبراهيم والقاسم والطيب

والمطهر، فكان أباهم، وقد صعّ أنه قال للحسن: "إن ابني هذا سيد"، وقال أيضاً للحسن والحسين: "ابناي هذان إمامان قاما أو قعدا"، وقال عنه: "إن كل بني بنت ينتسبون إلى أبيهم، إلا أولاد فاطمة فإني أنا أبوهم". وقيل: أراد بقوله: ﴿ رَبَالِكُمْ البالغين من رجال ذلك الوقت، ولم يكن أحد من أبنائه رجلًا في ذلك الوقت ﴿ وَلَكِن رَسُولُ اللهِ اللهُ الله

قىولىه تىعالىيى؛ ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ اَذَكُرُواْ اللّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۞ وَسَيِّحُوهُ بَكُرُهُ وَأَصِيلًا ۞ هُو الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَتَهِكُنْهُ لِيُخْرِيكُمُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِّ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۞ تَعِيَّنُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَمٌ وَأَعَدَّ لَمُهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۞ يَتَأَيُّهَا النَّيِيُّ إِنَّا أَرْسَلَنَكَ شَنْهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَـذِيرًا ۞ وَدَاعِيًا إِلَى اللّهِ بِإِذْنِهِ، وَسِرَاجًا مُنِيرًا ۞ وَيَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللّهِ فَضَلًا كَبِيرًا ۞ وَلا نُطِعِ الْكَنْفِرِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَدَعْ أَذَنْهُمْ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللّهِ وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ۞ .

• المعنى: ثم خاطب سبحانه المؤمنين، فقال: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَذَكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَيْرًا ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَذَكُرُوا اللّه ذِكْر الله عن الليل أن يكابده، وجبن عن العدو أن يجاهده، وبخل بالمال أن ينفقه، فليكثر ذكر الله عز وجل"، ثم اختلف في معنى الذكر الكثير.

فقيل: هو ألا ينساه أبداً، عن مجاهد. وقيل: هو أن يذكره سبحانه بصفاته العلى وأسمائه الحسنى، وينزهه عما لا يليق به. وقيل: هو أن يقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر على كل حال، عن مقاتل. وقد ورد عن أثمتنا عليه أنهم قالوا: من قالها ثلاثين مرة فقد ذكر الله ذكراً كثيراً. وعن زرارة وحمران ابني أعين عن أبي عبد الله عليه قال: من سبح

تسبيح فاطمة الزهراء عَلِيْكُ فقد ذكر الله ذكراً كثيراً. وروى الواحدي بإسناده عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال: جاء جبرائيل عَلَيْ إلى النبي عَلَيْ ، فقال: يا محمد! قل: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله عدد ما علم، وزنة ما علم، وملء ما علم»، فإن من قالها كتب الله له بها ست خصال: كتب من الذاكرين الله كثيراً، وكان أفضل من ذكره بالليل والنهار، وكان له غرساً في الجنة، وتحات (١) عنه خطاياه كما تحات ورق الشجرة اليابسة، وينظر الله إليه، ومن نظر الله إليه لم يعذّبه.

﴿ وَسَيِّحُوهُ أَكُرُو كُو أَصِيلًا ﴾ أي: ونزهوه سبحانه عن جميع ما لا يليق به، بالغداة والعشي، والأصيل: العشي. وقيل: يعني به صلاة الصبح، وصلاة العصر، عن قتادة. وصلاة الصبح، وصلاة العشاء الآخرة، خصهما بالذكر لأن لهما مزية على غيرهما، من حيث أن ملائكة الليل والنهار يجتمعون فيهما. وقال الكلبي: أما بكرة فصلاة الفجر، وأما أصيلًا فصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة، وسمى الصلاة تسبيحاً، لما فيها من التسبيح والتنزيه.

﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمُ وَمُلَتَهِكُنُمُ ﴾ الصلاة من الله تعالى المغفرة والرحمة، عن سعيد بن جبير والحسن. وقيل: الثناء، عن أبي العالية. وقيل: هي الكرامة، عن سفيان. وأما صلاة الملائكة فهي دعاؤهم، عن ابن عباس وأبي العالية. وقيل: طلبهم إنزال الرحمة من الله تعالى ﴿ لِيُخْرِمُكُمُ مِنَ الظُّلُمُتِ إِلَى ٱلنُّورِ ﴾ أي: من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته، فشبه الجهل بالظلمات، وشبه المعرفة بالنور، لأن هذا يقود إلى الجنة، وذلك يقود إلى النار. وقيل: من الضلالة إلى الهدى، بألطافه وهدايته. وقيل: من ظلمات النار، إلى نور الجنة ﴿ وَكَانَ اللهُ مِنِي المُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ خص المؤمنين بالرحمة دون غيرهم، لأنه سبحانه جعل الإيمان بمنزلة العلة في إيجاب الرحمة والنعمة العظيمة التي هي الثواب ﴿ غَيِّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَمٌ ﴾ أي: يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله، بأن يقولوا: السلامة لكم من جميع الآفات، ولقاء الله سبحانه معناه لقاء ثوابه، كما سبق القول فيه. وروي عن البراء بن عازب أنه قال: يوم يلقون ملك الموت، لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه، فعلى هذا يكون المعنى: تحية المؤمنين من ملك الموت يوم يلقونه، أن يسلم عليهم، وملك الموت مذكور في الملائكة ﴿ وَأَعَدَّ لَمُمْ أَجُرًا كُومُا ﴾ أي: ثواباً بيلة.

ثم خاطب نبيه على فقال: ﴿ يَكَأَيُّما النَّيِّ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِدًا ﴾ على أمتك فيما يفعلونه، من طاعة أو معصية، وإيمان أو كفر لتشهد لهم وعليهم يوم القيامة، ونجازيهم بحسبه ﴿ وَمُبَشِّرُ ﴾ أي: ومبشراً لمن أطاعني وأطاعك بالجنة ﴿ وَنَـ نِيرًا ﴾ لمن عصاني وعصاك بالنار ﴿ وَدَاعِيًا ﴾ أي: وبعثناك داعياً إلى الله، والإقرار بوحدانيته، وامتثال أوامره ونواهيه ﴿ بِإِذَنِدِ ﴾ أي: بعلمه وأمره ﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ يهتدى بك في الدين، كما يهتدى بالسراج، والمنير الذي يصدر النور من جهته، إما بفعله، وإما لأنه سبب له، فالقمر منير، والسراج منير بهذا المعنى، والله منير

⁽١) تحات الورق من الشجر: تناثر وتساقط.

السموات والأرض. وقيل: عني بالسراج المنير القرآن. والتقدير: وبعثناك ذا سراج منير، فحدف المضاف، عن الزجاج ﴿وَيَشِرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَمْمُ مِّنَ اللَّهِ فَضَلًا كَبِيرًا ﴾ زيادة على ما يستحقونه من الثواب ﴿وَلَا تُولِع الْكَفِينَ وَالْمُنْفِقِينَ ﴾ هو مفسر في أول السورة ﴿وَدَعْ أَذَلَهُم ﴾ أي: وأعرض عن أذاهم، فإني سأكفيك أمرهم إذا توكلت عليّ وعملت بطاعتي، فإن جميعهم في سلطاني بمنزلة ما هو في قبضة عبدي. وقيل معناه: كف عن أذاهم وقتالهم، وذلك قبل أن يؤمر بالقتال، عن الكلبي ﴿وَتُوكِلُ عَلَى الله الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ يؤمر بالقتال، عن الكلبي ﴿وَتُوكُلُ عَلَى الله الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ وَيُكِلُّ اللهِ الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ وَيُكِلُّ عَلَى الله الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ وَيُكِلُّ عَلَى الله الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ الله ينصرك عليهم ﴿وَكَفَى بِاللهِ الله ين كافياً ومتكفلًا بما يسند إليه.

● النظم: إنما اتصلت الآية بما تقدمها من قوله: ﴿ وَلَكِنَ رَسُولَ اللّهِ ﴾ فإنه منَّ عليهم به ، ثم أمرهم بأن يشكروه على ذلك. وقوله: ﴿ هُو اللّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ يتصل بما قبله من الأمر بالذكر. والتقدير: أن الله عز اسمه مع غناه عنكم يذكركم ، فأنتم أولى بأن تذكروه وتقبلوا عليه مع احتياجكم إليه. وقيل: إنه سبحانه عدد نعمه على المؤمنين ، وعدد من جملتها صلاته عليهم ، ثم بين إرساله النبي إليهم مع جلالة قدره وعلو أمره .

 \bullet

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَ مِن عَلَيْهِ الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَ مِن عَلَيْهِ مِن عِلَيْهِ تَعْلَدُونَهَ أَ فَمَيْعُوهُنَ وَسَرِّحُوهُنَ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿ يَمَا يَكُمْ عَلَيْكُ مِمَّا أَفَاءَ يَسِنُكُ مِمَّا أَفَاءَ يَعِينُكُ مِمَّا أَفَاءَ يَعَينُكُ مِمَّا أَفَاءَ عَلَيْكُ وَبَنَاتِ عَبِّكَ وَبَنَاتِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَلَيْكَ الَّتِي هَاجُونَ مَعَكَ اللَّهُ عَلَيْكُ وَبَنَاتِ عَبِكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكُ وَبَنَاتِ خَلَيْكَ الَّتِي هَاجُونَ مَعَكَ وَبَنَاتِ عَبِكَ وَبَنَاتِ عَبِكَ وَبَنَاتِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَلَيْكَ النِّي وَبَنَاتِ خَلَيْكَ النِي اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَلِكُ وَبَنَاتِ خَلَيْكَ النَّي هَاجُونَ مَعَكَ وَامَاتُ مَلِكَ اللَّهِ عَلَيْكُ مَنَاتٍ خَلَيْكَ النِّي عَلَيْكَ مِن دُونِ وَامَلَقُ أَنْ يَسْتَنَكُمُ الْحَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكُ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينُ قَدْ عَلِيْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزُوجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنَهُمْ لِكَيْلًا الْمُؤْمِنِينُ قَدْ عَلِيْنَ مَنَ اللّهُ عَفُولًا رَّحِيمًا فَيَ اللّهُ عَقُولًا رَحِيمًا وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنْهُمْ لِكَيْلًا لِكُونَ عَلَيْكَ حَرَبُ وَكَاكَ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنْهُمْ لِكَيْلًا لِكُونَ عَلَيْكَ حَرَبُ وَكَاكَ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا وَلَاكَ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا وَلَاكَ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا اللّهُ عَلَيْكَ حَرَبُ وَكُلِكُ مِن اللّهُ عَلَولُ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا اللّهُ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلْكُولُكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلْكَ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَولُكُ وَلِي اللّهُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكُ مِنْ مَلْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ مَلِكُ اللّهُ عَلَيْكُ لَكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ فَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلْكُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ الللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ مُ

- القراءة: في الشواذ قراءة أبي بن كعب والحسن والثقفي: و﴿أن وهبت﴾ بفتح الألف.
- الحجة: قال ابن جني تقديره: لأن وهبت نفسها، أي: إنها تحل له من أجل أن وهبت نفسها له، وليس يعني بذلك امرأة بعينها قد كانت وهبت نفسها له، وإنما محصوله أنه إن وهبت امرأة نفسها للنبي حلت له من أجل هبتها إياه. فالحل إنما هو مسبب عن الهبة متى كانت، ويؤكد ذلك القراءة بالكسر فصح به الشرط.
- الإعراب: العامل في الظرف من قوله: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ ﴾ ما يتعلق به ﴿لَكُمْ ﴾ والتقدير:
 إذا نكحتم المؤمنات، ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن، لم يثبت لكم عليهن عدة ﴿مِمَّا أَفَاءَ اللّهُ عَلَيْك ﴾ الجار والمجرور في موضع نصب على الحال من الضمير المحذوف في قوله: ﴿وَمَا مَلكَتْ يَمِينُك ﴾ أي: ما ملكته. ﴿إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنِّيِّ ﴾ جزاء الشرط محذوف، تقديره: إن مَلكَتْ يَمِينُك ﴾ أي: ما ملكته. ﴿إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنِّيِّ ﴾ جزاء الشرط محذوف، تقديره: إن

وهبت نفسها للنبي أحللناها له، وجزاء الشرط الذي هو ﴿إِنَّ أَرَادُ النِّي أَن يَسْتَنكِمُهَا﴾ الشرط والجزاء المتقدم، تقديره: إن أراد النبي أن يستنكحها، إن وهبت نفسها له أحللناها له، و ﴿أَن يَسْتَنكِمُهَا﴾ نصب على الحال، والهاء فيه للمبالغة.

ثم خاطب النبي على فقال: ﴿ يَتَأَيُّهَا النِّي الْ الْكَالَةِ النَّيْ الْكَالَةِ اللهِ الْمَاء ﴿ مِمَّا أَفَاةَ اللهُ عَلَيْك ﴾ من الغنائم والأنفال، فكانت من وأحللنا لك ما ملكت يمينك من الإماء ﴿ مِمَّا أَفَاةَ اللهُ عَلَيْك ﴾ من الغنائم والأنفال، فكانت من الغنائم مارية القبطية أم ابنه إبراهيم، ومن الأنفال صفية وجويرية أعتقهما وتزوجهما ﴿ وَبَنَاتِ عَلَيْك ﴾ أي: وأحللنا لك بنات عمك ﴿ وَبَنَاتِ عَنْتِك ﴾ يعني نساء قريش ﴿ وَبَنَاتِ خَالِك وَبَنَاتِ عَلَيْك ﴾ إلى المدينة، وهذا إنما كان قبل تحليل غير خليل غير المهاجرات، ثم نسخ شرط الهجرة في التحليل ﴿ وَاَمْلَة مُونِك اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّه ومنا الله وأَمْلَة أَنْ مُونِكُ اللّهِ اللّه على المؤمنة إن وهبت نفسها منك بغير صداق، وغير المؤمنة إن وهبت نفسها منك بغير صداق، وغير المؤمنة إن وهبت نفسها منك لا تحل لك ﴿ إِنْ أَرَادَ النّبِي اللّهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلْد ذلك لا تحل لك ﴿ إِنْ أَرَادُ النّبِي أَلْ يَسْتَنِكُمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْلُهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اله

واختلف في أنه هل كانت عند النبي المنه المرأة وهبت نفسها له أم لا؟ فقيل: إنه لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها له، عن ابن عباس ومجاهد. وقيل: بل كانت عنده ميمونة بنت الحارث بلا مهر قد وهبت نفسها للنبي في رواية أخرى، عن ابن عباس وقتادة. وقيل: هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار، عن الشعبي. وقيل: هي امرأة من بني أسد يقال لها: أم

ilîn w

شريك بنت جابر، عن علي بن الحسين عليه والضحاك ومقاتل. وقيل: هي خولة بنت حكيم، عن عروة بن الزبير. وقيل: إنها لما وهبت نفسها للنبي على قالت عائشة: ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلا مهر؟ فنزلت الآية. فقالت عائشة ما أرى الله تعالى إلا يسارع في هواك، فقال رسول الله على: "وإنك إن أطعت الله سارع في هواك، فقد عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ في أَزْوَجِهِمْ معناه: قد علمنا ما أخذنا على المؤمنين في أزواجهم من المهر، والحصر بعدد محصور، ووضعناه عنك تخفيفاً عنك ﴿وَمَا مَلَكَتُ أَيْمَنُهُمْ أي: وما أخذنا عليهم في ملك اليمين، ألا يقع لهم الملك إلا بوجوه معلومة، من الشراء، والهبة، والإرث، والسبي، وأبحنا لك غير يقع لهم الذي تصطفيه لنفسك من السبي، وإنما خصصناك على علم منا بالمصلحة فيه من غير محاباة ولا جزاف. ﴿لِكُيلًا يَكُونَ عَلَيك حَرَجٌ اي: ليرتفع عنك الحرج، وهو الضيق والإثم. ﴿وَكَانَ اللهُ عَنُورًا ﴾ لذنوب عباده ﴿رَحِيًا ﴾ بهم أو رحيماً بك في رفع الحرج عنك.

قوله تعالى: ﴿ لَمُ اللّهُ عَلَيْكَ فَالِكَ أَدْنَى أَن نَشَاءُ مِنهُنَ وَتُوْنِ إِلَيْكَ مَن نَشَاءٌ وَمَنْ اللّهُ عَلَيْكَ مَنَا اللّهُ عَلَيْكَ وَكُلّ اللّهُ عَلَيْكَ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْكَ وَكَانَ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى كُلّ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ وَكَانَ فَوْذِى اللّهِ وَلاَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ وَلَا اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللللّهُ

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر إلا الأعشى وعباس وأهل المدينة: ﴿تُرْبِي﴾ بغير همز، والباقون بالهمز. وقرأ أبو عمرو ويعقوب: ﴿لا تحل﴾ بالتاء، والباقون بالياء. وسهل أبو حاتم يجيز فيهما.
- الحجة: قال أبو علي: جاء في هذا الحرف الهمز وغيره، وكذلك: أرجئه وأرجه،

فالقراءة بكل واحد من الأمرين حسنة. والتاء والياء في ﴿لا تحل﴾ حسنان، لأن النساء تأنيثه غير حقيقى، إنما هو تأنيث الجمع، فالتأنيث حسن، والتذكير كذلك.

● اللغة: الإرجاء: هو التأخير، ويكون من تبعيد وقت الشيء عن وقت غيره، ومنه الإرجاء في فساق أهل الصلاة، وهو تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى. والإيواء: ضم القادر غيره من الأحياء، الذين هم من جنس ما يعقل إلى ناحيته. يقال: آويت الإنسان، آويه إيواء، وأوى هو يأوي أوياً: إذا انضم إلى مأواه. ويقال: أنى الطعام يأني إنّى مقصوراً، إذا بلغ حالة النضج وأدرك وقته، وإذا فتح مد فقيل: أناءً، قال الحطيئة:

وآنسيت السعسساء إلى سنه يسلّم أو السَّسعسرى فسطسال بسي الأنساء^(١) والاستثناس: ضد الاستيحاش، والأنس ضد الوحشة.

- الإعراب: ﴿ ذَالِكَ أَذَنَ أَن تَقَرَّ ﴾ تقديره: من أن تقر، أو إلى أن تقر أعينهن ﴿ كُلُهُنَّ ﴾ تأكيد للضمير، وهو النون في ﴿ وَيَرْضَيْكَ ﴾ ولو نصب، جاز على تأكيد قوله: هُنَّ في ﴿ اَلْيَتَهُنَّ ﴾ . ﴿ غَيْرَ نَظِرِينَ ﴾ منصوب على الحال ﴿ وَلَا مُسْتَقْنِدِينَ ﴾ معطوف عليه، فهو حال معطوف على حال قبله، وتقديره: لا تدخلوا مستأنسين لحديث.
- الحجة: نزلت الآية الأولى حين غار بعض أمهات المؤمنين على النبي المؤمنين على النبي العضهن زيادة النفقة، فهجرهن شهراً، حتى نزلت آية التخيير، فأمره الله تعالى أن يخيرهن بين الدنيا والآخرة، وأن يخلي سبيل من اختار الدنيا، ويمسك من اختار الله ورسوله، على أنهن أمهات المؤمنين ولا ينكحن أبداً، وعلى أنه يؤوي من يشاء منهن، ويرجي من يشاء منهن، ويرضين به، قسم لهن أو لم يقسم، أو قسم لبعضهن ولم يقسم لبعضهن، أو فضل بعضهن على بعض في النفقة والقسمة والعشرة، أو سوى بينهن، والأمر في ذلك إليه، يفعل ما يشاء وهذه من خصائصه والقسمة والعشرة، أو سوى بينهن، والأمر في ذلك إليه، يفعل ما يساء وهذه من خصائصه المؤلفة منهن أراد طلاقها، وهي سودة بنت زمعة، فرضيت بترك القسم، وجعلت يومها لعائشة، عن ابن زيد وغيره.

وقيل: لما نزلت آية التخيير أشفقن أن يطلقن، فقلن: يا نبي الله! اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت، ودعنا على حالنا، فنزلت الآية، وكان ممن أرجى منهن سودة، وصفية، وجويرية، وميمونة، وأم حبيبة، فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء.

وكان ممن آوى إليه عائشة، وحفصة، وأم سلمة، وزينب، وكان يقسم بينهن على السواء، لا يفضل بعضهم على بعض، عن ابن رزين.

৾ ৻৻৴৴৻৴৴৴৺৽ৢড়ড়ৢ৽ৼ৽ড়ড়ঀৣ৴৴৻ঀ৾৻ড়ৼ৽ড়ৼড়ৼ৽৻৽৽ড়ৼ৽৻৾৽৽ড়ড়ড়৻ড়ড়ড়ড়ড়ড়ড়ড়ৼ৽৻ৼ৻ৼঢ়ড়ঢ়৸৽ঢ়৻৽ৼ৴৽৻৽৻৻৵৴৴৻৽৽৻৽৽৽ড়ড়ঢ়৽৽

^{🥇 (}١) آنيت الشيء: أخرته.

⁽٢) الحيس: تمر يخلط بسمن وأقط، فيعجن، ويدلك شديداً، حتى يمتزج، ثم يندر نواه. والتور: إناء صغير.

حجارة، فأمرني رسول الله على أن أدعو أصحابه إلى الطعام، فدعوتهم فجعل القوم يجيئون، ويأكلون ويخرجون، ثلم يجيء القوم فيأكلون ويخرجون، قلت: يا نبي الله! قد دعوت حتى ما أجد أحداً أدعوه، فقال: ارفعوا طعامكم، فرفعوا طعامهم، وخرج القوم وبقي ثلاثة نفر يتحدثون في البيت، فأطالوا المكث، فقام على وقمت معه لكي يخرجوا، فمشى حتى بلغ حجرة عائشة، ثم ظن أنهم قد خرجوا، فرجع ورجعت معه، فإذا هم جلوس مكانهم، فنزلت الآية.

وروي مثل ذلك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: وكان رسول الله عليه يريد أن يخلو له المنزل، لأنه كان حديث عهد بعرس، وكان محباً لزينب، وكان يكره أذى المؤمنين.

وقيل: كان رسول الله ﷺ يطعم ومعه بعض أصحابه، فأصابت يد رجل منهم يد عائشة، وكانت معهم، فكره ﷺ ذلك، فنزلت آية الحجاب، عن مجاهد.

ونزل قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤَذُواْ رَسُولَ اللهِ ﴾ إلى آخر الآية، في رجل من الصحابة قال: لئن قبض رسول الله الله الأنكحنَّ عائشة بنت أبي بكر، عن ابن عباس. قال مقاتل: وهو طلحة بن عبيد الله. وقيل: إن رجلين قالا: أينكح محمد نساءنا ولا ننكح نساءه؟ والله لئن مات لنكحنا نساءه! وكان أحدهما يريد عائشة، والآخر يريد أم سلمة، عن أبي حمزة الثمالي.

المعنى: ثم خاطب سبحانه نبيه عليه يخيره في نسائه، فقال: ﴿ رُبِّي مَن نَشَاءُ مِنْهُنَ وَتُوْتِى إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ مِنهُنَا وَ اللَّهِ عَن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَن تَشَاء منهن، وتضم إليك من تشاء منهن، واختلف في معناه على أقوال:

أحدها: إنَّ المراد تقدم من تشاء من نسائك في الإيواء إليك، وهو الدعاء إلى الفراش، وتؤخر من تشاء في ذلك، وتدخل من تشاء منهن في القسم، ولا تدخل من تشاء، عن قتادة قال: وكان رسول الله ﷺ يقسم بين أزواجه، وأباح الله له ترك ذلك.

وثانيها: إنَّ المراد: تعزل من تشاء منهن بغير طلاق، وترد إليك من تشاء منهن بعد عزلك إياها، بلا تجديد عقد، عن مجاهد والجبائي وأبي مسلم.

وثالثها: أن المراد تطلق من تشاء منهن، وتمسك من تشاء، عن ابن عباس.

ورابعها: أن المراد تترك نكاح من تشاء من نساء أمتك، وتنكح منهن من تشاء، عن الحسن قال: وكان عليها أو يتركها. وكان عليها أو يتركها.

وخامسها: تقبل من تشاء من المؤمنات اللائي يهبن أنفسهن لك فتؤويها إليك، وتترك من تشاء منهن، فلا تقبلها، عن زيد بن أسلم والطبري. قال أبو جعفر وأبو عبد الله ﷺ: من أرجى لم ينكح، ومن أوى فقد نكح.

﴿ وَمَنِ ٱبْنَعَيْتَ مِمَّنَ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ أي: إن أردت أن تـؤوي إلـيـك امـرأة مـمـن عزلتهن عن ذلك، وتضمها إليك فلا سبيل عليك بلوم، ولا عتب، ولا إثم عليك في ابتغائها، أباح الله سبحانه له ترك القسم في النساء، حتى يؤخر من يشاء عن وقت نوبتها، ويطأ من يشاء

في غير وقت نوبتها، وله أن يعزل من يشاء، وله أن يرد المعزولة إن شاء، فضله الله تعالى بذلك على جميع الخلق.

وْذَلِكَ أَدْنَ أَن تَقَرَّ أَعِنْهُمْ وَلا يَعْزَكَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا ءَالْيَتَهُنَّ حَلُهُمَّ معناه: أنهن إذا علمن أن له ردهن إلى فراشه بعدما اعتزلهن، قرَّت أعينهن ولم يحزن، ويرضين بما يفعله النبي على من التسوية والتفضيل، لأنهن يعلمن أنهن لم يطلقن، عن ابن عباس ومجاهد. وقيل معناه: ذلك أطيب لنفوسهن وأقل لحزنهن، إذا علمن أن لك الرخصة بذلك من الله تعالى، ويرضين بما يفعله النبي على من التسوية والتفضيل، عن قتادة. وقرة العين: عبارة عن السرور. وقيل: ذلك المعرفة منهن بأنك إذا عزلت واحدة كان لك أن تؤويها بعد ذلك أدنى بسرورهن، وقرة أعينهن، عن الجبائي. وقيل معناه: نزول الرخصة من الله تعالى أقر لأعينهن، وأدنى إلى رضاهن بذلك، ليعلمهن بما لهن في ذلك من الثواب في طاعة الله تعالى، ولو كان ذلك من قبلك لحزن وحملن ذلك على ميلك إلى بعضهن ﴿وَاللهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمُ مَن الرضا والسخط، والميل إلى بعض النساء دون بعض ﴿وَاكَ اللهُ عَلِيمًا ومصالح عباده ﴿ عَلِيمًا في المعقوبة.

﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ ٱلنِّسَآةُ مِنْ بَعْدُ ﴾ أي: من بعد النساء اللواتي أحللناها لك في قوله: ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَجَكَ ٱلَّذِيّ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَ﴾ الآية. وهن ستة أجناس: النساء اللاتي آتاهن أجورهن، أي: أعطاهن مهورهن، وبنات عمه، وبنات عماته، وبنات خاله، وبنات خالاته اللاتي هاجرن معه، ومن وهبت نفسها له، يجمع ما شاء من العدد، ولا يحل له غيرهن من النساء، عن أبى بن كعب وعكرمة والضحاك. وقيل: يريد المحرمات في سورة النساء، عن أبي عبد الله عليتها. وقيل معناه: لا تحل لك اليهوديات، ولا النصرانيات ﴿وَلَا أَن تَبَدَّلُ بَهِنَّ﴾ ولا أن تبدل الكتابيات بالمسلمات، لأنه لا ينبغي أن يكن أمهات المؤمنين ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَّتْ يَمِينُكُ ﴾ من الكتابيات، فأحل له أن يتسراهن، عن مجاهد وسعيد بن جبير. وقيل معناه: لا يحل لك النساء من بعد نسائك اللاتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله، وهنَّ التسع، صرت مقصوراً عليهن، وممنوعاً من غيرهن، ومن أن تستبدل بهن غيرهن ﴿ وَلَوْ أَعْجَبُكَ حُسَّنُهُنَّ ﴾ أي: وقع في قلبك حسنهن، مكافأة لهن على اختيارهن الله ورسوله، عن الحسن والشعبي. وقيل: إن التي أعجبه حسنها أسماء بنت عميس، بعد فصل جعفر بن أبي طالب عنها. وقيل: إنه منع من طلاق من اختارته من نسائه، كما أمر بطلاق من لم تختره. فأما تحريم النكاح عليه فلا، عن الضحاك. وقيل أيضاً: إن هذه الآية منسوخة وأبيح له بعدها تزويج ما شاء، فروي عن عائشة أنها قالت: ما فارق رسول الله عَنْهُ الدنيا حتى حلل له ما أراد من النساء. وقوله: ﴿ وَلَا أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِن أَزْوَجِ﴾ فقيل أيضاً في معناه: أن العرب كانت تتبادل بأزواجهم، فيعطي أحدهم زوجته رجلًا، فيأخذ بها زوجة منه بدلًا عنها، فنهى عن ذلك. وقيل في قوله: ﴿وَلَوْ أَعْجَبُكَ حُسَّنُهُنَّ﴾ يعني إن أعجبك حسن ما حرم عليك من جملتهن ولم يحللن لك، وهو المروي عن أبي عبد الله ﴿إِلَّا مَا مُلَكَّتْ يَبِينُكُ ﴾ من الكتابيات. فأحلُّ له أنْ يتسراهنَّ، عن مجاهد، وسعيد بن جبير. وقيل: معناه لا يحلُّ لك النساء من بعد نسائك اللآتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله، وهنَّ التسع. صرت مقصورًا عليهن، وممنوعًا من غيرهنّ، ومن أَنْ تستبدل بهن غيرهن. ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّي شَيْءٍ رَّقِيبًا﴾ أي: عالماً حافظاً، عن الحسن وقتادة.

﴿ يَتَأَيّّا الَّذِي ءَ امَنُواْ لا نَدْخُلُواْ بَيُوتَ النّبِي إِلّا أَن يُوْذَك لَكُمْ إِلَى طَمَامٍ غَيْر نَظِرِينَ إِنَهُ ﴾ نهاهم سبحانه عن دخول دار النبي عَنْ بغير إذن، وهو قوله: ﴿ إِلّا أَن يُوْذَك لَكُمْ ﴾ أي: في الدخول، يعني: إلا أن يدعوكم إلى طعام فادخلوا غير ناظرين إناه، أي: غير منتظرين إدراك الطعام في منزله. والمعنى: لا تدخلوها بغير إذن. وقيل: نضج الطعام، انتظاراً لنضجه، فيطول لبثكم ومقامكم ﴿ وَلَكِنَ إِذَا دُعِيمٌ فَاذَخُلُواْ فَإِذَا طَعِمتُهُ فَانَشِرُوا ﴾ أي: فإذا أكلتم الطعام فتفرقوا واخرجوا ﴿ وَلا شَنَقِسِينَ لِحَدِيمٍ ﴾ أي: ولا تدخلوا فتقعدوا بعد الأكل متحدثين، يحدث بعضكم بعضاً ليؤنسه، ثم بين المعنى في ذلك فقال: ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُوْذِي النّبِي فَيَسَتَعِي، مِنكُمْ ﴾ أي: المنزل ﴿ وَاللّهُ لا يَسْتَعِي، مِن الْحَيَّ ﴾ أي: لا يترك إبانة الحق، فيأمركم بتعظيم رسوله، وترك دخول المنزل ﴿ وَاللّهُ لا يَسْتَعِي، مِن الْحَيَّ ﴾ أي: لا يترك إبانة الحق، فيأمركم بتعظيم رسوله، وترك دخول المنزل ﴿ وَاللّهُ لا يَسْتَعِي، مِن الْحَيَّ ﴾ أي: لا يترك إبانة الحق، فيأمركم بتعظيم رسوله، وترك دخول سبحانه لم يحتملهم، فقال: ﴿ وَإِذَا طَعِمتُهُ فَانَشِرُوا ﴾ وقال بعض العلماء: هذا أدب أدب الله به الثقلاء.

وَإِذَا سَأَلْتُوهُنَ مَتَكَا فَسَكُوهُنَ مِن وَرَاءِ هِابٍ يعني فإذا سألتم أزواج النبي على شيئا تحتاجون إليه فاسألوهن من وراء الستر. قال مقاتل: أمر الله المؤمنين ألا يكلموا نساء النبي على إلا من وراء حجاب. وروى مجاهد عن عائشة قالت: كنت آكل مع النبي كيك كيساً في قعب (۱) ، فمر بنا عمر ، فدعاه فأكل ، فأصابت أصبعه إصبعي ، فقال: حس (۱) ، لو أطاع فيكن ما رأتكن عين ، فنزل الحجاب وذلكم أي: سؤالكم إياهن المتاع من وراء حجاب وأطهر لِقُلُوبِكُم وَقُلُوبِهِنَ من الريبة ، ومن خواطر الشيطان التي تدعو إلى ميل الرجال إلى النساء ، والنساء إلى الرجال ووما كان لَكم أن تُؤذُوا رَسُولَ اللهياء وولا أن تنكِحُوا أزواجهم مِن الأشياء عن بعد وفاته . المعنى: ولا يحل لكم أن تتزوجوا واحدة من نسائه بعد مماته ، كما لا يحل لكم أن تؤذوه في حال حياته . وقيل : من بعد فراقه في حياته ، كما لا يحل لكم أن ذباً عظيم الموقع عند الله تعالى .

﴿إِن تُبَدُّواً شَيْعًا أَوَ ثَخْفُوهُ ﴾ أي: تظهروا شيئاً أو تضمروه، مما نهيتم عنه من تزويجهن ﴿ وَإِنَّ أَللَهُ كَاكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ من الظواهر والسرائر، وهذا تهديد. وروي عن حذيفة أنه قال الامرأته: إن تريدي أن تكوني زوجتي في الجنة فلا تتزوجي بعدي، فإن المرأة لآخر أزواجها، فلذلك حرم الله تعالى على أزواج النبي ﷺ أن يتزوجن بعده، وروي عن النبي: سئل عن

<mark>in the state of the properties of the propertie</mark>

⁽١) مرَّ معنى الحيس قريباً. والقعب: القدح الضخم الغليظ.

⁽٢) حُسِّ: كلمة يقولها الإنسان عند التوجع مما أذاه مثل «أوَّه».

المرأة تكون لها زوجان فتموت، فتدخل الجنة، فلأيهما تكون؟ قال: لأحسنهما خلقاً كان معها في الدنيا، ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة، ولما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب: يا رسول الله، ونحن أيضاً نكلمهن من وراء حجاب، فأنزل الله تعالى قوله: ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْنَ فِي ءَابَآيِهِنَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا إِخْرَنِينَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا إِخْرَبُونَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا آبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَآيِهِنَ وَلا أَبَنَاتِهِمِن فَلا أَلِهُ وَلا أَبْنَاتِهِمِن ولا يحتجبن عنهم ﴿ وَلا نِسَاءِ النهود ولا نساء النصارى، فيصفن نساء رسول الله لأزواجهن إن رأينهن، عن ابن عباس. وقيل: يريد جميع النساء ﴿ وَلا مَا مَلَكَتْ أَيْنَهُ أَي يعني العبيد والإماء ﴿ وَأَنَقِينَ اللّهُ ﴾ أي: اتركن معاصيه. وقيل: اتقين عقاب الله من دخول الأجانب عليكن ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ أي: حفيظاً لا يغيب عنه شيء. قال الشعبي وعكرمة: وإنما لم يذكر العم والخال لئلا ينعتاهن لأبنائهما.

...

- القراءة: في الشواذ قراءة الحسن: ﴿فصلوا عليه﴾.
- الحجة: إنما جاز دخول الفاء، لما في الكلام من معنى الشرط، وذلك أن الصلاة إنما وجبت عليه منا، لأن الله قد صلى عليه وملائكته، فجرى مجرى قول القائل: قد أعطيتك فخذ، أي: إنما وجب عليك الأخذ من أجل العطية.
- اللغة: الجلباب: خمار المرأة الذي يغطي رأسها ووجهها، إذا خرجت لحاجة. والإرجاف: إشاعة الباطل للاغتمام به، وأصله الاضطراب، ومنه يقال للبحر: رجَّاف لاضطرابه، فإرجاف الناس بالشيء اضطرابهم بالخوض فيه، ومنه «ترجف الراجفة». والإغراء: الدعاء إلى تناول الشيء بالتحريض عليه. يقال: أغراه بالشيء إغراء، فغري به، أي أولع به.
- الإعراب: ﴿يُدْنِينَ﴾ في موضع جزم بأنه جواب شرط مقدر، وتقديره: قل لأزواجك: أدنين عليكن من جلابيبكن، فإنك إن تقل ذلك يدنين ﴿مَلْعُونِينَ ﴾ نصب على الذم ﴿ أَيْنَمَا ثُونُونًا أُخِذُوا ﴾ شرط وجزاء، وأين ظرف لـ ﴿ثُونُوا ﴾ ومعمول له، وإنما جاز ذلك لأن

الجازم في الأصل إن المحذوفة، فصار أينما يتضمنها فيغني عنها ويقوم مقامها، ولا يجوز أن يعمل فيه ﴿أَخِذُوا﴾ لأنه جواب الشرط، ولا يعمل الجواب فيما قبل الشرط.

• المعنى: لما صدَّر سبحانه هذه السورة بذكر النبي ﷺ وقرر في أثناء السورة ذكر تعظيمه، ختم ذلك بالتعظيم الذي ليس يقاربه تعظيم ولا يدانيه، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَتِّكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيُّ مَعناه: إن الله يصلي على النبي عليه ويثني عليه بالثناء الجميل، ويبجله بأعظم التبجيل، وملائكته يصلون عليه، [يثنون عليه](١) بأحسن الثناء، ويدعون له بأزكى الدعاء ﴿يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ صَبَلُواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا﴾ قال أبو حمزة الثمالي: حدثني السدي وحميد بن سعد الأنصاري، ويزيد بن أبي زياد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجزة قال: لما نزلت هذه الآية قلنا: يا رسول الله، هذا السلام عليك قد عرفناه، فكيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، عن عبد الله بن مسعود قال: إذا صليتم على النبي عليه فأحسنوا الصلاة عليه، فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه، قالوا: فعلمنا، قال: قولوا: اللهم اجعل صلاتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين، وإمام المتقين، وخاتم النبيين، محمد عبدك ورسولك إمام الدين، وقائد الخير، ورسول الرحمة، اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأولون والآخرون، اللهم صل على محمد وآل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم، إنك حميد مجيد. حدث عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عَليته عن هذه الآية فقلت: كيف صلاة الله على رسوله؟ فقال: يا أبا محمد، تزكيته له في السموات العلى، فقلت: قد عرفت صلواتنا عليه، فكيف التسليم؟ فقال: هو التسليم له في الأمور، فعلى هذا يكون معنى قوله: ﴿ وَسَلِّمُوا نَسْلِمًا ﴾ انقادوا لأوامره، وابذلوا الجهد في طاعته، وفي جميع ما يأمركم به. وقيل معناه: سلموا عليه بالدعاء، أي قولوا: السلام عليك يا رسول الله. الحديث.

وحدث عن أنس بن مالك، عن أبي طلحة قال: دخلت على النبي فلم أره أشد استبشاراً منه يومئذ، ولا أطيب نفساً، قلت: يا رسول الله ما رأيتك قط أطيب نفساً، ولا أشد استبشاراً منك اليوم، فقال: وما يمنعني؟ وقد خرج آنفاً جبرائيل من عندي قال: قال الله تعالى: من صلى عليك صلاة صليت بها عليه عشر صلوات، ومحوت عنه عشر سيئات، وكتبت له عشر حسنات.

﴿إِنَّ اللَّيِنَ يُؤَدُّونَ اللَّهَ وَرَسُولُمُ قيل: هم المنافقون والكافرون، والذين وصفوا الله بما لا يليق به، وكذبوا رسله وكذبوا عليه، فعلى هذا يكون معنى: ﴿يُؤَدُّونَ اللهَ يخالفون أمره، ويصفونه بما هو منزه عنه، ويشبهونه بغيره، فإن الله عز اسمه لا يلحقه أذى، ولكن لما كانت مخالفة الأمر فيما بيننا تسمى إيذاء خوطبنا بما نتعارفه. وقيل: يؤذون الله يلحدون في أسمائه

⁽١) ما بين المعقفتين غير موجود في المخطوطتين.

وصفاته. وقيل معناه: يؤذون رسول الله، فقدم ذكر الله على وجه التعظيم، إذ جعل أذى رسوله أذى له تشريفاً له وتكريماً، فكأنه يقول: لو جاز أن يناله أذى من شيء لكان ينالني من هذا، واتصاله بما قبله أنه كأنه يقول: صلوا عليه ولا تؤذوه، فإن من آذاه فهو كافر، ثم أوعد عليه بقوله: ﴿ لَهَنَهُمُ اللّهُ فِي الدُّنِيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ أي: يبعدهم الله من رحمته، ويحل بهم وبال نقمته، بحرمان زيادات الهدى في الدنيا، والخلود في النار في الآخرة ﴿ وَأَعَدَ لَمُمْ ﴾ في الآخرة ﴿ عَذَابًا مَدُلًا لهم.

حدثنا السيد أبو الحمد قال: حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكاني قال: حدثنا أبو عبد الله الحافظ قال: حدثنا أحمد بن محمد بن أبي دارم الحافظ قال: حدثنا علي بن أحمد العجلي قال: حدثنا عباد بن يعقوب قال: حدثنا أرطاة بن حبيب قال: حدثنا أبو خالد الواسطي وهو آخذ بشعره قال: حدثني علي بن الحسين عليه وهو آخذ بشعره قال: حدثني علي بن الحسين وهو آخذ بشعره قال: حدثني وهو آخذ بشعره قال: حدثني علي بن أبي طالب عليه وهو آخذ بشعره قال: حدثني علي بن أبي طالب عليه وهو آخذ بشعره فقال: من علي بن أبي طالب وهو آخذ بشعره فقال: من علي بن أبي طالب وهو آخذ بشعره فقال: من أبي طالب وهو آخذ بشعره فقال: من آذي شعرة منك فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذي الله، ومن آذي الله فعليه لعنة الله.

﴿ وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اَكْتَسَبُوا ﴾ أي: يؤذونهم من غير أن يعملوا ما يوجب أذاهم ﴿ فَقَدِ اَحْتَمَلُوا بُهُمَنَا ﴾ أي: فقد فعلوا ما هو أعظم الإثم مع البهتان، وهو الكذب على الغير يواجهه به، فجعل إيذاء المؤمنين والمؤمنات مثل البهتان. وقيل: يعني بذلك أذية اللسان، فيتحقق فيها البهتان ﴿ وَإِنَّمَا تُبِينًا ﴾ أي: ومعصية ظاهرة. قال قتادة والحسن: إياكم وأذى المؤمنين، فإن الله تعالى يغضب له. وقيل: نزلت في قوم من الزناة، كانوا يمشون في الطرقات ليلا، فإذا رأوا امرأة غمزوها، وكانوا يطلبون الإماء، عن الضحاك والسدي والكلبي.

ثم أوعد سبحانه هؤلاء الفساق، فقال: ﴿ لَهِن لَرْ يَنْكِ ٱلْمُنْفِقُونَ ﴾ أي: لئن لم يمتنع المنافقون ﴿ وَٱلَّذِينَ فِي الْإِيمان، وهم الذين لا دين لهم، عما ذكرناه من مراودة النساء وإيذائهن ﴿ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي ٱلْمَدِينَةِ ﴾ وهم المنافقون أيضاً، الذين

كانوا يرجفون في المدينة بالأخبار الكاذبة المضعفة لقلوب المسلمين، بأن يقولوا: اجتمع المشركون في موضع كذا، قاصدين لحرب المسلمين، ونحو ذلك، ويقولوا لسرايا المسلمين، وعن إنهم قُتلوا وهُزموا، وفي الكلام حذف، وتقديره: لنن لم ينته هؤلاء عن أذى المسلمين، وعن الإرجاف بما يشغل قلوبهم ﴿لَغُوْيَنَكَ بِهِمّ أي: لنسلطنك عليهم يا محمد، عن ابن عباس. والمعنى: أمرناك بقتلهم حتى تقتلهم، وتخلي عنهم المدينة، وقد حصل الإغراء بهم بقوله: ﴿جَهِدِ الْصَّفَارَ وَالْمَنَوْيِنَ ﴾، عن أبي مسلم. وقيل: لم يحصل الإغراء بهم، لانهم انتهوا، عن الحبائي. قال: ولو حصل الإغراء لقتلوا وشردوا وأخرجوا عن المدينة ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِثُونَكَ فِهما إلا يسيراً، وهو ما بين الأمر بالقتل وما بين قتلهم فيلك أي: ثم لا يساكنونك في المدينة إلا يسيراً، وهو ما بين الأمر بالقتل وما بين قتلهم المؤمنين ﴿أَيْنَمُ الْوَيْرُكُ وَيُقَلِّوا تَفْتِيلُا ﴾ أي: أينما وجدوا وظفر بهم أخذوا وقتلوا أبلغ المؤمنين ﴿أَيْنَمُ اللَّهُ فَي المدينة الله في الذين ينافقون الأنبياء، وسنة رسول الله الشالم السنة الطريقة الجراها بأمر الله تعالى، فأضيفت إليه، ولا يقال سنته إذا فعلها مرة أو مرتين، لأن السنة الطريقة الجارية. والمعنى: سن الله في الذين ينافقون الأنبياء، ويرجفون بهم، أن يقتلوا السنة الطريقة الجارية. والمعنى: سن الله في الذين ينافقون الأنبياء، ويرجفون بهم، أن يقتلوا حيثما ثقفوا، عن الزجاج ﴿وَلَن يَحِدَ لِسُنَة اللّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أي: تحويلًا وتغييراً، أي: لا يتهيأ لأحد تغييرها ولا قلبها من جهتها، لأنه سبحانه القادر الذي لا يتهيأ لأحد منعه مما أراد فعله.

قوله تعالى: ﴿ يَسْتُلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكِ لَعَلَّ السَّاعَة تَكُونُ قَرِيبًا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَفِينِ وَأَعَدٌ لَمُمْ سَعِيرًا ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَعِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَفِينِ وَأَعَدٌ لَمُمْ سَعِيرًا ﴿ يَعُولُونَ يَنَيَّتَنَا أَطَعْنَا اللّهَ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ يَقَ تُقَلَّبُ وَجُومُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَنَيَّتَنَا أَطَعْنَا اللّهَ وَأَطَعْنَا اللّهَ وَلَمْ اللّهَ الرَّسُولَا ﴿ إِنَّ الْعَنْ إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُونَا السّبِيلا ﴿ إِنَّ اللّهُ وَلَيْنَ اللّهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَعِيمًا الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُونُوا كَاللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ

القراءة: قرأ ابن عامر ويعقوب وسهل: ﴿ساداتنا﴾ بالألف وكسر التاء، والباقون: ﴿سَادِتَنَا﴾ بغير ألف. وقرأ عاصم: ﴿كبيراً﴾ بالباء، والباقون ﴿كَثِيرًا﴾ بالثاء. وفي الشواذ قراءة عيسى بن عمر: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ ﴾ وقراءة ابن مسعود والأعمش: ﴿وكان عبداً لله وجيهاً﴾.

الحجة: قال أبو علي سادة فعَلة مثل كتَبة وفجَرة، قال:

سليل قروم سادة مشل ذادة يَبُذُون أهل الجمع يومَ المُحَصِّبِ(١)

⁽۱) القروم هنا: بمعنى السادات. وبذّ القوم: سبقهم وغلبهم أي: يسبقون أهل (عرفات)، و(منى). وأراد بيوم المحصّب: يوم رمي الجمار في (منى).

elizabeth et elektronistik

ووجه الجمع بالألف والتاء أنهم قد قالوا: الطرقات والمعنات، في المعن جمع معين، قال الأعشى:

جُندُكَ التّالد الطّريف من السّا داتِ أهلُ القِبساب والآكال (١)

قال أبو الحسن: هي غريبة والكبر مثل العظم و الكثرة أشبه بالموضع، لأنهم يلعنون مرة بعد مرة، وقد جاء ﴿ يُلْمَنُهُمُ اللّهِ وَيَلْمَنُهُمُ اللّهِ وَيَعْمَلُهُ اللّهِ السعير وجوههم، نسب الفعل إلى النار، لما كان التقليب فيها، كما قال: ﴿ مَكْرُ اليّلِ وَالنّهَارِ ﴾ لوقوع المكر فيهما، وعليه قول رؤبة «فنام ليلي وتجلّى همي "(٢) وقوله: ﴿ عَبداً لله وجيها ﴾ لا يفهم منه وجاهته عند الله، فقراءة الناس المشهورة أقوى منه، لإسناده وجاهته إلى الله سبحانه.

• المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿ يَسْتُلُك ﴾ يا محمد ﴿ اَلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِ ﴾ يعنى القيامة ﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ ﴾ لا يعلمها غيره ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ يا محمد أي: أي شيء يعلمك من أمر الساعة؟ ومتى يكون قيامها؟ أي: أنت لا تعرفه، ثم قال: ﴿لَمَلُّ ٱلسَّاعَةُ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ أي: قريباً مجيئها، ويجوز أن يكون أمره أن يجيب كل من يسأله عن الساعة بهذا، فيقول: لعل ما تستبطئه قريب، وما تنكره كائن، ويجوز أن يكون تسلية له ﷺ، أي: فاعلم أنه قريب فلا يضيقن صدرك باسِتهزائهم بإخفائها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَفِرِينَ وَأَعَدُّ لَمُمْ سَعِيرًا﴾ أي: ناراً تستعر وتلتهب ﴿خَالِدِينَ فَهَآ أَبْدًا لَّا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي: ولياً ينصرهم، ونصيراً يدفع عنهم ﴿يَوْمَ ثُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ﴾ العامل في ﴿يَوْمَ تُقَلُّبُ﴾ قوله: ﴿وَأَعَدُّ لَمُمْ سَعِيرًا﴾ والتقليب: تصريف الشيء في الجهات، ومعناه: تقلب وجوه هؤلاء السائلين عن الساعة، وأشباههم من الكفار، فتسود وتصفر وتصير كالحة بعد أن لم تكن. وقيل معناه: تنقل وجوههم من جهة إلى جهة في النار، فيكون أبلغ فيما يصل إليها من العذاب ﴿ يَقُولُونَ ﴾ متمنين متأسفين ﴿ يَلَيَّتَنَّا أَطَّعْنَا ٱللَّهَ ﴾ فيما أمرنا به، ونهانا عنه ﴿ وَأَمْلُعْنَا ٱلرَّسُولِا ﴾ فيما دعانا إليه ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَظَفْنا ﴾ فيما فعلنا ﴿ سَادَتَنا وَكُبْرَآةَنا ﴾ والسيد: المالك المعظم الذي يملك تدبير السواد الأعظم، وهو الجمع الأكثر. قال مقاتل: هم المطعمون في غزوة بدر^(٣). وقال طاوس: هم العلماء، والوجه: أن المراد جميع قادة الكفر وأثمة الضلالُ ﴿فَأَضَلُونَا ٱلسَّبِيلَا﴾ أي: أضلنا هؤلاء عن سبيل الحق وطريق الرشاء ﴿رَبُّنَا ءَاتِهِم ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَذَابِ﴾ بضلالهم في نفوسهم، وإضلالهم إيانا، أي: عذبهم مثلي ما تعذب غيرهم ﴿ وَٱلْعَنْهُمْ لَعْنَا كَبِيرًا ﴾ مرة بعد أخرى، وزدهم غضباً إلى غضبك، وسخطاً إلى سخطك.

⁽١) التالد: القديم. والطريف: الحديث والقباب جمع القبة. وآكال الجند: أطماعهم. وفي بعض النسخ «جدك» بدل «جندك».

⁽٢) هذا عجز بيت وصدره: «كنت ذا همّ وراعي نجم» وراع النجوم: راقبها وانتظر مغيبها.

٢) وهم على ما ذكره المؤرخون إثنا عشر نفراً من كبراء قريش: عباس بن عبد المطلب، وعتبة وشيبة إبنا ربيعة.
 وأبي بن خلف، وحكيم حزام، ونصر بن الحارث، وزمعة بن الأسود، وأبو جهل وأبو البختري إبنا هشام،
 وحارث بن عامر بن نوفل، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، فكل يوم كان كفيل إطعام جيش المشركين واحد منهم.

ثم خاطب سبحانه المظهرين للإيمان، فقال: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوَا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ ٱللَّهُ مِمَّا قَالُواً ﴾ أي: لا تؤذوا محمداً ﷺ كما آذى بنو إسرائيل موسى، فإن حق النبي ﷺ أن يعظم ويبجل، لا أن يؤذى، واختلفوا فيما أوذي به موسى على أقوال:

أحدهما: أن موسى وهارون صعدا الجبل فمات هارون، فقالت بنو إسرائيل: أنت قتلته. فأمر الله الملائكة فحملته حتى مروا به على بني إسرائيل، وتكلمت الملائكة بموته، حتى عرفوا أنه قد مات، وبرأه الله من ذلك، عن علي علي المناه وابن عباس واختاره الجبائي.

وثانيها: أن موسى كان حيياً ستيراً، يغتسل وحده، فقالوا: ما يستتر منا إلا لعيب بجلده، إما برص، وإما أدرة، فذهب مرة يغتسل، فوضع ثوبه على حجر، فمر الحجر بثوبه، فطلبه موسى، فرآه بنو إسرائيل عرياناً كأحسن الرجال خلقاً، فبرأه الله مما قالوا، رواه أبو هريرة مرفوعاً. وقال قوم: إن ذلك لا يجوز لأن فيه إشهار النبي، وإبداء سوأته على رؤوس الأشهاد، وذلك ينفر عنه.

وثالثها: أن قارون استأجر مومسة (١)، لتقذف موسى بنفسها على رأس الملأ، فعصمه الله تعالى من ذلك، على ما مر ذكره، عن أبي العالية.

ورابعها: أنهم آذوه من حيث أنهم نسبوه إلى السحر، والجنون، والكذب، بعدما رأوا الآيات، عن أبي مسلم ﴿وَكَانَ عِندَ اللّهِ وَجِهَا﴾ أي: عظيم القدر، رفيع المنزلة، يقال: وجه وجاهة فهو وجيه، إذا كان ذا جاه وقدر. قال ابن عباس: كان عند الله خطيراً لا يسأله شيئاً إلا أعطاه.

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا النَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا فَوْلًا سَدِيلاً ﴿ يُعْلِحُ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَيَعْفِرُ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا اللَّهَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ

عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ١٠٠٠

المعنى: ثم أمر الله سبحانه أهل الإيمان والتوحيد بالتقوى، والقول السديد، فقال:
 ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اللّهَ أَي اتقوا عقاب الله، باجتناب معاصيه، وفعل واجباته ﴿وَقُولُوا فَوْلا سَدِيدًا ﴾ أي: صواباً بريئاً من الفساد، خالصاً من شائبة الكذب واللغو، موافق الظاهر للباطن، وقال الحسن وعكرمة: صادقاً: يعني كلمة التوحيد، لا إله إلا الله. وقال مقاتل: هذا

⁽١) امرأة مومسة أي: فاجرة.

أحدها: أن المراد العرض على أهلها، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، وعرضها عليهم هو تعريفه إياهم أن في تضييع الأمانة الإثم العظيم، وكذلك في ترك أوامر الله تعالى وأحكامه، فبين سبحانه جرأة الإنسان على المعاصي، وإشفاق الملائكة من ذلك، فيكون المعنى: عرضنا الأمانة على أهل السماوات والأرض والجبال من الملائكة والجن والإنس وكأبين أن يَعْيِلْهَا أي: فأبى أهلهن أن يحملوا تركها وعقابها والمأثم فيها ﴿وَأَشْفَقُنَ مِنْهَا أَيُ الله وَأَشْفَقُ مِنْهَا أَيْ الله كَانَ ظَلُومًا له لنفسه بارتكاب المعاصي ﴿جَهُولا بموضع الأمانة في استحقاق العقاب على الخيانة فيها، عن أبي علي الجبائي، وقال: إذا لم يصح حمله على نفس السماوات والأرض والجبال، فلا بد أن يكون المراد به أهلها، لأنه يجب أن يكون المراد به المكلفين دون غيرهم، لأن ذلك لا يصح إلا فيهم، ولا بد من أن يكون المراد بحمل الأمانة تضييعها، لأن نفس الأمانة قد حملتها الملائكة وقامت بها، قال الزجاج: كل من خان الأمانة فقد أداها، وكذلك كل من أثم فقد احتمل الإثم، قال سبحانه: ﴿وَيَعْيِلُكُ أَتْفَاكُمْ وَأَتْفَالاً مَعَ أَنْفَالِمْ هُ فقد أداها، وكذلك كل من أثم فقد احتمل الإثم، قال سبحانه أن من باء بالإثم يسمى حاملًا للإثم، وهو قول الحسن، لأنه قال: الكافر والمنافق حملا الأمانة، أي: خانا ولم يطيعا، وأنشد بعضهم في حمل الأمانة بمعنى الخيانة، قول الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تودي أمانة وتحمل أخرى أفرحتك الودائع(١) وأقول: إن الظاهر لا يدل على ذلك، لأنه يجوز أن يكون المراد بالحمل هنا قبول الأمانة، لأن الشاعر جعله في مقابلة الأداء، فكأنه قال: إذا كنت لا تزال تقبل أمانة، وتؤدي أخرى، شغلت نفسك بقبول الودائع وأدائها فأثقلتك.

⁽١) فمعنى قوله: «وتحمل أُخرى» أي: تخونها ولا تؤديها. يدل على ذلك قوله: «أفرحتك الودائع» أي: أثقلتك الأمانات التي تخونها، ولا تؤديها. وهذا أحد المعنيين في البيت، والمعنى الآخر ما ذكره المصنف (ره).

and the service of th

وثانيها: أن معنى عرضنا: عارضنا وقابلنا، فإن عرض الشيء على الشيء ومعارضته به سواء، والأمانة ما عهد الله سبحانه إلى عباده من أمره ونهيه، وأنزل فيه الكتب وأرسل الرسل، وأخذ عليه الميثاق. والمعنى: أن هذه الأمانة في جلالة موقعها، وعظم شأنها لو قيست بالسماوات والأرض والجبال، وعورضت بها، لكانت هذه الأمانة أرجح وأثقل وزنا، ومعنى قوله: ﴿فَأَبَيْنَ أَن يَحْيِلْنَهَ ﴾ ضعفن عن حملها كذلك، وأشفقن منها، لأن الشفقة ضعف القلب، ولذلك صار كناية عن الخوف الذي يضعف عنده القلب، ثم قال: إن هذه الأمانة التي من صفتها أنها أعظم من هذه الأشياء العظيمة تقلدها الإنسان فلم يحفظها، بل حملها وضيعها لظلمه على نفسه، ولجهله بمبلغ الثواب والعقاب، عن أبي مسلم.

.

وثالثها: أنه على وجه التقدير إلا أنه أجرى عليه لفظ الواقع، لأن الواقع أبلغ من المقدر، معناه: لو كانت السماوات والأرض والجبال عاقلة، ثم عرضت عليها الأمانة، وهي وظائف الدين أصولًا وفروعاً، وما ذكرناه من الأقاويل فيها. بما فيها من الوعد والوعيد عرض تخيير، لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها وشدتها وقوتها، ولامتنعت من حملها خوفاً من القصور عن أداء حقها، ثم حملها الإنسان مع ضعف جسمه، ولم يخف الوعيد لظلمه وجهله، وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن عباس: أنها عرضت على نفس السماوات والأرض فامتنعت من حملها.

ورابعها: أن معنى العرض والإباء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام، بل المراد تعظيم شأن الأمانة، لا مخاطبة الجماد، والعرب تقول: سألت الربع، وخاطبت الدار، فامتنعت عن الجواب، وإنما هو إخبار عن الحال، عبر عنه بذكر الجواب والسؤال، وتقول: أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال، وقال سبحانه: ﴿فَقَالَ لَمَّا وَاللَّزْضِ اثْنِيَا طَوّعًا أَوْ كُرهًا قَالَتَا أَنْيّنا طَآبِينِ وخطاب من لا يفهم لا يصح، وقال الشاعر:

فأجه شت للبوباة حين رأيته وكبّر للرَّحمن حين رآني (۱) فَقُلتُ لهُ: أينَ الَّذينَ عَهَدْتُهُم بجَنبِكَ في خَفْضٍ وطيبِ زَمانِ (۲) فقال: مضوا واستودعوني بلادهم ومن ذا الذي يبقى على الحدثان

وقال آخر:

فقال لي البحر إذ جئته وكيف يجيب ضرير ضريرا

فالأمانة على هذا ما أودع الله السموات والأرض والجبال من الدلائل على وحدانيته وربوبيته فأظهرتها، والإنسان الكافر كتمها، وجحدها، لظلمه وجهله، وبالله التوفيق.

ولم يرد بقوله: ﴿ ٱلْإِنسَانُ ﴾ جميع الناس، بل هو مثل قوله: ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾،

⁽۱) نسب الأبيات في الأغاني إلى مجنون قوله: (فأجهشت للبوباة) كذا في النسخ. وأجهشت أي: فرغت، والبوباة: الفلاة. وعقبة كؤود بطريق اليمن. لكن في أمالي الشريف (ره) ج٢ ص٣١٠، ومعجم البلدان ج٢: ٥٥، والأغاني ج١: ١٧٩ (للتوباذ) وقال في المعجم: إنه جبل في نجد. ويحتمل التصحيف.

⁽٢) وفي بعض النسخ: «طول زمان».

﴿إِنَّ ٱلْإِنْسَكَنَ لِرَبِّهِ. لَكَنُودٌ﴾، ﴿فَأَمَّا ٱلْإِنْسَنُ إِذَا مَا ٱبْلَلُهُ رَبُّهُ﴾ والأنبياء والأولياء والمؤمنون عن عموم هذه الآية خارجون، ولا يجوز أن يكون الإنسان محمولًا على آدم ﷺ لقوله: ﴿إِنَّ اللهَ ٱلمُمَالَةِنَ ءَادَمُ﴾ وكيف يكون من اصطفاه الله من بين خلقه موصوفاً بالظلم والجهل؟

ثم بين سبحانه الغرض الصحيح والحكمة البالغة في عرضه هذه الأمانة فقال: ﴿ لِيُعَذِّبُ اللهُ النَّهُ عَلَى اللَّهُ وَالنَّشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالمُكلف، فالمعنى: إنا عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق، بالتكليف عند من عرف المكلف والمكلف، فالمعنى: إنا عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق، وشرك المشرك، فيعذبهم الله، ويظهر إيمان المؤمن، فيتوب الله عليه إن حصل منه تقصير في بعض الطاعات ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا ﴾ أي: ستاراً لذنوب المؤمنين ﴿ رَجِيمًا ﴾ بهم.



سينورة نييتبأ



مكية

- عدد آیها: خمس وخمسون آیة شامي، أربع في الباقين.
 - اختلافها: آية عن يمين وشمال.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي على قال: "من قرأ سورة سبأ لم يبق نبي ولا رسول إلا كان له يوم القيامة رفيقاً، ومصافحاً». وروى ابن أذينة عن أبي عبد الله عليه قال: من قرأ الحمدين جميعاً سبأ وفاطر في ليلة، لم يزل ليلته في حفظ الله تعالى وكلائه، فإن قرأهما في نهاره لم يصبه في نهاره مكروه، وأعطي من خير الدنيا، وخير الآخرة ما لم يخطر على قلبه، ولم يبلغ مناه.
- تفسيرها: لما ختم الله سبحانه سورة الأحزاب ببيان الغرض في التكليف، وأنه سبحانه يجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، افتتح هذه السورة بالحمد له على نعمته، وكمال قدرته. فقال:

بِسْمِ اللهِ النَّمْنِ الرَّحِيلِ

- القراءة: قرأ أهل المدينة والشام: ﴿عَكِلُمُ ٱلْفَيْبِ﴾ بالرفع. وقرأ حمزة والكسائي:
 ﴿علام الغيب﴾ بالجر واللام قبل الألف، والباقون: ﴿عَكِلُمُ ٱلْفَيْبِ﴾ بالجر. وقرأ ابن كثير
 وحفص ويعقوب: ﴿يِّن رِّجْذٍ ٱلِيدُ ﴾ هنا وفي الجاثية أيضاً بالرفع، والباقون: بالجر.
- الحجة: قال أبو على: الجر على قوله: الحمدُ لله عالم الغيب وقال غيره: ﴿عالم الغيب﴾ بالجر صفة لقوله: ﴿وَرَبِّ ﴾ أو بدل منه، فأما الرفع فيجوز أن يكون خبر مبتداً

محذوف، تقديره: هو عالم الغيب، وأن يكون ابتداء، وخبره ﴿لاَ يَعَزُبُ وعلام أبلغ من عالم. والرجز: العذاب بدلالة قوله: ﴿لَين كَشَفْتَ عَنَا ٱلرِّجْزَ ﴾، ﴿ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَذِينَ ظَكَمُوا رِجْزًا مِنَ ٱلسَّمَاءِ ﴾ فإذا كان العذاب يوصف بأليم كما أنه نفس العذاب، جاز أن يوصف به، والجر في ﴿أَلِيمُ ﴾ أبين، لأنه إذا كان عذاب من عذاب أليم، كان العذاب الأول أليماً، وإذا جرى الأليم على العذاب، كان المعنى عذاب أليم من عذاب، والأول أكثر فائدة.

- اللغة: الحمد: هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم، ونقيضه: الذم، وهو الوصف بالقبيح على جهة التحقير، ثم ينقسم، فمنه ما هو أعلى، ومنه ما هو أدنى، والأعلى ما يقع على وجه العبادة ولا يستحقها إلا الله تعالى، لأن إحسان الله عز اسمه لا يوازيه إحسان أحد من المخلوقين، ويستحق الحمد على الإحسان والإنعام، فلا يستحق أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه. والولوج: الدخول. والعروج: الصعود. والمعارج: الدرج من هذا. وعزب عنه يعزَب ويعزب إذا بَعُد. وفي الحديث: من قرأ القرآن في أربعين ليلة فقد عزب، أي: بعد عهده، بما ابتداً منه وأبطأ في تلاوته.
 - الإعراب: ﴿ لِيَجْزِى الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يتعلق بقوله: ﴿ لَا يَعْزُبُ ﴾ .
- المعنى: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ ﴾ معناه: قولوا: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ ﴾ وهو تعريف لوجوب الشكر على نعم الله سبحانه، وتعظيم لكيفية الشكر ﴿الّذِى لَمُ مَا فِي السّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَي: الذي يملك التصرف في جميع ما في السموات، وجميع ما في الأرض، ليس لأحد الاعتراض عليه، ولا منعه ﴿وَلَهُ الْمَمْدُ فِي اللّاَخِرَةُ ﴾ أي: هو المستحق للحمد على أفعاله الحسنى في الدارين، لكونه منعما فيهما، والآخرة وإن كانت ليست بدار تكليف، فلا يسقط فيها الحمد والاعتراف بنعم الله تعالى، بل العباد ملجأون إلى ذلك، لمعرفتهم الضروريَّة بنعم الله عليهم، من الثواب والعوض وضروب التفضل، ومن حمد أهل الجنة قولهم: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ اللّذِي صَدَقَنَا وَعُدَهُ ﴾ وقيل: إنما يحمده أهل الجنة لا على جهة التعبد، لكن على جهة السرور والتلذذ بالحمد، ولا يكون بالحمد عليهم فيه تعب ولا مشقة. وقيل: يحمده أهل الجنة على نعمه وفضله، ويحمده أهل النار على عدله ﴿وَهُوَ الْمُكِمُ ﴾ في جميع أفعاله، لأنها واقعة على وجه الحكمة ﴿الْمَهُيْرُ ﴾ بجميع المعلومات.
- ﴿ يَقْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: ما يدخل فيها، من مطر أو كنز أو ميت ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من زرع أو نبات أو جواهر أو حيوان ﴿ وَمَا يَنزِلُ مِن السّمَآءِ ﴾ من مطر أو رزق أو ملك ﴿ وَمَا يَعْرُجُ ﴾ أي: يصعد ﴿ فِيهَا ﴾ من الملائكة وأعمال العباد، فهو يجري جميع ذلك على تقدير تقتضيه الحكمة، وتدبير توجبه المصلحة ﴿ وَهُو الرَّحِيدُ ﴾ بعباده، مع علمه بما يعملون من المعاصي، فلا يعاجلهم بالعقوبة، ويمهلهم للتوبة ﴿ الْفَقُورُ ﴾ أي: الساتر عليهم ذنوبهم في الدنيا، المتجاوز عنها في العقبى، كما قال: ﴿ وَيَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَتَاءً ﴾ .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ يعني منكري البعث والنشور ﴿لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ ﴾ يعني القيامة ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿بَلَنِ وَرَبِي﴾ أي: وحق الله ربي الذي خلقني وأوجدني ﴿لَتَأْتِينَكُمْ﴾ القيامة ﴿عَلِمِ

ٱلْفَيْتِ عَلَم كل شيء يغيب عن العباد علمه ﴿لا يَعْزُبُ عَنْهُ أَي: لا يفوته ﴿مِثْقَالُ ذَرَةٍ فِي السَّمَوَتِ وَلا فِي ٱلْأَرْضِ بل هو عالم بجميع ذلك ﴿وَلا آصَغَرَ مِن ذَلِك وَلا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِنْبِ مُبِينِ كَ يعني اللوح المحفوظ، وقد مضى هذا مفسراً في سورة يونس، كذب الله سبحانه في هذه الآية الكفار الجاحدة للبعث، وبين أن القيامة آتية كائنة لا محالة، وأمر رسوله على بأن يحلف على ذلك تأكيداً له، ثم مدح نفسه بأنه يعلم ما غاب عن العباد علمه، مما هو كائن أو سيكون، ولم يوجد بعد.

ثم قال: ﴿ لِيَجْزِى اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الْقَبْلِحَتِ اللَّهِ الْمَالِ في الكتاب المبين، ليكافئهم بما يستحقونه من الثواب على صالح أعمالهم ﴿ أُولَئِكَ لَهُم مَّغْفِرَةٌ ﴾ لذنوبهم وسترها ولهم مع ذلك ﴿ وَرِذْقُ كَرِيدٌ ﴾ أي: هني و لا تنغيص فيه ولا تكدير. وقيل: هو الجنة، عن قتادة ﴿ وَالَّذِينَ سَعُو فِي ءَايَتِنَا مُعْجِزِينَ ﴾ أي: والذين عملوا بجهدهم وجدهم في إبطال حججنا، وفي تزهيد الناس عن قبولها، مقدرين إعجاز ربهم وظانين أنهم يفوتونه. وقيل: معاجزين مسابقين، ومعجزين مثبطين. وقد مضى تفسير هذه الآية في سورة الحج ﴿ أُولَئِكَ لَمُمْ عَذَاتٌ مِن مؤلم.

النظم: وجه اتصال قوله: ﴿عَلِهُ ٱلْغَيْبِ﴾ بما قبله، أنه سبحانه لما حكى عن المشركين ما يضاد الإقرار له بالربوبية، والاعتراف بالنعمة، من إنكار القيامة ذكر بعده أن من يعلم أفعال العباد، وما يستحقونه من الجزاء، لو لم يجعل داراً أخرى يجازي فيها المحسن على إحسانه، والمسيء على إساءته، وينتصف للمظلوم من الظالم، كان ذلك خروجاً عن موجب الحكمة.

قوله تعالى، ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ الَّذِينَ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّيِكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهُ وَيَهُ لِيَ الْمَائِمِ الَّذِينَ كَفُرُواْ هَلْ نَدُلُكُمْ عَلَى رَجُلِ يُنَبِئْكُمْ وَيَهُ لِي مِرَطِ الْعَزِيزِ الْحَبِيدِ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفُرُواْ هَلْ نَدُلُكُمْ عَلَى اللّهِ كَذِبًا أَم بِهِ حِنَّةً بِلَ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَكِيدٍ ﴿ الْمَانَى الْمَعِيدِ ﴾ أَفَاتَرَى عَلَى اللّهِ كَذِبًا أَم بِهِ حِنَّةً بِلِ اللّهَ مُونَ وَالْمَدُونَ وَالْمَدَابِ وَالشَّلُ الْبَعِيدِ ﴾ أَفَاتَرَ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا السَّمَاءُ وَالْأَرْضِ إِن نَسَا فَيْسِهُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِن السَّمَاءُ إِنَ فِي ذَلِكَ لَاكُنِ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ .

- القراءة: قرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿إِن يشأ يخسف بهم الأرض أو يسقط﴾ بالياء
 في الجميع، والباقون: كل ذلك بالنون. وأدغم الكسائي وحده الفاء في الباء في ﴿يخسف بهم﴾.
- الحجة: قال أبو على: حجة النون قوله: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاهُودَ ﴾ فالنون أشبه بـ ﴿ ءَانَيْنَا ﴾ وحجة الياء قوله: ﴿ أَفَتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ فحمل على اسم الله تعالى. قال: وإدغام الفاء في الباء لا يجوز، لأن الفاء من باطن الشفة السفلى، وأطراف الثنايا العليا، وانحدر الصوت به إلى الفم

حتى اتصل بمخرج الثاء، حتى جاء مثل: الجدث، والجدف، والمغاثير، والمغافير، فتعاقبا للمقاربة بينهما، فلما اتصلت بمخرج الثاء صارت بمنزلة حرف من تلك الحروف، فلم يجز إدغامها في الباء، لأنه إذا اتصل بما ذكرنا صار كحرف من ذلك الموضع، فكما أن ذلك الحرف الذي اتصل بالفاء لا يدغم في الباء، كذلك الفاء لا يدغم في الباء، وكذلك لا يجوز أن يدغم الفاء في الباء، لزيادة صوتها المتصل بحرف من حروف الفم.

الإعراب: ﴿وَيَرَى﴾ يحتمل أن يكون منصوباً عطفاً على ليجزي، ويحتمل أن يكون مرفوعاً على الاستئناف، و ﴿ اللَّذِى أَنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ في موضع نصب لأنه مفعول يرى، و ﴿ مُو ﴾ فصل و ﴿ اللَّهَ عَلَى اللهِ ع

وقوله: ﴿إِذَا مُزِقَتُمْ فَال الزجاج: إذا في موضع نصب بمزقتم، ولا يجوز أن يعمل فيها ﴿جَدِيدُ لَا لَا ما بعد أَنَّ لا يعمل فيما قبلها، والتأويل: هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم تبعثون، ويكون إذا بمنزلة إن الجزاء، يعمل فيها الذي يليها، قال قيس بن الخطيم:

إذا قَـصُرَتْ أسيافُـنا كان وَصْلُها خِطانا إلى أعدائِنا فَنُضارِب(١)

والمعنى: يكن وصلها، والدليل عليه جزم فنضارب، ويجوز أن يكون العامل في إذا مضمراً يدل عليه ﴿إِنَّكُمْ لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ ويكون المعنى: هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم بعثتم. قال أبو على: إن جعل موضع إذا نصباً بمزقتم، لزم أن يحكم على موضعه بالجزم، لأن إذا هذه لا يجوز أن ينتصب به حتى يقدر جزم الفعل الذي هو الشرط بها، والجزم بها لا يسوغ أن يحمل عليه الكتاب، لأن ذلك إنما يكون في ضرورة الشعر، فإن حمل موضع إذا على أنه نصب، والفعل غير مقدر في موضعه الجزم لم يجز، لأنه إذا لم يجاز بها أضيفت إلى الفعل، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف، ولا فيما قبله، وموضع الفعل الواقع بعد إذا خفض، فلما لم يجز زيداً غلام ضارب عندك. تريد: غلام ضارب زيداً عندك، فكذلك لا يجوز أن يكون موضع إذا من الأفعال التي يكون قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَغِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ دالًا عليه، ومفسراً له.

وإن قدر هذا الفعل قبل إذا، كان سائغاً، فيكون التقدير: ينبئكم فيقول لكم تبعثون إذا مزقتم كل ممزق، ويكون جواب إذا على هذا التقدير مضمراً، كأنه تبعثون إذا مزقتم كل ممزق بعثتم، فيستغني إذا عن إظهار الجواب، إذا تقدمها ما يدل عليه، نحو أنت ظالم إن فعلت، وكذلك يحذف الشرط لدلالة الجزاء عليه، إذا وقع بعد كلام غير واجب، نحو الأمر والاستفهام وما أشبه ذلك، فافهم ذلك، فإنه فصل جليل الموقع في النحو استخرجته من كلام أبي علي. ﴿ أَنْتَرَيْنَ ﴾ أصله أافترى دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل فأسقطتها.

• المعنى: ثم ذكر سبحانه المؤمنين، واعترافهم بما جحده من تقدم ذكرهم من الكافرين

⁽١) يعنى: إنْ قصرت أسيافنا نتدارك قصرها بخطواتنا إلى الأعداء.

فقال: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ﴾ أي: ويعلم الذين أعطوا المعرفة بوحدانية الله تعالى، وهم أصحاب محمد عن الضحاك. وقيل: أصحاب محمد عن الضحاك. وقيل: هم المؤمنون من أهل الكتاب، عن الضحاك. وقيل: هم كل من أوتي العلم بالدين، وهذا أولى لعمومه ﴿الَّذِينَ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكَ﴾ يعني القرآن ﴿هُو الْحَقّ أي: يعلمونه الحق، لأنهم يتدبرونه ويتفكرون فيه، فيعلمون بالنظر والاستدلال أنه ليس من قبل البشر، فهؤلاء لطف الله سبحانه لهم بما أداهم إلى العلم، فكأنه سبحانه قد آتاهم العلم. وقوله: ﴿يَهْدِي﴾ أي: ويعلمون أنه يهدي إلى القرآن ويرشد ﴿إِلَى صِرَطِ الْعَزِيزِ ٱلْحَبِيدِ﴾ أي: دين القادر الذي لا يغالب، المحمود على جميع أفعاله وهو الله تعالى. وفي هذه الآية دلالة على فضيلة العلم، وشرف العلماء، وعظم أقدارهم.

ثم عاد سبحانه إلى الحكاية عن الكفار فقال: ﴿وَقَالَ الّذِينَ كَغَرُوا ﴾ أي: بعضهم لبعض، أو القادة للأتباع على وجه الاستبعاد والتعجب ﴿ مَلْ نَدُلُكُمْ عَلَى رَجُلِ ﴾ يعنون محمداً على ﴿ يُنْتِئْكُمْ إِذَا مُزِقَتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَنِي خَلْقِ جَكِيدٍ ﴾ أي: يزعم أنكم تبعثون بعد أن تكونوا عظاماً ورفاتاً وتراباً، وهو قوله: ﴿إِذَا مُزِقَتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ﴾ أي: فرقتم كل تفريق، وقطعتم كل تقطيع، وأكلتكم الأرض والسباع والطيور، والجديد المستأنف المعاد، والمعنى: أنكم يجدد خلقكم، بأن تنشروا وتبعثوا ﴿ أَفْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا ﴾ معناه: هل كذب على الله متعمداً حين زعم أنا نبعث بعد الموت؟ وهو استفهام تعجب وإنكار ﴿أَم بِهِ جِنَةٌ ﴾ أي: جنون، فهو يتكلم بما لا يعلم. ثم رد سبحانه عليهم قولهم، فقال: ﴿ بَلِ ﴾ ليس الأمر على ما قالوا، من الافتراء والجنون والعقاب ﴿ في المَّذِنَ لَا يُومِنُونَ وَالْجَزَة ﴾ أي: هؤلاء الذين لا يصدقون بالبعث، والجزاء، والشواب، والعقاب ﴿ في المَّذِنَ في الآخرة ﴿ وَالشَّلُكِ ٱلْبِعِيدِ ﴾ من الحق في الدنيا.

ثم وعظهم سبحانه ليعتبروا، فقال: ﴿أَفَلَرْ يَرَوّا ﴾ أي: أفلم ينظر هؤلاء الكفار ﴿إِلَىٰ مَا بَيْنَ الْمَدِيهِم وَمَا خَلْفَهُم مِن السّماء والأرض، قدامه وخلفه، وعن يمينه وعن شماله، فلا يقدر على الخروج منها. وقيل السماء والأرض، قدامه وخلفه، وعن يمينه وعن شماله، فلا يقدر على الخروج منها. وقيل معناه: أفلم يتدبروا ويتفكروا في السماء والأرض، فيستدلوا بذلك على قدرة الله تعالى، ثم ذكر سبحانه قدرته على إهلاكهم فقال: ﴿إِن نَشَأَ غَنِيفَ بِهِمُ ٱلأَرْضَ ﴾ كما خسفنا بقارون ﴿أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِن السّمَاء والأرض للهلة على قدرة الله على البعث، وعلى ما يشاء من الخسف إن فيما ترون من السماء والأرض لدلالة على قدرة الله على البعث، وعلى ما يشاء من الخسف بهم ﴿إِنَّ فِي مَنْكِ مَبْدِ مُنِيبٍ ﴾ أناب إلى الله، ورجع إلى طاعته، أفلا يرتدع هؤلاء عن التكذيب بآيات الله، والإنكار لقدرته على البعث.

قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَنجِبَالُ أَوِّهِ مَعَمُ وَالطَّايِّرُ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿ وَاللَّهِ مَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الْحَدِيدَ ﴿ وَاعْمَلُواْ صَلِيحًا ۚ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الْحَدِيدَ ﴿ وَاعْمَلُواْ صَلِيحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

﴿ وَلِسُلَيْمَانَ ٱلرِّيحَ غُدُوهَا شَهْرُ وَرَوَاحُهَا شَهْرُ وَأَسَلَنَا لَهُ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ وَمِنَ ٱلْجِنِ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِهِ وَمَن يَزِغِ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن تَحَرِيب وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانِ كَالْجُوَابِ وَقُدُودِ رَّاسِينَ أَعْمَلُواْ عَالَ دَاوُرَدَ شُكُولً وَقَلِيلً مِن عَمَادِي ٱلشَّعِيرِ ﴿ وَمَن يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاهُ مِن عَمَارِيب وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانِ كَالْجُوابِ وَقُدُودٍ رَّاسِينَ أَعْمَلُواْ عَلَوْا عَالَى مَوْتِهِ إِلَا دَاوُرَدَ شُكُولً وَقَلِيلٌ مِن عَبَادِى ٱلشَّعَالَةُ مَن فَلَمَا قَضَيْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ مَا دَهَمُ عَلَى مَوْتِهِ إِلَا دَائِمُ وَلَهِ اللّهُ مِن عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَهَمُ عَلَى مَوْتِهِ إِلّا دَائِمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا يَعْلَمُونَ ٱلْغَيْبَ مَا لِيشُوا فِي ٱلْعَذَابِ ٱلنّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللللللللللللل

إلقواءة: قرأ يعقوب وعبيد بن عمير والأعرج: ﴿وَالطَّيْرَ ﴾ بالرفع. وقرأ سائر القراء: ﴿وَالطَّيْرَ ﴾ بالنصب. وقرأ ابن كثير وأبط عمرو: ﴿كالجوابي ﴾ بالياء في الوصل، إلا ابن كثير وقف بياء وأبو عمرو بغير ياء، والباقون: بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وابن فليح وزيد عن يعقوب: ﴿منساته ﴾ بغير همز، وقرأ ابن عامر: ﴿مِنسَأَتُه ﴾ بهمزة ساكنة، والباقون: بهمزة مفتوحة. وقرأ يعقوب ﴿بَيْنَتِ لَلِنَ ﴾ بضم التاء والباء وكسر الياء، والباقون: ﴿بَيْنَتِ ﴾ بفتح الجميع، وفي الشواذ قراءة ابن عباس والضحاك: ﴿تبينت الإنس ﴾ وهو قراءة على بن الحسين زين العابدين عليه ، وأبي عبد الله عليه .

• الحجة: قال الزجاج: أما الرفع في ﴿وَالطَّيْرُ ﴾ ففيه وجهان:

أحدهما: أن يكون نسقاً على الياء في ﴿أَوِّكِ﴾ المعنى: يا جبال رجِّعي التسبيح أنت معه والطير.

والآخر: أن يكون معطوفاً على لفظ جبال التقدير: يا جبال والطير.

وأما النصب ففيه ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون عطفاً على ﴿فَضَـٰلًا﴾ أي: آتينا داود منا فضلًا والطير، بمعنى وسخرنا له الطير، حكى ذلك أبو عبيدة عن أبي عمرو بن العلاء.

والثاني: أن يكون نصباً على النداء، ويكون معطوفاً على محل جبال، كأنه قال: أدعو الجبال والطير.

والثالث: أن يكون منصوباً على معنى مع، والمعنى: أوبي معه، ومع الطير.

قال أبو علي: من قرأ ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ الرِّيجَ ﴾ بالنصب، حمله على التسخير في قوله: ﴿ فَسَخَّوْنَا لَهُ الرِّيحَ بَجْرِى بِأَمْرِهِ ، ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً ﴾ ووجه الرفع أن الريح إذا سخرت لسليمان، جاز أن يقال له: الريح على معنى له تسخير الريح، فالرفع على هذا يؤول إلى معنى النصب، لأن المصدر المقدر في تقدير الإضافة إلى المفعول به.

قال: والقياس في ﴿الجوابي﴾ أن يثبت الياء مع الألف واللام، وإنما وقف أبو عمرو بغير ياء لأنه فاصلة، أي: مشبه بها من حيث تم الكلام، ومن حذف الياء في الوصل والوقف فلأن هذا النحو قد يحذف كثيراً.

والقياس في همزة منسأته إذا خففت الهمزة منها أن تجعل بين بين، إلا أنهم خففوا همزتها على غير القياس، قال الشاعر أنشده أبو الحسن:

إذا دَبَبْتَ على المِنْساةِ من هَرَم فقد تباعَدَ عنكَ اللَّهوُ والغَزَلُ(١)

وأما قوله: ﴿تبينت الإنس﴾ فمعناه: تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب، وهكذا هو في مصحف عبد الله، ويؤول إلى هذا المعنى قراءة يعقوب: ﴿تَيَنَّتِ لَكِنَّهُ .

• اللغة: التأويب: الترجيع بالتسبيح، قال سلامة بن جندل:

يسومسان يسومُ مسقسامساتِ وأنسديسةِ ويسومُ سيسرِ إلى الأعداءِ تسأويسبِ (٢) أي رجوع بعد رجوع. والسابغ: التام من اللباس. وسرد الحديد نظمه، قال الشاعر: على ابن أبي العاصي دِلاص حصينة أجاد المُسسَدي سَسردَها وأَذَالَها (٣) وقال أبو ذويب:

وعليه ما مسرودتان قضاه ما داوُدُ أو صَنعُ السَوابِغِ تُبَعُ^(٤)
وهو مأخوذ من سرد الكلام يسرد سرداً، إذا تابع بين بعض حروفه وبعض، قال المبرد: لا يسمى محراباً إلا ما يرتقى إليه بدرج، قال عدي بن زيد:

كدُمى العاجِ في المحاريبِ أو كالبي ضِ في الرَّوض زَهْرُهُ مُستَنيرُ (٥) وقال وضاح اليمن:

رَبُّةَ محرابِ إذا جئتُها لم ألقَها أو أرتقي سُلما

« إن السبباب اللذي منجد عنواقبه فينه تسللُّه ولا للذات للسنيسب» فسر الشاعر العواقب بقوله: «يومان» والأندية بمعنى الأفنية، وأراد بها أماكن اللهو التي يصرف فيها الشبان شبابهم. و«تأويب»: صفة سير.

⁽١) دبُّ الشيخ: مشى مشياً رويداً. والمنسأة: العصا.

⁽٢) وقيل هذا البيت قوله:

⁽٣) قائله: كثير من قصيدة يمدح فهيا عبد الملك بن مروان. وابن أبي العاصي هو عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاصي. ودلاص: وصف للدرع اللينة. والحصينة: المحكمة المتدانية الحلق يكون صاحبها في حصن مما يصيبه. وسدى الدرع: نسجها. وأذال الدرع: أطال ذيلها.

⁽٤) من قصيدة قالها في رثاء ابنه وقد مر البيت في ج٢.

⁽٥) دمى العاج: الأصنام.

والتماثيل صور الأشياء، واحدها تمثال، وأصلها من المثول، وهو القيام، كأنه نصب قائماً، ومنه الحديث: من سره أن يمثل له الناس فليتبوأ مقعده من النار. والجوابي جمع جابية، وهي الحوض العظيم، يجبى فيه الماء، قال الأعشى:

تَـروحُ عـلى آلِ الـمُـحَـلَقِ جَـفْـنَـةٌ كجابيَةَ الشَّيخِ العِراقيُ تَـفْهَ قُ^(۱)
والمنسأة: العصا الكبيرة التي يسوق بها الراعي غنمه، مفعلة من نسأت الناقة والبعير إذا جرته.

• الإعراب: ﴿أَنِ آعَلُ سَبِغَتِ ﴾ أن هاهنا في تأويل التفسير والقول، وهي تدعى المفسرة بمعنى أي، كأنه قيل: وألنًا له الحديد، أي: اعمل سابغات. والتقدير لنا له: اعمل، ويكون في معنى لأن يعمل، وإنما تصل أن هذه بلفظ الأمر، ومثله في الكلام: أرسل إليه أن قم إلى فلان ﴿وَقَدِرٌ ﴾ مفعوله محذوف، أي: قدر الحلق والمسامير. وقوله: ﴿غُدُوهًا شَهْرٌ وَرَواحها كذلك، ورواحها شَهْرٌ أَنَّ في موضع نصب على الحال، والتقدير: غدوها مسيرة شهر، ورواحها كذلك، فحذف المضاف، والعامل في الحال معنى التسخير في قوله: ﴿وَلِسُلِيَمُنَ الرِّيَ ﴾. ﴿مَن يَعْمَلُ في موضع نصب على تقدير: وسخرنا من الجن من يعمل شكراً، يجوز أن يكون مفعول في موضع نصب على تقدير: اشكروا شكراً، كما تقول: أحمد الله شكراً. فيكون مفعولاً مطلقاً وهو المصدر، ويجوز أن يكون مفعولاً له، ومفعول اعمل محذوف وتقديره: اعملوا الطاعة شكراً. وقوله: ﴿أَن لُو كَانُوا يَمْلَمُونَ ٱلْفَيْبَ ﴾ أن هذه مخففة من الثقيلة، على تقدير: أنهم لو كانوا يعلمون الغيب.

قال أبو على: والتقدير: فلما خر تبين أمر الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب، فحذف المضاف، فإن ﴿ لَوَ كَانُوا ﴾ بدل من الجنّ. ولفظ تبين هنا لازم غير متعد، مثله في قوله: ﴿ وَبَرَيِّ لَكُمُ مَ كَنَكَ فَكَنَا يَهِمَ ﴾ وقوله: ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَوَوَلِهُ اللهِ عَلَى كُلِ شَيْءٍ والمعنى: فلما خر انكشف للإنس أمر الجن من جهلهم بالغيب، وذلك لأن الجن ما ادعوا علم الغيب، وإنما اعتقد الإنس فيهم أنهم يعلمون الغيب، فأبطل الله عقيدتهم فيهم بموت سليمان.

● المعنى: لما تقدم ذكر عباد الله المنيبين إليه، وصله سبحانه بذكر داود وسليمان، فقال: ﴿ وَلَقَدَّ ءَالَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضَلًا ﴾ معناه: ولقد أعطينا داود من عندنا نعمة وإحسانا، أي: فضلناه على غيره بما أعطيناه من النبوة والكتاب وفصل الخطاب والمعجزات، ثم فصل سبحانه ما أعطاه فقال: ﴿ يَاجِبَالُ أَوِّقِ مَعَمُ وَالطَّيِرُ ﴾ أي: قلنا للجبال: يا جبال سبحي معه إذا سبح، عن

⁽۱) الجفنة: القصعة الكبيرة. و «تفهق»: من الفهق بمعنى الإنساع والإمتلاء. قال ابن منظور: خص العراقي لجهله بالمياه لأنه حضري، فإذا وجدها ملأ جابيته واعدها، ولم يدر متى يجد الماء. وأما البدوي فهو عالم بالمياه، فهو لا يبالي أن يعدها. وقال بعض: لكثرة الماء في العراق فحياضهم واسعة، ويروى «كجابية السيح» وهو الماء الجارى.

ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد، قالوا: أمر الله الجبال أن تسبح معه إذا سبح، فسبحت معه، وتأويله عند أهل اللغة رجعي معه التسبيح، من آب يؤوب، ويجوز أن يكون سبحانه فعل في الجبال ما يأتي به منها التسبيح معجزاً له، وأما الطير فيجوز أن يسبح ويحصل له من التمييز ما يتأتى منه ذلك، بأن يزيد الله في فطنته فيفهم ذلك.

وقيل معناه: سيري معه، فكانت الجبال والطير تسير معه أينما سار، وكان ذلك معجزاً له، عن الجبائي. والتأويب: السير بالنهار. وقيل معناه: ارجعي إلى مراد داود فيما يريده، من حفر بثر واستنباط عين واستخراج معدن ووضع طريق.

﴿وَأَلْنَا لَهُ اَلْحَدِيدَ﴾ فصار في يده كالشمع، يعمل به ما شاء من غير أن يدخله النار، ولا أن يضربه بالمطرقة، عن قتادة ﴿أَنِ آعَمَلَ سَنِغَنتِ﴾ أي قلنا له: اعمل من الحديد دروعاً تامات، وإنما ألان الله تعالى الحديد لداود لأنه أحب أن يأكل من كسب يده، فألان الحديد له، وعلمه صنعة الدرع، وكان أول من اتخذها، وكان يبيعها ويأكل من ثمنها، ويطعم عياله ويتصدق منه.

وروي عن الصادق على قال: أن الله أوحى إلى داود على نعم العبد أنت إلا أنت تأكل من بيت المال، فبكى داود أربعين صباحاً، فألان الله له الحديد، وكان يعمل كل يوم درعاً فيبيعها بألف درهم، فعمل ثلاثمائة وستين درعاً فباعها بثلاثمائة وستين ألفاً، فاستغنى عن بيت المال ﴿وَقَلْرَرْ فِي ٱلسَّرِدِ ﴾ أي: عدل عن نسج الدروع، ومنه قيل لصانعها: سراد وزراد، والمعنى: لا تجعل المسامير دقاقاً فتفلق، ولا غلاظاً فتكسر الحلق، وقيل: السرد المسامير التي في خلق الدروع ـ عن قتادة. وحكى أن لقمان حضر داود عند أول درع عملها، فجعل يتفكر فيها ولا يدري ما يريد، ولم يسأله حتى فرغ منها، ثم قام فلبسها، وقال: نعم جُنة الحرب فيها ولا يدري ما يريد، ولم يسأله حتى فرغ منها، ثم قام فلبسها، وقال: نعم جُنة الحرب فيها لقمان عند ذلك: الصمت حكمة وقليل فاعله. ﴿وَاعْمَلُواْ صَلِاحًا ﴾ أي وقلنا: اعمل أنت وأهلك الصالحات، وهي الطاعات شكراً لله سبحانه على عظيم نعمه ﴿إنّى بِمَا تَعْمَلُونَهُ مِنْ أعمالكم.

ثم ذكر سبحانه سليمان وما آتاه من الفضل والكرامة فقال: ﴿ وَلِسُلِيَّكُنَ ٱلرِّيَحِ ﴾ أي: وسخرنا لسليمان الريح ﴿ غُدُوهُا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ﴾ أي: مسير غدو تلك الريح المسخرة له مسيرة شهر، والمعنى: أنها كانت تسير في اليوم مسيرة شهرين للراكب. قال قتادة: كان يغدو مسيرة شهر إلى نصف النهار، ويروح مسيرة شهر إلى آخر النهار. وقال الحسن: كان يغدو من دمشق، فيقيل بإصطخر من أرض أصفهان، وبينهما مسيرة شهر للمسرع، ويروح من إصطخر فيبيت بكابل، وبينهما مسيرة شهر، تحمله الريح مع جنوده، أعطاه الله الريح بدلًا من الصافنات الجياد ﴿ وَأَسَلّنَا لَهُ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ ﴾ أي: أذبنا له عين النحاس، وأظهرناها له، قالوا: أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن، جعلها الله له كالماء وإنما يعمل الناس بما أعطى سليمان منه.

﴿ وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَنِّهِ بِإِذْنِ رَبِيًّ المعنى: وسخرنا له من الجن من يعمل له بحضرته وأمام عينه ما يأمرهم به من الأعمال، كما يعمل الآدمي بين يدي الآدمي، بأمر ربه

تعالى، وكان يكلفهم الأعمال الشاقة مثل عمل الطين وغيره. وقال ابن عباس: سخرهم الله لسليمان وأمرهم بطاعته فيما يأمرهم به، وفي هذا دلالة على أنه قد كان من الجن من هو غير مسخر له.

﴿ وَمَن يَزِغَ مِنْهُمْ عَنَ آمْرِنَا أَذِقَهُ مِنْ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ المعنى: ومن يعدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان عما أمرناهم به، من طاعة سليمان نذقه من عذاب السعير، أي: عذاب النار في الآخرة، عن أكثر المفسرين. وفي هذا دلالة على أنهم قد كانوا مكلفين. وقيل معناه: نذيقه العذاب في الدنيا، وإن الله سبحانه وكل بهم ملكاً بيده سوط من نار، فمن زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه ضربة أحرقته. ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاء مِن تَكْرِب ﴾ وهي بيوت الشريعة، وقيل: هي القصور والمساجد يتعبد فيها، عن قتادة والجبائي.

قال: وكان مما عملوه بيت المقدس، وقد كان الله عز وجل سلط على بني إسرائيل الطاعون فهلك خلق كثير في يوم واحد، فأمرهم داود أن يغتسلوا، ويبرزوا إلى الصعيد بالذراري والأهلين، ويتضرعوا إلى الله لعله يرحمهم، وذلك صعيد بيت المقدس قبل بناء المسجد، وارتفع داود فوق الصخرة فخر ساجداً يبتهل إلى الله سبحانه، وسجدوا معه فلم يرفعوا رؤوسهم حتى كشف الله عنهم الطاعون، فلما أن شفع الله داود في بني إسرائيل، جمعهم داود بعد ثلاث وقال لهم: إن الله تعالى قد منَّ عليكم ورحمكم، فجددوا له شكراً بأن تتخذوا من هذا الصعيد الذي رحمكم فيه مسجداً، ففعلوا وأخذوا في بناء بيت المقدس، وكان داود ينقل الحجارة لهم على عاتقه، وكذلك خيار بني إسرائيل حتى رفعوه قامة، ولداود يومئذ سبع وعشرون ومائة سنة، فأوحى الله إلى داود أن تمام بنائه يكون على يدي ابنه سليمان، فلما صار داود ابن أربعين وماثة سنة توفاه الله، واستخلف سليمان، فأحب إتمام بيت المقدس، فجمع الجن والشياطين، وقسم عليهم الأعمال يخص كل طائفة منهم بعمل، فأرسل الجن والشياطين في تحصيل الرخام والمها(١) الأبيض الصافي من معادنه، وأمر ببناء المدينة من الرخام والصفاح(٢)، وجعلها اثني عشر ربضاً (٣)، وأنزل كل ربض منها سبطاً من الأسباط، ولما فرغ من بناء المدينة ابتدأ في بناء المسجد، فوجه الشياطين فرقاً، فرقة يستخرجون الذهب واليواقيت من معادنها، وفرقة يقلعون الجواهر والأحجار من أماكنها، وفرقة يأتون بالمسك والعنبر وسائر الطيب، وفرقة يأتون بالدر من البحار، فأوتى من ذلك بشيء لا يحصيه إلا الله تعالى، ثم أحضر الصناع وأمرهم بنحت تلك الأحجار حتى صيروها ألواحاً، ومعالجة تلك الجواهر واللآليء.

قال: وبنى سليمان المسجد بالرخام الأبيض والأصفر والأخضر، وعمده بأساطين المها

⁽١) المها جمع المهاة: البلور.

⁽٢) الصفاح: الحجارة العريضة الرقيقة.

⁽٣) الربض: سور المدينة. الناحية: كل ما يؤوى إليه، ويستراح لديه، من مال وبيت ونحوه.

الصافي، وسقفه بألواح الجواهر، وفضض سقوفه وحيطانه باللآلىء واليواقيت، وبسط أرضه بألواح الفيروزج، فلم يكن في الأرض بيت أبهى ولا أنور من ذلك المسجد، كان يضيء في الظلمة كالقمر ليلة البدر، فلما فرغ منه جمع إليه أحبار بني إسرائيل، فأعلمهم أنه بناه لله تعالى، واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه عيداً، فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان، حتى غزا بخت نصر بني إسرائيل فخرب المدينة وهدمها، ونقض المسجد وأخذ ما في سقوفه وحيطانه، من الذهب والفضة والدر واليواقيت والجواهر، فحملها إلى دار مملكته من أرض العراق.

قال سعيد بن المسيب: لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس، تغلقت أبوابه فعالجها سليمان، فلم تنفتح حتى قال في دعائه: بصلوات أبي داود إلا فتحت الأبواب ففتحت، ففرغ له سليمان عشرة آلاف من قراء بني إسرائيل، خمسة آلاف بالليل، وخمسة آلاف بالنهار، فلا تأتي ساعة من ليل ولا نهار إلا ويعبد الله فيها.

﴿ وَتَمُثِيلَ ﴾ يعني صوراً من نحاس وشبه (١) وزجاج ورخام، كانت الجن تعملها. ثم اختلفوا فقال بعضهم: كانت صوراً للحيوانات. وقال آخرون: كانوا يعملون صور السباع والبهائم على كرسيه، ليكون أهيب له، فذكروا أنهم صوروا أسدين أسفل كرسيه، ونسرين فوق عمودي كرسيه، فكان إذا أراد أن يصعد الكرسي بسط الأسدان ذراعيهما، وإذا علا على الكرسي نشر النسران أجنحتهما فظللاه من الشمس، ويقال: أن ذلك كان مما لا يعرفه أحد من الناس، فلما حاول بختنصر صعود الكرسي بعد سليمان حين غلب على بني إسرائيل، لم يعرف كيف كان يصعد سليمان، فرفع الأسد ذراعيه فضرب ساقه فقدها، فوقع مغشياً عليه، فما جسر أحد بعده أن يصعد ذلك الكرسي. قال الحسن: ولم تكن يومئذ التصاوير محرمة، وهي محظورة في شريعة نبينا عليه، فإنه قال: «لعن الله المصورين» ويجوز أن يكره ذلك في زمن دون زمن، وقد بين الله سبحانه أن المسيح كان يصور بأمر الله من الطين كهيئة الطير. وقال ابن عباس: كانوا يعملون صور الأنبياء والعباد في المساجد ليقتدى بهم، وروي عن الصادق عليه أنه قال: كانوا يعملون صور الأنبياء والعباد في المساجد ليقتدى بهم، وروي عن الصادق عليه أنه قال: ولكنه الشجر وما أشبهه.

﴿ رَحِفَانِ كَالْجُوابِ ﴾ أي: صحاف كالحياض التي يجبى فيها الماء، أي يجمع، وكان سليمان عَلِيَهِ يصلح طعام جيشه في مثل هذه الجفان، فإنه لم يمكنه أن يطعمهم في مثل قصاع الناس لكثرتهم. وقيل: إنه كان يجمع على كل جفنة ألف رجل يأكلون بين يديه ﴿ وَقُدُودِ رَاسِيكَ ﴾ أي: ثابتات لا يزلن عن أمكنتهن لعظمهن، عن قتادة، وكانت باليمن. وقيل: كانت عظيمة كالجبال يحملونها مع أنفسهم، وكان سليمان يطعم جنده. ثم نادى سبحانه آل داود وأمرهم بالشكر على ما أنعم به عليهم من هذه النعمة العجيبة، لأن نعمته على سليمان نعمة عليهم، فقال: ﴿ أَعْمَلُواْ عَالَ دَاوُدُ شُكُراً ﴾ أي قلنا لهم: يا آل داود، اعملوا بطاعة الله شكراً له على ما آتاكم من النعم، عن مجاهد. وفي هذا دلالة على وجوب شكر النعمة، وأن الشكر على ما أتاكم من النعم، عن مجاهد. وفي هذا دلالة على وجوب شكر النعمة، وأن الشكر

⁽١) الشبه: النحاس الأصفر.

طاعة المنعم وتعظيمه، وفيه إشارة أيضاً إلى أن لقرابة أنبياء الله تعالى أثراً في القرب إلى رضى الله، حين خص آل داود بالأمر ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِى الشَّكُورُ﴾ والفرق بين الشكور والشاكر: أن الشكور: من تكرر منه الشكر، والشاكر: من وقع منه الشكر. قال ابن عباس: أراد به المؤمن الموحد، وفي هذا دلالة على أن المؤمن الشاكر يقل في كل عصر.

وَلَلَمّا فَضَيْنا عَلَيْهِ ٱلْمُوْتَ اِنَّهِ آلْهُوْتَ اِنَّ فَلَما حكمنا على سليمان بالموت. وقيل معناه: أوجبنا على سليمان الموت (مَا دَهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلّا دَأَبَهُ ٱلْأَرْضِ تَأْكُولُ مِنسَأَتُهُ أَي يما دل الجن على موته إلا الأرضة، ولم يعلموا موته حتى أكلت عصاه فسقط، فعلموا أنه ميت. وقيل: إن سليمان كان يعتكف في مسجد بيت المقدس السنة والسنتين، والشهر والشهرين، وأقل وأكثر، يدخل فيه طعامه وشرابه ويتعبد فيه، فلما كان في المرة التي مات فيها لم يكن يصبح يوما إلا وتنبت شجرة، كان يسألها سليمان فتخبره عن اسمها ونفعها وضرها، فرأى يوما نبتا، فقال ما اسمك؟ قال: الخرنوب، قال: لأي شيء أنت؟ قال: للخراب، فعلم أنه سيموت، فقال: اللهم عمّ على الجن موتي ليعلم الإنس أنهم لا يعلمون الغيب، وكان قد بقي من بنائه سنة، وقال لأهله: لا تخبروا الجن بموتي حتى يفرغوا من بنائه، ودخل محرابه وقام متكناً على عصاه، فمات وبقي تخبروا الجن بموتي حتى يفرغوا من بنائه، ودخل محرابه وقام متكناً على عصاه، فمات وبقي وكانوا يحسبونه حياً لما كانوا يشاهدون من طول قيامه قبل ذلك. وقيل: إن في إماتته قائماً وبقائه كذلك أغراضاً، منها: إتمام البناء، ومنها: أن يعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب، وأنهم في كذلك أغراضاً، منها: إتمام البناء، ومنها: أن يعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب، وأنهم في ادعاء ذلك كاذبون، ومنها: أن يعلم أن من حضر أجله فلا يتأخر، إذ لم يؤخر سليمان مع جلالته، وروي أنه أطلعه الله سبحانه على حضور وفاته، فاغتسل، وتحنط، وتكفن، والجن في عملهم.

وروى أبو بصير عن أبي جعفر علي قال: إن سليمان أمر الشياطين فعملوا له قبة من قوارير، فبينا هو قائم متكىء على عصاه في القبة ينظر إلى الجن كيف يعملون، وهم ينظرون إليه ولا يصلون إليه، إذا رجل معه في القبة فقال: من أنت؟ فقال: أنا الذي لا أقبل الرّشى ولا أهاب الملوك، فقبضه وهو قائم متكىء على عصاه في القبة، قال: فمكثوا سنة يعملون له، حتى بعث الله الأرضة فأكلت منسأته. وفي حديث آخر عن أبي عبد الله علي قال: فكان آصف يدبر أمره حتى دبت الأرضة.

﴿ فَلَمَّا خَرَّ ﴾ أي: سقط سليمان ميتاً ﴿ بَيَّنَّتِ الْجِنّ ﴾ أي: ظهرت الجن، فانكشف للناس أن لَّو كَانُواْ يَمْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَيِثُواْ فِي الْعَمَالِ الشَّاقة، وإنما سماها عذاباً للمشاق التي فيها، لا أنه كان عذاباً، فليس ذلك إلا أن يكون عبادة له، أو بمنزلة ما يعوضون عليه، أي: ما عملوا مسخرين لسليمان وهو ميت، وهم يظنون أنه حي. وقيل إن المعنى: تبينت عامة الجن وضعفتهم أن رؤساءهم لا يعلمون الغيب، لأنهم كانوا يوهمونهم أنهم يعلمون الغيب، وقيل معناه: تبينت الإنس أن الجن كانوا لا يعلمون الغيب، فإنهم كانوا يوهمون الإنس أنا نعلم الغيب، وإنما قال: ﴿ بَيَّنَّتِ لَلْجِنَّ ﴾ كما يقول: من يناظر غيره ويلزمه الحجة، هل تبين لك أنك على باطل؟ وعلى هذا تدل قراءة من قرأ: ﴿ تبينت الإنس قد مضى بيانه.

وذكر أهل التاريخ أن عمر سليمان كان ثلاثاً وخمسين سنة، مدة ملكه منها أربعون سنة، وملك يوم ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ في بناء بيت المقدس لأربع سنين مضين من ملكه، والله أعلم.

وأما الوجه في عمل الجن تلك الأعمال العظيمة، فهو أن الله تعالى زاد في أجسامهم وقوتهم، وغير خلقهم عن خلق الجن الذين لا يرون للطافتهم، ورقة أجسامهم، على سبيل الإعجاز الدال على نبوة سليمان، فكانوا بمنزلة الأسراء في يده، وكانوا تتهيأ لهم الأعمال التي كان يكلفها إياهم، ثم لما مات علي جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه، فلا يتهيأ لهم في هذا الزمان شيء من ذلك.

قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإِ فِي مَسْكَنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّنَانِ عَن يَمِينِ وَشِمَالًا كُلُوا مِن رِزِقِ رَيِكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِبَةٌ وَرَبُّ عَفُورٌ ﴿ فَ فَاعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَيَدَّلَنَهُم مِجَنَيْهِمْ جَنَّيَنِ ذَوَاقَ أَكُلٍ خَمْطٍ وَأَقْلٍ وَشَيْءٍ مِن سِدْدٍ قلِيلٍ ﴿ فَا لَكُفُورَ فَي وَمَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَيَيْنَ الْقُرَى الَّتِي جَزَيْنَهُم بِمَا كَفَرُوا وَهَلَ شَحْرِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴿ وَهَا فَيَهُمْ وَيَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكَنَ فِيهَا لَيَالِي وَأَيّامًا ءَامِنِينَ ﴿ بَنَ مَنْ مَا تَعْمِرُ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرُ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِي وَأَيّامًا ءَامِنِينَ فَقَالُوا رَبّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقَنَهُمْ كُلُ مُمَزَقًا إِنَّا مَا عَلَيْ فَي فَالِكَ لَا يَعْمَلُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقَنَهُمْ كُلُ مُمَزَقًا إِنَّ فَعَلَيْهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقَنَاهُمْ كُلُ مُمَزَقًا إِنَّ فَي وَلِيكَ لَا يَعْمَلُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمُزَقِّنَاهُمْ كُلُّ مُمَزَقًا إِنْ فَ وَيَعْمَلُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمُزَقِّنَاهُمْ كُلُ مُمَزَقًا إِنَ اللّهُ فَرَقُولُوا مَنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ أَعْلُوا مَنْهُمْ فَعَلَيْهُمْ أَعَادِيثَ وَمُزَقِبَعُمْ كُلُ مُمُولًا فَي وَلَاكُ لَا يُعْرَفِي اللّهُ لَقَلِيلُ اللّهُ اللّهُ مُعْمَلًا عَلَيْهُمْ فَعَمَلِنَاهُمْ أَعُولُوا وَلِكَ لَائِنَاهُمْ عَلَى مُعَلِولًا وَلَاكُونَ اللّهُ اللّهُ لَا مُعْرَقِيلًا عَلَيْهُمْ عَلَى مُعْرَقًا لَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

- القراءة: قرأ: ﴿مَسْكَنِهِمْ على التوحيد بفتح الكاف، حمزة وحفص، وبكسر الكاف: الكسائي وخلف. والباقون: ﴿مساكنهم على الجمع. وقرأ: ﴿أَكُل خَمْلِ مضاف غير منون أهل البصرة، وقرأ الباقون غير مضاف بالتنوين. وقرأ أهل الكوفة غير أبي بكر ويعقوب: ﴿وَهَلَ ثُمْرِيّ بالنون وكسر الزاي ﴿إِلّا ٱلْكُفُورَ ﴾ بالنصب، وأدغم الكسائي اللام من ﴿مَلَ في النون، وغيره لم يدغم، والباقون: ﴿يجازي ﴾ بالياء وفتح الزاي، و ﴿ٱلكَفُورَ ﴾ بالرفع. وقرأ أبو عمرو وابن كثير وهشام: ﴿بَعَدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ بالتشديد على لفظ الأمر. وقرأ بعقوب وسهل: ﴿رَبَنَا ﴾ بالضم ﴿بَعِدْ ﴾ بالألف وفتح الباء والعين والدال مخففة، وهو قراءة محمد بن علي الباقر عَلِيَّةُ ، وابن عباس. وقرأ الباقون: ﴿رَبَنَا ﴾ بالنصب ﴿بَعِدْ ﴾ بالألف على اللحاء. وفي الشواذ قراءة ابن يعمر ومحمد بن السميقع ﴿رَبَنَا ﴾ بالنصب ﴿بعد ﴾ بفتح الباء والدال وضم العين ﴿بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ بالرفع.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿مساكنهم﴾ أتى باللفظ وفقاً للمعنى، لأن لكل ساكن مسكناً، ومن قرأ: ﴿مَسْكَنِهِمْ﴾ فيشبه أن يكون جعل المسكن مصدراً، وحذف المضاف. والتقدير: في مواضع سكناهم، فلما جعل المسكن كالسكنى والسكون أفرد كما يفرد المصدر،

وهذا أشبه من أن تحمله على نحو: كلوا في بعض بطنكم (١)، وعلى هذا قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدَّقِ﴾ أي: في موضع قعود، ألا ترى أن لكل واحد من المتقين موضع قعود، والأشبه في الكاف الفتح، لأن اسم المكان والمصدر من باب يَفعُلُ على المفعل، وقد يشذ على القياس نحو هذا، كما جاء المسجد، وسيبويه يحمله على اسم البيت، وكذلك المطلع، إلا أن أبا الحسن يقول: إن المسكن إذا كسرته لغة كثيرة، وهي لغة الناس اليوم، والفتح لغة أهل الحجاز.

فأما الإضافة في ﴿أَكُلٍ خَمْطٍ﴾ فإن أبا عبيدة قال: الخمط: كل شجرة مرة ذات شوكة، والأكل: الجني، فعلى هذا التفسير تحسن الإضافة، وذلك أن الأكل إذا كان الجني، فإن جنى كل شجرة منه، وغير الإضافة ليس في حسن الإضافة، لأن الخمط إنما هو اسم شجرة، وليس بوصف، فإذا لم يكن وصفاً لم يجر على ما قبله كما يجري الوصف على الموصوف، والبدل ليس بالسهل أيضاً، لأنه ليس هو هو ولا بعضه، لأن الجني من الشجر وليس الشجر من الجني، فيكون إجراؤه عليه على وجه عطف البيان، كأنه بين أن الجني لهذا الشجر، ومنه قال أبو الحسن: الأحسن في كلام العرب أن يضيفوا ما كان من نحو هذا، مثل: دار آجر، وثوب خز، قال: فأكل خمَط قراءة كثيرة، وليست بجيدة في العربية.

وحجة من قرأ: ﴿وَهَلَ نُجُرِئَ بِالنون قوله: ﴿جَزَيْنَهُم ﴾ ومن قرأ: ﴿يجازي ﴾ على بناء الفعل للمفعول، فإن المجازي أيضاً هو الله تعالى، وإنما خص الكفور بالجزاء، لأن المؤمن قد يكفر عن سيئاته، قال سبحانه: ﴿وَنَنَجَاوَزُ عَن سَيَّاتِهِم ﴾ وقال: ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّعَاتِ ﴾ وليس كذلك الكافر فإنه يجازى بكل سوء يعمله.

وأما إدغام الكسائي اللام في النون فجائز، حكاه سيبويه، والبيان أحسن. وأما قوله: ﴿رَبُّنَا بَعِدٌ بَيْنَ أَسْفَارِنا﴾ فذكر سيبويه أن فاعل وفعل يجيئان بمعنى، كقولهم: ضاعف وضعف، وقارب وقرّب، واللفظان جميعاً على معنى الطلب والدعاء. قال ابن جني: ﴿بَيْنَ﴾ منصوب نصب المفعول به، أي: بعد وباعد مسافة أسفارنا، وليس نصبه على الظرف، يدلك على ذلك قراءة من قرأ: ﴿بعد بين أسفارنا﴾ كما تقول: بُعد مدى أسفارنا، فرفعه دليل كونه اسماً، وعليه قوله:

كَأَنَّ رِمَاحَهُم أَسْطَانُ بِئُرِ بَعِيدٌ بِينَ جَالَيها جَرُورِ (٢) أي بعيد مدى جاليها، أو مسافة جاليها.

⁽۱) هذا جزء بیت وتمامه.

[«]كلوا في بعض بطنكم تعفوا فيإنَّ زمانكم زمن خميص» وله: «تعفوا» أي: تعفوا عن السؤال. وزمن خميص: ذو مجاعة.

⁽٢) الأشطان جمع الشطن: الحبل الطويل يستقى به. والجال: جدار البئر. وبثر جرور: بعيدة القعر.

اللغة: العرم: المُسَنَّاة التي تحبس الماء، واحدها عرمة، أخذ من عرامة الماء، وهي ذهابه كل مذهب، قال الأعشى:

فَ فَ عَلَيهِ العَرِمِ (١) فَ فَ عَلَيهِ العَرِمِ (١) وَمَارِبُ قَفَّى عَلَيهِ العَرِمِ (١) رُخامٌ بَنَ فَ فَ مَ لَم يَسرِمُ (٢)

وقيل: العرم: اسم واد كان يجتمع فيه سيول من أودية شتى. وقيل: العرم هنا اسم الجرذ الذي نقب السكر^(٣) عليهم، وهو الذي يقال له: الخلد. وقيل: العرم: المطر الشديد.

- الإعراب: ﴿عَائِمةٌ ﴾ اسم ﴿كَانَ ﴾. ﴿جَنَّتَانِ ﴾ رفع على أنه بدل من ﴿عَائِمةٌ ﴾ ويجوز أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، كأنه قيل: ما الآية؟ فقال: الآية جنتان. و ﴿عَن يَبِينِ وَشِمَالُ ﴾ صفة لجنتان، وعلى هذا تقف على قوله: ﴿عَائِمٌ ﴾ وتبتدىء بقوله: ﴿جَنَّتَانِ ﴾. ﴿كُلُواْ مِن رِّزْقِ رَيِّكُمْ ﴾ أي يقال: كلوا من رزق ربكم منهما، فحذف العائد من الصفة إلى الموصوف، كما حذف القول ﴿بَلْدَةٌ طَيِبَةٌ ﴾ تقديره: هذه بلدة طيبة، والله رب غفور.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه عن قصة سبأ، بما دل على حسن عاقبة الشكور، وسوء عاقبة الكفور، فقال: ﴿لَقَدَ كَانَ لِسَبَامِ ﴾ وهو أبو عرب اليمن كلها، وقد تسمى به القبيلة، وفي الحديث عن فروة بن مسيك أنه قال: سألت رسول الله عن عن سبأ، أرجل هو أو امرأة؟ فقال: «هو رجل من العرب، ولد عشرة تيامن منهم ستة، وتشاءم منهم أربعة، فأما الذين تيامنوا: فالأزد، وكندة، ومذحج، والأشعرون، وأنمار، وحمير. فقال رجل من القوم: ما أنمار؟ قال: الذين منهم خثعم، وبجيلة. وأما الذين تشاءموا: فعاملة، وجذام، ولخم، وغسان». فالمراد بسبأ هاهنا: القبيلة الذين هم أولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ﴿ فِي مَسْكَنِهِمْ ﴾ أي: في بلدهم ﴿ءَايَةٌ ﴾ أي: حجة على وحدانية الله عز اسمه، وكمال قدرته، وعلامة على سبوغ نعمه، ثم فسر سبحانه الآية فقال: ﴿جَنَّتَانِ عَن يَمِينِ وَشِمَالِّكِ أي: بستانان عن يمين من أتاهما وشماله. وقيل: عن يمين البلد وشماله. وقيل: إنه لم يرد جنتين اثنتين، والمراد كانت ديارهم على وتيرة واحدة، إذ كانت البساتين عن يمينهم وشمالهم متصلة بعضها ببعض، وكان من كثرة النعم أن المرأة كانت تمشي والمكتل على رأسها، فيمتلىء بالفواكه من غير أن تمس يدها شيئاً. وقيل: الآية المذكورة هي أنه لم يكن في قريتهم بعوضة، ولا ذباب، ولا برغوث، ولا عقرب، ولا حية، وكان الغريب إدا دخل بلدهم وفي ثيابه قمل، ودواب، ماتت، عن ابن زيد. وقيل: إن المراد بالآية خروج الأزهار والثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها وطعومها. وقيل: إنما كانت ثلاث عشرة قرية، في كل قرية نبي يدعوهم إلى الله سبحانه، يقول لهم: ﴿ كُلُواْ مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَٱشْكُرُواْ لَلَّم ﴾ أي: كلوا مما رزقكم الله في هذه الجنان، واشكروا له يزيدكم من نعمه، واستغفروه يغفر لكم ﴿بَلْدَهُ ۖ طَيِّبَةُ ﴾

⁽١) مأرب: موضع. وقفي عليه العرم أي: ذهب به السيل.

⁽٢) الرخام: حجر أبيض سهل رخو، ولم يرم أي لم يزل عن مكانه.

⁽٣) الجرذ كصرد: ضرب من الفأر. والسكر: اسم من سكر النهر أي: سده.

أي: هذه بلدة مخصبة نزهة أرضها عذبة تخرج النبات، وليست بسبخة، وليس فيها شيء من الهوام المؤذية. قيل: أراد به صحة هوائها وعذوبة مائها وسلامة تربتها، وأنه ليس فيها حر يؤذي في القيظ، ولا برد يؤذي في الشتاء ﴿وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ أي: كثير المغفرة للذنوب.

﴿ فَأَرْسُلُنَا عَلَيْهِمْ سَيْلُ ٱلْعَرِمِ ﴾ وذلك أن الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن، وكان هناك جبلان يجتمع ماء المطر والسيول بينهما، فسدوا ما بين الجبلين، فإذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السد بقدر الحاجة، فكانوا يسقون زروعهم وبساتينهم، فلما كذبوا رسلهم وتركوا أمر الله بعث الله جرذا نقبت ذلك الردم، وفاض الماء عليهم فأغرقهم، عن وهب. وقد مر تفسير العرم. وقال ابن الأعرابي: العرم: السيل الذي لا يطاق ﴿ وَيَدَّلَنَهُم بِمَنْتَبِم ﴾ اللتين فيهما أنواع الفواكه والخيرات ﴿ عَنْيَيْنِ ﴾ أخراوين، سماها جنتين لازدواج الكلام، كما قال: ﴿ وَمَكُرُوا وَمَكُرُ اللهُ ﴾ أعتَدَى عَيْتُكُم فَاعَدُوا عَلَيْهِ ﴾. ﴿ وَنَوْلَقُ أَكُلُ مَطْلُ وَأَثْلُ ﴾ أي: صاحبتي أكل، وهو المنهل المنهل البير. قال ابن عباس والخمط: هو الأراك. وقيل: هو شجر العضا. وقيل: هو كل شجر له شوك. والأثل: الطرفاء، عن ابن عباس. وقيل: هو مرب من المخشب، عن قتادة. وقيل: هو السمر ﴿ وَتَقَيْم مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴾ يعني أن الأثل والخمط كانا أكثر المحشب، عن قتادة. وقيل: هو السمر ﴿ وَتَقَيْم مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴾ يعني أن الأثل والخمط كانا أكثر أعمالهم ﴿ وَلَكَ ﴾ أي: ما فعلنا بهم ﴿ جَرَيْنَهُم بِمَا كَمُرُوا ﴾ أي: بكفرهم ﴿ وَهَلَ شَخْرِيَهُ بِهِا الْجَراء ﴿ إِلاَ الْكَارُهُ ﴾ الذي يكفر نعم الله.

وقد استدل الخوارج بهذا على أن مرتكب الكبيرة كافر، وهذا الاستدلال غير سديد، من حيث أنّه سبحانه إنما بين بذلك أنه لا يجازي بهذا النوع من العذاب الذي هو الاستئصال إلا الكافر، ويجوز أن يعذب الفاسق بغير ذلك العذاب. وقيل إن معناه: هل نجازي بجميع سيئاته إلا الكافر، لأن المؤمن قد يكفّر عنه بعض سيئاته. وقيل: إن المجازاة من التجازي وهو التقاضي، أي لا يقتضي ولا يرتجع ما أعطي إلا الكافر، وأنهم لما كفروا النعمة اقتضوا ما أعطوا، أي: ارتجع منهم، عن أبي مسلم.

﴿ وَمَعَلّنَا يَيْنَهُمْ وَيَيْنَ ٱلْقُرَى ٱلَّتِي بَدَرَكُنا فِيها قُرَى ظَهِرةً ﴾ أي: وقد كان من قصتهم أنا جعلنا بينهم وبين قرى الشام التي باركنا فيها بالماء والشجر قرى متواصلة، وكان متجرهم من أرض اليمن إلى الشام، وكانوا يبيتون بقرية ويقيلون بأخرى حتى يرجعوا، وكانوا لا يحتاجون إلى زاد من وادي سبأ إلى الشام، ومعنى الوظهرة ﴾ أن الثانية كانت ترى من الأولى لقربها منها ﴿ وَقَدّرُنَا فِيهَا السّيرِ من القرية إلى القرية مقداراً واحداً نصف يوم، وقلنا لهم ﴿ سِيرُوا فِيهَا السّيرِ فَي اللهِ عَلَيهُ وَلَيّالًا ﴾ أي: ليلًا شئتم المسير أو نهاراً ﴿ عَلِينِتَ ﴾ من الجوع والعطش والتعب ومن السباع وكل المخاوف، وفي هذا إشارة إلى تكامل نعمه عليهم في السفر، كما أنه كذلك في الحضر، ثم أخبر سبحانه أنهم بطروا وبغوا: ﴿ فَقَالُواْ رَبّنًا بَعِدٌ بَيْنَ أَسْفَادِناً ﴾ أي: اجعل بيننا وبين الشام فلوات ومفاوز، لنركب إليها الرواحل ونقطع المنازل، وهذا كما

Total series in the second second second second second

قالت بنو إسرائيل لما ملوا النعمة: أخرج إلينا مما تنبت الأرض من بقلها بدلًا من المن والسلوى ﴿ وَظَلَمُوا أَنْفُسُهُم ﴾ بارتكاب المعاصي والكفر ﴿ فَجَعَلْنَهُم آَحَادِيث ﴾ لمن بعدهم يتحدثون بأمرهم وشأنهم، ويضربون بهم المثل، فيقولون: «تفرقوا أيادي سبأ»، إذا تشتتوا أعظم التشتت ﴿ وَمَزَقْنَهُم كُلُّ مُمَزَق ﴾ أي: فرقناهم في كل وجه من البلاد كل تفريق ﴿ إِنَّ فِي ذَلِك لَايَنتِ ﴾ أي: دلالات ﴿ لِكُلِّ صَبَارٍ ﴾ على الشدائد ﴿ شَكُورٍ ﴾ على النعماء. وقيل: لكل صبار عن المعاصي شكور للنعم بالطاعات.

القصة: عن الكلبي عن أبي صالح قال: ألقت طريفة الكاهنة، إلى عمرو بن عامر، الذي يقال له: مزيقياء بن ماء السماء، وكانت قد رأت في كهانتها أن سد مأرب سيخرب، وأنه سيأتي سيل العرم فيخرب الجنتين، فباع عمرو بن عامر أمواله، وسار هو وقومه حتى انتهوا إلى مكة، فأقاموا بها وما حولها، فأصابتهم الحمى، وكانوا ببلد لا يدرون فيه ما الحمى، فدعوا طريفة فشكوا إليها الذي أصابهم. فقالت لهم: قد أصابني الذي تشكون، وهو مفرق بيننا، قالوا: فماذا تأمرين؟ قالت: من كان منكم ذا جلد ومزاد جديد، فليلحق بقصر عمان المشيد، وكانت أزد عمان. ثم قالت: من كان منكم ذا جلد وقشر، وصبر على أزمات الدهر، فعليه بالأراك من بطن مر، وكانت خزاعة. ثم قالت: من كان منكم يريد الراسيات في الواحل، المطعمات في المحل، فليلحق بيثرب ذات النخل، وكانت الأوس والخزرج. ثم قالت: من كان منكم يريد الخمر والخمير، والملك والتأمير، وملابس التاج والحرير، فليلحق ببصرى وغوير، وهما من أرض الشام، وكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان. ثم قالت: من كان منكم يريد الثياب الرقاق، والخيل العتاق، وكنوز الأرزاق، والدم المهراق، فليلحق بأرض العراق، وكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان. ثم قالت: من كان العراق، وكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان. ثم قالت: من كان منكم يريد الثياب الرقاق، والخيل العتاق، وكنوز الأرزاق، والدم المهراق، فليلحق بأرض العراق، وكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان. ثم قالت: من كان العراق، وكان الذين سكنوها آل جذيمة الأبرش، ومن كان بالحيرة وآل محرق.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِيْلِيسُ ظَنَّهُمْ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِّنِ سُلُطَنِ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْآخِرَةِ مِتَّنَ هُوَ مِنْهَا فِي شَكِّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِ شَيْءٍ حَفِيظُ ﴿ قَلُ الْدَعُوا اللَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَونِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَمُمْ فِيهِمَا مِن شِرَكِ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن طَهِيرٍ ﴿ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن طَهِيرٍ ﴾ وَلَا نَفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندُهُ إِلَا لِمَنْ أَذِنَ لَمُّ خَتَى إِذَا فُرْعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا طَهِيرٍ ﴾ وَلَا نَفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندُهُ إِلَا لِمَنْ أَذِنَ لَمُّ خَتَى إِذَا فُرْعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَا لَكُولِهِمْ قَالُوا مَا لَكُولُ مَنْ مَرَدُونَا فَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن السَّمَونِ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلِنَا أَوْ لِيَاكُمُ مَا لَا اللَّهُ مَلَى اللَّهُ مَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَلْكُونَ اللَّهُ مَا الللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَلِي الللَّهُ مَلِي اللللْهُ اللَّهُ مَلْكُولُ اللْهُ اللَّهُ مِن الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَلْ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللْهُ اللللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّه

[•] القراءة: قرأ أهل الكوفة: ﴿صدق﴾ بتشديد الدال، والباقون: بتخفيفها. وقرأ يعقوب وسهل: ﴿صدق﴾ بالتشديد ﴿إبليس﴾ بالنصب ﴿ظَنَّهُ﴾ بالرفع. وقرأ أبو عمر وأهل الكوفة غير

عاصم إلا الأعشى والبرجمي: ﴿أَذَن﴾ بضم الهمزة، والباقون: بفتحها. وقرأ ابن عامر ويعقوب: ﴿فَزع﴾ بفتح الفاء والزاي، والباقون: بضم الفاء وكسر الزاي. وفي الشواذ قراءة الحسن بخلاف وقتادة: ﴿فَزع﴾ بفتح الفاء والزاي والعين والتشديد. وعن الحسن أيضاً: ﴿فَزع﴾ بضم الفاء وكسر الزاي والتخفيف.

● الحجة: قال أبو علي: معنى التخفيف في ﴿صدق﴾ أنه صدق ظنه بهم من متابعتهم إياه إذا أغواهم، وذلك نحو قوله: ﴿فَهِمَا أَغُويْتَنِى لَأَقَدُذَ لَمُمْ صِرَطَكَ ٱلنَّسَتَقِيمَ﴾، ﴿وَلَأُغُويَنَهُم أَجْمُوينَ ﴾ فهذا ظنه، لأنه لم يقل ذلك عن يقين، فظنه على هذا ينتصب انتصاب المفعول به، ويجوز أن ينتصب انتصاب الظرف، أي في ظنه، وقد يقال: أصاب الظن، وأخطأ الظن، وقال الشاعر:

إن يك ظني صادقاً، وهو صادق، بشملة يحبسهم بها محبساً وغراً (١)

فعدًاه إلى المفعول به. ومن قرأ بالتشديد نصب الظن على أنه مفعول به. ومن قرأ ﴿ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ﴾ بالنصب ﴿ ظُنَّمُ ﴾ بالرفع، فالمعنى أن إبليس كان سولت له نفسه شيئاً فصدقه ظنه. ومن قرأ ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِكَ لَهُ ﴾ فالمعنى: لمن أذن الله له أن يشفع. ومن قرأ ﴿ أَذِنَ لَهُ ﴾ فبني الفعل للمفعول به، فهو يريد هذا المعنى أيضاً. كما أن قوله: ﴿ حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ ﴾ وفُزع، وهل نُجازِي إلا الكفور، وهل يُجازَى إلا الكفور، واحد في المعنى وإن اختلفت الألفاظ.

اللغة: يقال: صدّقت زيداً وصدَقته، وكذّبته وكذبته. وينشد الأعشى:

وصدَق أن أبان وك المارع ينفعه كاأبه

قال أبو عبيدة: فزّع عن قلوبهم نُفس عنها، يقال: فُزع وفُزّع إذا أزيل الفزَعُ عنها.

- الإعراب: لنعلم: قال الزجاج معناه: ما امتحناهم في إبليس إلا لنعلم ذلك علم وقوعه منهم، وهو الذي يجازون عليه. ﴿لَا يَتَلِكُونَ ﴾ الأجود أن يكون جملة مستأنفة، ويجوز أن يكون حالاً، وقوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالِ مُبِينٍ ﴾ تقديره: وإنا لعلى هدى أو في ضلال مبين، وإنكم لعلى هدى أو في ضلال مبين.
- المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْمِمْ إِلَيْشُ ظُنَّمُ ﴾ الضمير في ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ يعود إلى أهل سبأ. وقيل: إلى الناس كلهم إلا من أطاع الله، عن مجاهد. والمعنى: أن إبليس كان قال: لأغوينهم، ولأضلَّنهم، وما كان ذلك عن علم وتحقيق، وإنما قاله ظناً، فلما تابعه أهل الزيغ والشرك صدَّق ظنه وحققه ﴿ فَاتَبَعُوهُ ﴾ فيما دعاهم إليه ﴿ إِلّا فَرِيقًا مِنَ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ من هنا للتبيين، يعني المؤمنين كلهم، عن ابن عباس. أي: علموا قبح متابعته فلم يتبعوه، واتبعوا أمر الله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لَمُ عَلَيْهِم مِن سلطنة ولا ولاية بيمكن بها من إجبارهم على الغي والضلال، وإنما كان يمكنه الوسوسة فقط، كما قال: ﴿ وَمَا

⁽١) البيت منسوب إلى مكبرة بنت بردام شملة تقول: «إن يك ظني بشملة صادقاً يحبسهم أي: القوم الذي قتلوا أباه بتلك المعركة، محبساً صعباً يدركه فيه ثأر أبيه».

كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِن شُلْطُنِ إِلَّا أَن دَعَوْنُكُمْ فَاسْتَجَسَّتُم لِّي﴾.

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْآخِرَةِ مِمَّنَ هُوَ مِنْهَا فِي شَكِيُّ المعنى: إنّا لم نمكنه من إغوائهم ووسوستهم، إلا لنميز بين من يقبل منه ومن يمتنع ويأبى متابعته، فنعذب من تابعه، ونثيب من خالفه، فعبر عن التمييز بين الفريقين بالعلم، وهذا التمييز متجدد، لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك، وأما العلم فخلاف ذلك، فإنه سبحانه كان عالماً بأحوالهم، وبما يكون منهم فيما لم يزل. وقيل معناه: لنعلم طاعاتهم موجودة أو معاصيهم إن عصوا، فنجازيهم بحسبها، لأنه سبحانه لا يجازي أحداً على ما يعلم من حاله إلا بعد أن يقع ذلك منه. وقيل معناه: لنعامله معاملة من كأنه لا يعلم، وإنما يعمل ليعلم من يصدق بالآخرة ويعترف بها ممن يرتاب فيها، أي: وشك ﴿وَرَبُّكِ ﴾ يا محمد ﴿عَلَى كُلِ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ أي: عالم لا يفوته علم شيء من أحوالهم.

واختلف في الضمير في قوله: ﴿عَن تُلُوبِهِم ﴾ فقيل: يعود إلى المشركين الذين تقدم ذكرهم، فيكون المعنى: حتى إذا أخرج عن قلوبهم الفزع وقت الفزع، ليسمعوا كلام الملائكة ﴿قَالُوا ﴾ أي: قالت الملائكة لهم: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُم ۗ قَالُوا ﴾ أي: قال هؤلاء المشركون مجيبين لهم: ﴿الْحَقّ ﴾ أي قالوا: الحق، فيعترفون أن ما جاء به الرسل كان حقاً، عن ابن عباس وقتادة وابن زيد.

وقيل: إن الضمير يعود إلى الملائكة، ثم اختلف في معناه على وجوه:

أحدها: أن الملائكة إذا صعدوا بأعمال العباد، ولهم زجل وصوت عظيم، فتحسب الملائكة أنها الساعة فيخرون سجداً ويفزعون، فإذا علموا أنه ليس ذلك قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق.

وثانيها: أن الفترة لما كانت بين عيسى عليه ومحمد عليه ، وبعث الله محمداً عليه ،

with the state of the state of

أنزل الله سبحانه جبرائيل بالوحي، فلما نزل ظنت الملائكة أنه نزل بشيء من أمر الساعة. فصعقوا لذلك، فجعل جبرائيل يمر بكل سماء ويكشف عنهم الفزع، فرفعوا رؤوسهم وقال بعضهم لبعض: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، يعني الوحي، عن مقاتل والكلبي.

وثالثها: أن الله تعالى إذا أوحى إلى بعض ملائكته، لحق الملائكة غشي عند سماع الوحي، ويصعقون ويخرون سجداً للآية العظيمة، فإذا فزع عن قلوبهم سألت الملائكة ذلك الملك الذي أوحي إليه، ماذا قال ربك؟ أو يسأل بعضهم بعضاً، فيعلمون أن الأمر في غيرهم، عن ابن مسعود، واختاره الجبائي.

﴿ وَهُوَ الْعَلِيُ ﴾ أي: السيد القادر المطاع. وقيل: العلي في صفاته ﴿ اللَّكَبِيرُ ﴾ في قدرته ﴿ وَلَكَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فإنهم لا يمكنهم أن يقولوا: ترزقنا آلهتنا التي نعبدها ثم عند ذلك ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ الذي يرزقكم ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَمَكَنَ هُدّى أَوْ فِي ضَلَالٍ تُبِينِ ﴾ إنما قال ذلك على وجه الإنصاف في الحجاج دون الشك، كما يقول القائل لغيره: أحدنا كاذب، وإن كان هو عالماً بالكاذب. وعلى هذا يقول أبو الأسود الدُّولي يمدح أهل البيت عَلَيْتِهُمْ:

يقولُ الأرذلونَ بنو قَسْيرٍ طَوالَ الدَهرِ لا تَنسَى عَلِيّا(١) بنو قَسْيرٍ وَأَقْرَبُوهُ أَحْبُ الناسِ كُلُهِمُ إلَيّا فيان يَكُ حُبُّهُمْ رُشْداً أُصِبُهُ وَلَستُ بِمُخطِى وَإِن كَانَ غَيّا

لم يقل هذا لكونه شاكاً في محبتهم، وقد أيقن أن محبتهم رشد وهدى. وقيل: إنه جمع بين الخبرين، وفوض التمييز إلى العقول، فكأنه قال: أنا على هدى وأنتم على ضلال، كقول امرىء القيس:

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطباً وَيابِساً لَدَى وَكُرِها العُنَّابُ والحَشَفُ البَّالي(٢)

فجمع بين القلوب الرطبة واليابسة، وجمع بين العناب والحشف البالي. وقيل: إنما قاله على وجه الاستعطاف والمداراة، ليسمع الكلام، وهذا من أحسن ما ينسب به المحق نفسه إلى الهدى وخصمه إلى الضلال، لأنه كلام من لا يكاشف خصمه بالتضليل، بل ينسبه إليه على أحسن وجه، ويحثه على النظر، ولا يجب النظر إلا بعد التردد ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد إذا لم ينقادوا للحجة ﴿ لا تُسْتَلُونَ ﴾ أيها الكفار ﴿ عَمَّا أَجْرَفْنَا ﴾ أي: اقترفنا من المعاصى ﴿ وَلا نُسْتَلُ ﴾ نحن

and a structure of the factors with a first and with a first and the fir

⁽۱) بنو قشير: قبيلة من القيس، كان ينزل أبو الأسود فيهم، وكانوا يخالفونه في المذهب، لأن أبا الأسود كان شيعياً، فكانوا يؤذونه. وأنشأ هذه الأبيات في قصة ذكرها الشريف المرتضى (ره) في(الأمالي راجع ج١ ص٢٩٧ – ٢٩٣) وذكره في (الأغاني ج١١: ١١٣) مع اختلاف في ترتيب الأبيات، وبعض ألفاظها.

⁽٢) البيت من قصيدة يصف فيها العقاب بكثرة الإصطياد. والوكر: عش الطائر. والضمير في (وكرها) للعقاب، وهو طائر معروف بأنه لا يأكل قلوب الطيور. والعناب: معروف. والحشف: أردأ أقسام التمر. والبالي: الفاسد والمندرس.

﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي: تعملونه أنتم، بل كل إنسان يسأل عما يعمله، ويجازى على فعله دون فعل غيره، وفي هذا دلالة على أن أحداً لا يجوز أن يؤخذ بذنب غيره.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَا رَبُّنَا ثُمَّ بِهِ مَنْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِ وَهُو ٱلْفَتَاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ وَمَآ اللَّهِ وَمَآ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَمَآ النَّاسِ بَشِيرًا وَنَكِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثُمُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وَيَعْفِولُونَ مَنْ هُولُونَ مَنْ هُلَا الْوَعْدُ إِن كُنتُم صَلاقِينَ ﴿ مَلْ قُلُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللل

- الإعراب: ﴿ اَلَّذِينَ ٱلْحَقْتُم بِدِ ﴾ العائد من الصلة إلى الموصول محذوف، والتقدير: الحقتموهم به، و ﴿ شُرَكَا أَنَ ﴾ حال من هم المحذوف، و ﴿ كَافَ تُك حال من الكاف في ﴿ وَنَكِذِيرً ﴾ أي: ما أرسلناك إلا تكفهم وتردعهم. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، أي: وما أرسلناك إلا للناس كافة، وكافة كالعافية والعاقبة وما أشبه ذلك. ﴿ بَشِيرًا ﴾ حال بعد حال ﴿ وَنَكِذِيرً ﴾ معطوف عليه.
- المعنى: ثم أمر سبحانه أن يحاكمهم إلى الله لإعراضهم عن الحجة، فقال: ﴿ وَلَهُ يَا مَحمد ﴿ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُنَا ﴾ يوم القيامة ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا ﴾ أي: يحكم ﴿ بِالْحَقِ وَهُو الْفَتَاحُ ﴾ أي: الحاكم ﴿ الْفَلِيمُ ﴾ بالحكم لا يخفى عليه شيء منه ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ أَرُونِي الذين زعمتم أنهم شركا أنه وجه التعظيم والتعجيب، أي: أروني الذين زعمتم أنهم شركاء لله تعبدونهم معه، وهذا كالتوبيخ لهم فيما اعتقدوه من الإشراك مع الله، كما يقول القائل لمن أفسد عملًا: أرني ما عملته، توبيخاً له بما أفسده، فإنهم سيفتضحون بذلك إذا أشاروا إلى الأصنام. ثم قال سبحانه: ﴿ كُلّا ﴾ أي: ليس كما تزعمون. وقيل معناه: ارتدعوا عن هذا المقال وتنبهوا من الغي والضلال ﴿ بَلْ هُو اللّهُ ٱلْمَنِيرُ ﴾ أي: القادر الذي لا يغالب ﴿ الْمُكِيمُ ﴾ في جميع أفعاله فكيف يكون له شريك.

ثم بين سبحانه نبوة نبيه على فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَكَ ﴾ يا محمد بالرسالة التي حملناكها ﴿إِلّا كَافّة لِنّاسِ ﴾ أي: عامة للناس كلهم العرب والعجم وسائر الأمم، عن الجبائي وغيره، ويؤيده الحديث المروي عن ابن عباس عن النبي على: أعطيت خمساً ولا أقول فخراً وبعث إلى الأحمر والأسود، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجدا، وأحل لي المغنم ولا يحل لأحد قبلي، ونصرت بالرعب فهو يسير أمامي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة فادخرتها لأمتي يوم القيامة. وقيل معناه: جامعاً للناس بالإنذار والدعوة. وقيل: كافاً للناس، أي: مانعاً لهم عما هم عليه من الكفر والمعاصي، بالأمر والنهي، والوعيد والإنذار، والهاء للمبالغة، عن أبي مسلم فبيراً لهم بالجنة ﴿وَيَكِنِيراً ﴾ بالنار ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ رسالتك لإعراضهم عن النظر

في معجزتك. وقيل: لا يعلمون ما لهم في الآخرة في اتباعك من الثواب والنعيم، وما عليهم في مخالفتك من العذاب الأليم.

ثم حكى سبحانه عن الكفار فقال: ﴿وَيَقُولُونَ مَقَىٰ هَذَا الْوَعَدُ ﴾ الذي تعدوننا به ﴿إِن كُنتُمْ مَلَا قَلْهُ يَا تَقُولُونَ مَقَىٰ هَذَا الْوَعَدُ ﴾ الذي تعدوننا به ﴿إِن كُنتُمْ مَلَا قِينَ ﴾ فيما تقولونه يا معشر المؤمنين. ثم أمر سبحانه نبيه ﷺ بإجابتهم فقال: ﴿قُلْ ﴾ يا محمد ﴿لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمِ ﴾ أي: ميقات يوم ينزل بكم ما وعدتم به، وهو يوم القيامة. وقيل: يوم وفاتهم وقبض أرواحهم، عن أبي مسلم ﴿لا تَشْتَعْرُونَ عَنّهُ سَاعَةٌ وَلا تَسْتَقْيِمُونَ ﴾ أي: لا تتأخرون عن ذلك اليوم ولا تتقدمون عليه بأن يزاد في آجالكم أو ينقص منها.

$\bullet \bullet \bullet$

الإعراب: ﴿بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ فيه وجهان:

أحدها: أن يكون ﴿مَكُرُ﴾ مبتدأ وخبره محذوفاً، أي: مكركم في الليل والنهار صدنا عن ذلك حين أمرتمونا أن نكفر بالله.

والآخر: أن يكون فاعل فعل محذوف، تقديره: بل صدَّنا مكركم في الليل والنهار، والعرب تضيف الأحداث إلى الزمان على سبيل الاتساع، فتقول: صيام النهار، وقيام الليل، والمعنى: أن الصيام في النهار، والقيام في الليل. قال الشاعر:

لقد لُمتِنا يا أُمَّ غَيلان في السَّرى ونمتِ وما لَيلُ المَطِيِّ بنائمِ (١) فوصف الليل بالنوم، وهذا على حد قولك: نهارك صائم وليلك قائم.

• المعنى: ثم بين سبحانه حالهم في القيامة، فقال حكاية عنهم: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفُرُوا ﴾

⁽١) قائله: جرير. والبيت مذكور في (جامع الشواهد)، وقد مر في هذا المجلد أيضاً.

The state of the second section in

وهم اليهود. وقيل: هم مشركو العرب، وهو الأصح ﴿ لَن تُؤْمِثَ بِهَذَا ٱلْقُرْءَانِ ﴾ أي: لا نصدق بأنه من الله تعالى، ولا بالذي بين يديه من أمر الآخرة. وقيل: يعنون به التوراة والإنجيل، وذلك أنه لما قال مؤمنو أهل الكتاب إن صفة محمد ﴿ إِن الظّلِيْونَ مَوْقُونُونَ عِندَ مبعوث، كفر المشركون بكتابهم، ثم قال: ﴿ وَلَا تَرْعَ بَعَثُهُم إِلَى بَعْضِ الْقُولُ ﴾ أي: محبوسون للحساب يوم القيامة ﴿ يَرْجِعُ بَعْشُهُم إِلَى بَعْضِ الْقُولُ ﴾ أي: يرد بعضهم إلى بعض القول في الجدال ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ السَّكُمْرُولُ ﴾ وهم الأتباع ﴿ لِلَّذِينَ السَّكُمْرُولُ ﴾ وهم الأشراف والقادة ﴿ لَوْلا اللهُ الل

أحدها: أن معناه: أظهروا الندامة.

والآخر: أن المعنى: أخفوها. وقد فسر الإسرار في بيت امرىء القيس:

تجاوزت أحراساً إليها ومعشراً عليَّ حراصاً لويسرُّون مقتلى(٢)

على الوجهين. فمن قال بالأول، قال معناه: أظهر المتبوعون الندامة على الإضلال، وأظهر الأتباع الندامة على الضلال. وقيل معناه: أقبل بعضهم على بعض يلومه ويظهر ندمه. ومن قال بالثاني، قال معناه: أخفوا الندامة في أنفسهم خوف الفضيحة. وقيل معناه: أن الرؤساء أخفوا الندامة عن الأتباع ﴿لَمَّا رَأَوُا ٱلْعَذَابَ﴾ أي: حين رأوا نزول العذاب بهم ﴿وَجَعَلْنَا ٱلْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِ النينَ كَفُرُوا فَي قال ابن عباس: غلوا بها في النيران ﴿هَلَ يُجْزَوْتَ إِلّا مَا كَانُوا يَسْمَلُونَ ﴾ أي: لا يجزون إلا بأعمالهم التي عملوها على قدر استحقاقهم ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِن نَّذِيهِ أي: من نبي مخوف بالله تعالى ﴿إِلّا قَالَ مُتَرَفُها ﴾ أي: جبابرتها وأغنياؤها المتنعمون فيها ﴿إِنَّا بِمَا أَرْسِلْتُم بِهِ عَنْوَلَ وَقِي هذا بيان للنبي عَلَيْ أَن أهل قريته جروا على منهاج الأولين، وإشارة إلى أنه أنه أتباع الأنبياء فيما مضى الفقراء وأوساط الناس دون الأغنياء.

and the first of the property of the first o

⁽١) ورُّك الذنب عليه: حمله.

⁽٢) البيت من المعلقات. وأحراس: جمع حارس. يقول: تجاوزت في ذهابي إلى المحبوبة أهوالاً كثيرة، قوماً يحرسونها وقوماً حراصاً على قتلي جهاراً، أو حراصاً على قتلي لو أمكنهم قتالي ظاهراً، لأن الإسرار من الأضداد.

ثم بين سبحانه علة كفرهم بأن قال: ﴿ وَقَالُواْ غَنُ أَحَاثُمُ أَمُّولًا وَأَوْلِدًا ﴾ أي: افتخروا بأموالهم وأولادهم ظناً بأن الله سبحانه إنما خوَّلهم المال والولد كرامة لهم عنده، فقالوا: إذا رزقنا وحرمتم فنحن أكرم منكم وأفضل عند الله تعالى، فلا يعذبنا على كفرنا بكم. وذلك قوله: ﴿ وَمَا غَنُ بِمُعَلَّبِينَ ﴾ ولم يعلموا أن الأموال والأولاد عطاء من الله تعالى يستحق به الشكر عليهم، وليس ذلك للإكرام والتفضل.

• • •

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَمَا أَمُولُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ بِاللِّي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلِفَيْ إِلَّا مَنْ ءَامَن وَعَمِلَ مَنلِحًا فَأُولَئِهِ فَلَمْ جَزَلَهُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُواْ وَهُمْ فِي ٱلْغُرُفَنِ عَامِنُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ يَسْعَوْنَ مَنلِحًا فَأُولَئِهِ فَلَ إِنَّ رَبِي يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَاهُ فِي عَلَيْهُ وَهُو حَدَيْنَ أَوْلَئِهِ فِي الْعَذَابِ مُحْضَمُونَ ﴿ فَا قُلْ إِنَّ رَبِي يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَاهُ مِنْ عَبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُهُ وَهُو حَدَيْرُ ٱلرَّزِقِينَ ﴾ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُهُ وَهُو حَدَيْرُ ٱلرَّزِقِينَ ﴾ ويَوْمَ يَعْمُرُونَ فَيَعْمُ مَن عَنْهُ وَهُو حَدَيْرُ الرَّزِقِينَ فَيَوْلُ لِلْمَلَيْكُونَ مِن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُهُ وَهُو حَدَيْرُ الرَّزِقِينَ فَيْ وَيُولُونِ اللَّهُ وَمُونَ عَيْمُولُونَ اللَّهُ وَمُولُولُهُ اللَّهُ الْمَاكَيْكُونَ أَنْ عَلَيْ فَلُولُولُونَ عَلَيْكُونَ عَالُولُونَ عَلَيْكُونَ وَيُقُولُونَ فَيْكُولُونَ فَيْكُولُونَ فَيَعْلُمُونُ وَقُولُ لِلْمَلَيْكُولُونَ إِنَّاكُونُ كَانُولُ يَعْبُدُونَ فَي عَنْمُونُ مَنْ عَنْ اللَّهُ مِنْ عَلَى فَعُولُ لِلْمُكَلِيْكُولُونَ إِنَاكُونَ عَلَيْكُونَ فَي عَلَيْكُونَ فَي عَلَيْ فَيْدُونُ فَي عَلَيْكُونَ فَي عَلَيْكُونَ فَي عَلَى الْمُعَلِيْ فَيْهُولُ لِلْمُلَيْكُونَ فَي عَلَى اللْمُونَ فَي عَنْمُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمُ لِلْمُنْكِيكُ وَلَا لِلْمُنْكُونَ فَي فَي الْمُونُ لِلْمُونَ اللَّهُ مِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مُولِي عَلَيْكُونُ وَلِهُ اللْمُعْتُولُ فَي فَوْلُولُ لِلْمُعُونَ فَي مَا مُنْ اللَّهُ وَلِهُ اللْمُونَ فَي مُؤْلِقُولُ لِلْمُونَ فَي مُؤْلِكُونَ فَي مُؤْلِقُولُ لِلْمُونُ وَالْمُؤْلِقُ وَلِهُ مِنْ مُؤْلِقُولُونَ وَلَا مُؤْلِكُونَ فَي مَا مُؤْلِقُولُ وَلِهُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلِهُ فَي مُؤْلِقُولُ وَلِمُونُ مُؤْلِقُولُ وَلِهُ وَلِهُ فَي مُؤْلِقُونَ فَي مُؤْلِقُونَ فَي مُؤْلِقُولُ فَي اللْمُؤْلِقُ فَي مُؤْلِقُولُ وَلِهُ فَالْمُؤْلِقُ فَاللَهُ فَالِهُ فَلِهُ فَالْمُؤْلِقُولُولُولُ وَلِهُ وَلِهُ فَالْمُؤْلِقُ

- القراءة: قرأ حمزة وحده: ﴿في الغرفة﴾ والباقون: ﴿فِي ٱلْفُرُفِئَتِ﴾ على الجمع. وقرأ يعقوب: ﴿جَزَآهُ﴾ بالنصب ﴿الطِّمَفِ﴾ بالرفع.
- الحجة: حجة من قرأ: ﴿الغرفة﴾ قوله تعالى: ﴿ أُولَكِكَ يُجْزَوْكَ الْفُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ﴾ وفي الجنة غرفات وغرف، غير أن العرب قد تجتزىء بالواحد عن الجمع إذا كان اسم الجنس، قالوا: أهلك الناس الدينار والدرهم. ومن قرأ: ﴿ فَأُولِكِكَ لَمُ جَزَاةُ النِيْفِ ﴾ فالتقدير: فأولئك لهم الضعف جزاء، في حال المجازاة، فهو مصدر وضع موضع الحال، أي: مجزيين جزاء، ويجوز أن يكون مفعولا له، وأما إضافة جزاء إلى الضعف في القراءة المشهورة، فهو على إضافته إلى المفعول.
- الإعراب: ﴿زُلَفَى ﴾ في موضع نصب على المصدر، تقديره: تقربكم قربة وتقريباً.
 وقوله: ﴿إِلَّا مَنْ ءَامَنَ ﴾ الموصول والصلة في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في
 ﴿تُقَرَّبُكُرُ ﴾ ويجوز أن يكون نصباً على الاستثناء.
- المعنى: لما حكى الله سبحانه عن الكفار أنهم قالوا: ما نحن بمعذبين لأن الله تعالى أغنانا في الدنيا، فلا يعذبنا في الآخرة، قال راداً عليهم: ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ إِنَّ رَبِي ﴾ الذي خلقني ﴿ يَشُكُ الرِّزْقَ لِمَن يَثَلَهُ ﴾ على ما يعلمه من مصلحته ومصلحة غيره ﴿ وَيَقَدِرُ ﴾ أي: ويضيق أيضاً على حسب المصلحة، فبسط الرزق هو الزيادة فيه على قدر الكفاية، والقدر: تضييقه على قدر الكفاية ﴿ وَلَئِكِنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَقَلُونَ ﴾ ذلك بجهلهم بالله وبحكمته، فيظنون أن كثرة مال الإنسان يدل على كرامته عند الله تعالى، ثم صرح بهذا المعنى فقال: ﴿ وَمَا آمُولُكُمُ ﴾ أي: ليس أموالكم التي خولتموها ﴿ وَلَا آولَدُكُم ﴾ التي رزقتموها ﴿ بِاللِّي تُقَرِّكُم عِندنا أَلْفَى ﴾ أي: قربى، عن

مجاهد. قال الأخفش: أراد بالتي تقربكم عندنا تقريباً، فزلفي اسم المصدر. وقال الفراء: التي يجوز أن يقع على الأموال والأولاد، وجاء الخبر بلفظ الواحد وإن دخل فيه الأخرى ﴿إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَلْلِحًا﴾ معناه: لكن من آمن بالله وعرفه، وصدق نبيه ﷺ، وأطاعه فيما أمر به، وانتهى عما نهاه عنه ﴿ فَأُولَئِكَ لَمُمّ جَزَّاتُ الشِّمْفِ بِمَا عَمِلُوا ﴾ أي: يضاعف الله حسناتهم، فيجزي بالحسنة الواحدة عشراً، إلى ما زاد. والضعف اسم جنس يدل على الكثير والقليل. ويجوز أن يكون الأموال والأولاد تقرب إلى الله تعالى زلفي بأن يكسب المؤمن المال مستعيناً به على القيام بحق التكليف، ويستولد الولد كذلك، فيقر بأنه عند الله زلفي، فعلى هذا يكون الاستثناء متصلًا، ولا يكون بمعنى لكن. وقيل: إن جزاء الضعف أن يعطيهم في الآخرة مثل ما كان لهم في الدنيا من النعيم، والضعف: المثل، عن أبي مسلم ﴿وَهُمَّ فِي ٱلْغُرُوْكَتِ﴾ أي: في غرف الجنة، وهي البيوت فوق الأبنية ﴿ مَامِنُونَ ﴾ فيها لا يخافون شيئاً مما يخاف مثله في دار الدنيا من الموت، والغير، والآفات، والأحزان ﴿وَٱلَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَلِيَتِنا﴾ أي: يجتهدون في إبطال آياتنا وتكذيبها ﴿مُعَجِزِينَ﴾ لأنبياثنا، ومعاجزين: مثبطين غيرهم عن أفعال البر ﴿أَوْلَتِكَ فِي ٱلْعَذَابِ مُحْضَرُونَ * قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ مر تفسيره، وإنما كوره سبحانه لاختلاف الفائدة، فالأول توبيخ للكافرين وهم المخاطبون به، والثاني وعظ للمؤمنين، فكأنه قال: ليس إغناء الكفار وإعطاؤهم بدلالة على كرامتهم وسعادتهم، بل يزيدهم ذلك عقوبة، وإغناء المؤمنين يجوز أن يكون زيادة في سعادتهم، بأن ينفقوها في سبيل الله، ويدل على ذلك قوله: ﴿وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن ثَنَّءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ۚ أَي: وما أخرجتم من أموالكم في وجوه البر، فإنه سبحانه يعطيكم خلفه وعوضه، إما في الدنيا بزيادة النعمة، وإما في الآخرة بثواب الجنة. يقال: أَخلف الله له وعليه إذا أبدل له ما ذهب عنه ﴿وَهُوَ خَيْرُ ٱلزَّزِقِينَ﴾ لأنه يعطي لمنافع عباده، لا لدفع ضرر أو جر نفع، لاستحالة المنافع والمضار عليه. وقال الكلبي: ما تصدقتم به في خير فهو يخلفه، إما أن يجعله لكم في الدنيا، أو يدخره لكم في الآخرة.

وروى أبو هريرة عن النبي قال: قال الله عز وجل لي: «أنفق أنفق عليك». وروى أنس بن مالك عن النبي قال: ينادي مناد كل ليلة: لدوا للموت، وينادي مناد: ابنوا للخراب، وينادي مناد: اللهم هب للممسك تلفاً، للخراب، وينادي مناد: الناس لم يخلقوا، وينادي مناد: ليتهم إذ خلقوا فكروا فيما له خلقوا.

وعن جابر عن النبي على قال: «كل معروف صدقة، وما وَقى به الرجل عرضه فهو صدقة، وما أنفق المؤمن من نفقة في بنيان، أو معصية».

وعن أبي أمامة قال: إنكم تؤولون هذه الآية في غير تأويلها، ﴿وَمَاۤ أَنَفَقْتُم مِّن ثَىْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُكُمُ ﴾، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إياكم والسرف في المال والنفقة، وعليكم بالاقتصاد، فما افتقر قوم قط اقتصدوا».

ثم قال سبحانه: ﴿ وَيُومَ عَشْرُهُمْ جَيِعًا ﴾ يعني يوم القيامة يجمع العابدين لغير الله،

والمعبودين من الملائكة للحساب ﴿ثُمَّ يَقُولُ الْمَلَتَهِكَةِ أَهَثُولُآهِ﴾ الكفار ﴿إِيَّاكُمْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ﴾ أي: كانوا يعبدونكم ويقصدونكم بالعبادة، وعلى هذا وجه التقرير والاستشهاد للملائكة على اعتقادات الكفار حتى تتبرأ الملائكة منهم ومن عبادتهم، كما قال سبحانه: ﴿ أَنْتَ قُلْتَ الِنَّاسِ الْقَيْدُونِ وَأَيْنَ إِللَّا مِن دُونِ اللَّهُ فِي الللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي الللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللْهُ فِي الللَّهُ فِي الللَّهُ فِي اللَّهُ فَاللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي الْمُعْلِقُولُ اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللْهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي الللْهُ فِي الللْهُ فِي اللْهُ فِي الللْهُ اللْهُ فِي اللْهُ فِي اللْهُ فِي اللْهُ فِي اللْهُ فِي الللْهُ فِي اللْهُ فَالْهُ فَالْهُ اللْهُ فِي اللْهُ فَالْهُ فِي اللْهُ فَالْهُ الْمُلْمُ اللْهُ الْمُلْعُولُ فَالْهُ الْمُلْ

النظم: وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنهم لما قالوا نحن أكثر أموالًا وأولاداً، بين أن دعواهم مردودة، وأنهم معذبون محجوجون.

0 0 0

قول تعبد السيء ﴿ وَالْوا سُبْحَنك أَنتَ وَلِيْنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ الْجِنَّ الْجَنْ مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ الْجَنْ الْمَوْا دُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَنِّبُونَ ﴿ وَإِذَا نُتَلَى عَلَيْهِم مَا يَنْنَا بِيَنَتِ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلُّ يُرِيدُ أَن يَصُدَّكُم عَمّا كَانَ يَعْبُدُ مَابَآؤُكُم وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنْكُ مُقْتَرَى هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنِّكُ مُقْتَرَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَ اللَّهُ مَن اللَّهِ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ مَن اللَّهُ وَمَا عَاللَهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الل

• الإعراب: ﴿بَيِنَتُونِ فَ نصب على الحال. و ﴿ مَابَاۤ وَكُمْ فَاعِل ﴿ يَمْبُدُ ﴾ واسم ﴿ كَانَ ﴾ محذوف يفسره ﴿ مَابَاۤ وَكُمْ ﴾ والتقدير: عما كان آباؤكم يعبدون. ﴿ يَدْرُسُونَهُا ﴾ يجوز أن يكون في محل جر صفة لـ ﴿ كُتُبٍ ﴾ ويجوز أن يكون في محل نصب على موضع الجار والمجرور، لأن المعنى: وما آتيناهم كتباً مُدرَّسة. و ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ ﴾ كيف خبر كان، و ﴿ فَكَيْفَ السمه، والنكير مصدر مثل عذير في قوله:

عـــذيـــر الــحـــيّ مــن عَــدوا ن كــانـــوا حـــيّـــة الأرض(١)

• المعنى: ﴿قَالُواْ﴾ أي: قالت الملائكة ﴿سُبْحَنَكَ﴾ أي: تنزيهاً لك عن أن نعبد سواك، ونتخذ معبوداً غيرك ﴿أَنتَ﴾ يا الله ﴿وَلِينًا﴾ أي: ناصرنا، وأولى بنا ﴿مِن دُونِهِم ﴾ أي: دون هؤلاء الكفار، ودون كل أحد، وما كنا نرضى بعبادتهم إيانا، مع علمنا بأنك ربنا وربهم ﴿بَلْ كَانُواْ مِنْبُدُونَ ٱلْجِنَّةُ بطاعتهم إياهم فيما دعوهم إليه من عبادة الملائكة. وقيل: المراد بالجن إبليس وذريته وأعوانه ﴿أَكَثُرُهُم بِهِم مُّوْمِنُونَ﴾ أي: مصدقون بالشياطين مطيعون لهم. ثم يقول الله

 ⁽۱) قائله: ذو الأصبع العداوني، واسمه حرثان. قوله: «عذير الحي» أي: هات من يعذرهم. وفي هذا البيت وما بعد قصة لعبد الملك بن مروان مع جمع من قبيلة عدوان ذكرها في (الأمالي) الشريف المرتضى (قده) فراجع إن شئت (ج١: ٢٤٩ - ٢٥٠).

سبحانه ﴿فَالْيَوْمَ﴾ يعني يوم الآخرة ﴿لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضِ﴾ يعني العابدين والمعبودين ﴿نَفْعَا وَلَا ضَرًا﴾ أي: نفعاً بالشفاعة، ولا ضراً بالتعذيب ﴿وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ بأن عبدوا غير الله ﴿ذُوقُواْ عَذَابَ النَّارِ ٱلَّتِي كُنتُهُ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ أي: لا تعترفون بها، وتجحدونها.

ثم عاد سبحانه إلى الحكاية عن حال الكفار في الدنيا فقال: ﴿ وَإِذَا لُتُنَّا عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَّا ﴾ أي: تقرأ عليهم حججنا ﴿ بِيَّنْتِ ﴾ أي: واضحات من القرآن الذي أنزلناه على نبينا ﴿ قَالُوا ﴾ عند ذلك ﴿مَا هَلَآ إِلَّا رَجُلِّ يُرِيدُ أَن يُصُدُّكُم إِي: يمنعكم ﴿عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَآؤُكُم ﴾ فزعوا إلى تقليد الآباء لما أعوزتهم الحجة ﴿وَقَالُواْ مَا هَنَدَآ﴾ القرآن ﴿ إِلَّا إِنَّكُ ﴾ أي: كذب ﴿مُعْتَرَبُّ ﴾ قد تخرصه وافتراه ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ ﴾ أي: للقرآن ﴿ لَمَّا جَآءَكُمْ إِنَّ هَنَآ ﴾ أي: ليس هذا ﴿ إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ أي: ظاهر ثم أخبر سبحانه أنهم لم يقولوا ذلك عن بينة، فقال: ﴿وَمَا ءَانَيْنَهُم مِّن كُتُبٍ يَدَّرُسُونَهَا ﴾ أي: وما أعطينا مشركي قريش كتاباً قط يدرسونه، فيعلمون بدرسه أن ما جئت به حقّ أو باطل، وإنما يكذبونك بهواهم من غير حجة ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا ۚ إِلَيْهِمْ قَبْلُكَ مِن نَّذِيرِ﴾ أي: رسول أمرهم بتكذيبك، وأخبرهم ببطلان قولك، يعنى أنهم لا يرجعون في تكذيبك إلا إلى الجهل والعناد واتباع الهوى. ثم أخبر سبحانه عن عاقبة من كذب الرسل قبلهم تخويفاً لهم فقال: ﴿وَكُذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبَّلِهِمْ﴾ بمن بعث إليهم من الرسل وما آتاهم الله من الكتب ﴿وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا ءَالْيَنْكُمْمَ﴾ أي: وما بلغ قومك يا محمد معشار ما أعطينا من قبلهم من القوة، وكثرة المال، وطول العمر، فأهلكهم الله، عن ابن عباس وقتادة ﴿فَكَلَّبُواْ رُسُلِيٌّ فَكَيْفُ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي: عقوبتي وتغييري حالهم. وقيل معناه: انظر في آثارهم كيف كان إنكاري عليهم بالهلاك، عن ابن مسلم. والمراد: إنا كما أهلكنا أولئك حين كذبوا رسلنا، فليحذر هؤلاء مثل ما نزل بهم من الهلاك والاستئصال.

قوله تعالى: ﴿ ثُمُ قُلَ إِنَّمَا أَعِظُكُم بِوَحِدَةً أَن تَقُومُواْ بِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَدَىٰ ثُمَّ الْفَاكُمُ بِوَحِدَةً أَن تَقُومُواْ بِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَدَىٰ ثُمَّ الْفَاكُمُ مِينَ يَدَىٰ عَذَابِ شَدِيدِ ﴿ قُلْ قُلْ اللَّهِ لَلْكُمْ بَيْنَ يَدَىٰ عَذَابِ شَدِيدِ ﴿ قُلْ قُلْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ قُلْ إِنَّ أَجْرِى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ قُلْ إِنَ الْجَرِى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴾ قُلْ إِن يَقْذِفُ بِالْحَيْقُ وَمَا يُبْدِئُ الْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ وَمُلْلتُ فَإِنَّا أَضِلُ عَلَى نَفْسِى وَإِن الْهَتَدَيْتُ فِيمًا يُوجِى إِلَّا رَبِّتُ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ .

• الإعراب: ﴿أَن تَقُومُوا﴾ في موضع جر على البدل من واحدة، ويجوز أن يكون في موضع نصب بحذف حرف الجر وإفضاء الفعل إليه، والتقدير: أعظكم بطاعة الله لأن تقوموا، أو أعظكم بأن تقوموا. ﴿مَثْنَى وَفْرَدَىٰ﴾ نصب على الحال. و﴿مَا سَأَلْتُكُمُ ﴾، ﴿مَا شَرطية، وهي في محل النصب بأنها مفعول ثان لسألت، ويجوز أن تكون موصولة، فيكون التقدير: ما سألتكموه، فيكون مع الصلة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَّمُ ٱلْفُيُوبِ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من سألتكموه، فيكون مع الصلة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَّمُ ٱلْفُيُوبِ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من مؤلم المؤلمة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَيْمُ الْفَيُوبِ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من المؤلمة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَيْمُ الْفَيُوبِ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من المؤلمة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَيْمُ الْفَيْوُبِ ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من المؤلمة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَيْمُ الْفَيْوُبِ ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من المؤلمة في موضع رفع بالابتداء. ﴿عَلَيْمُ الْفَيْوُبِ ﴾ يجوز أن يكون بدلًا من المؤلمة في مؤلمة في مؤلم المؤلمة في مؤلمة في مؤ

الضمير المستكن في ﴿يَقْذِفُ﴾ ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هو علام الغيوب، ولو نصب على أنه نعت لـ ﴿رَبِّي﴾ لكان جائزاً، لكن الرفع أجود، لأنه جاء بعد تمام الكلام.

والمعنى: ثم خاطب سبحانه النبي المقال: ﴿ فَالَ يَا محمد لهم ﴿ إِنَّمَا أَعِلُكُم بِ فِصِل النبي الله واحدة. وقيل: بكلمة واحدة وهي كلمة التوحيد. وقيل: بطاعة الله، عن مجاهد. ومن قال بالأول قال: إنه فسر الواحدة بما بعده. فقال: ﴿ أَن تَقُومُواْ بِللهِ مَثْنَى وَفُرَدَى ﴾ أي: اثنين اثنين، وواحداً واحداً ﴿ ثُمَّ نَنَفَكُرُواْ مَا بِصَاحِبُكُم مِن جِنَّة ﴾ معناه: أن يقوم الرجل منكم وحده أو مع غيره، ثم تتساءلون: هل جربنا على محمد كذبا ؟ أو هل رأينا به جنة ؟ ففي ذلك دلالة على بطلان ما ذكرتم فيه، وليس معنى القيام هنا القيام على الأرجل، وإنما المراد به القصد للإصلاح والإقبال عليه مناظراً مع غيره، ومتفكراً في نفسه، لأن الحق إنما يتبين للإنسان بهما، وقد تم الكلام عند قوله: ﴿ نَنَكَ رُواً ﴾ و ﴿ مَا ﴾ للنفي، قال الحق إنما يتبين للإنسان بهما، وقد تم الكلام عند قوله: ﴿ نَنَكَ رُواً ﴾ و ﴿ مَا ﴾ للنفي، قال قتادة: أي ليس بمحمد عني جنون، وإن جعلت تمام الكلام آخر الآية، فالمعنى: ثم تتفكروا أي شي بصاحبكم من الجنون؟ أي: هل رأيتم من منشئه إلى مبعثه وصمة تنافي النبوة من كذب أو ضعف في العقل أو اختلاف في القول والفعل فيدل ذلك على الجنون؟ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ وَ ضَعف في العقل أو اختلاف في القول والفعل فيدل ذلك على الجنون؟ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمُ أي: مخوف من معاصي الله ﴿ بَيْنَ يَدَى عَذَابِ شَدِيدٍ ﴾ يعني عذاب القيامة.

ثم قال للنبي على : ﴿ قُلْ ﴾ لهم يا محمد ﴿ مَا سَأَلَتُكُمْ مِن أَجْرِ فَهُو لَكُمْ ﴾ يعني: لا أسألكم على تبليغ الرسالة شيئاً من عرض الدنيا فتتهموني، فما طلبته منكم من أجر على أداء الرسالة وبيان الشريعة فهو لكم، وهذا كما يقول الرجل لمن لا يقبل نصحه: ما أعطيتني من أجر فخذه، وما لي في هذا فقد وهبته لك، يريد ليس لي فيه شيء، ومنه: النصح مجان. وقال الماوردي معناه: أن أجر ما دعوتكم إليه من إجابتي وذخره هو لكم دوني، وهو المروي عن أبي جعفر عليه ﴿ إِن آجَرِي إِلّا عَلَى اللهِ ﴾ أي: ليس ثواب عملي إلا على الله فهو يثيبني عليه، ولا يضيعه ﴿ وَهُو عَلَى كُلِ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ أي: عليم به لم يغب عنه شيء، فيعلم ما يلحقني من أذاكم.

﴿ وَأَلْ ﴾ يا محمد ﴿ إِنَّ رَبِّي يَقَذِفُ بِالْحَقِ ﴾ ويلقيه إلى أنبيائه، عن قتادة ومقاتل. ﴿ عَلَّمُ ٱلْغُيُوبِ ﴾ علم جميع الخفيات وما غاب عن خلقه في الأرضين والسَّماوات.

﴿ وَمَا يَبِدِى وَمَا يُبِدِى الله تعالى بالإسلام والتوحيد. وقيل: هو الجهاد بالسيف، عن ابن مسعود ﴿ وَمَا يُبِدِى البَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ أي: ذهب الباطل ذهاباً لم يبق منه إبداء ولا إعادة ولا إقبال ولا إدبار، لأن الحق إذا جاء لا يبقى للباطل بقية. وقيل: إن الباطل إبليس لا يبدىء الخلق ولا يعيدهم، عن قتادة. وقيل معناه: ما يبدىء الباطل لأهله خيراً في الدنيا، ولا يعيد خيراً في الآخرة، عن الحسن. وقال الزجاج: ويجوز أن يكون ما استفهاماً في موضع نصب، على معنى: وأي شيء يبدىء الباطل؟ وأي شيء يعيده؟ قال ابن مسعود: دخل رسول الله عليه مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً، فجعل يطعنها بعود في يده، ويقول: ﴿ جَاءَ الْحَقُ وَمَا يُبْكِئُ الْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾. ﴿ وَلَا إِن صَلَاتُ ﴾ الْمَقَلُ وَمَا يُبِدُئُ الْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾. ﴿ وَلَا إِن صَلَاتُ ﴾

عن الحق كما تدعون ﴿فَإِنَّمَا آضِلُ عَلَىٰ نَقْيِیُ ﴾ أي: فإنما يرجع وبال ضلالي عليَّ لأني مأخوذ به دون غيري ﴿وَإِنِ ٱلْمَتَدَيْتُ ﴾ إلى الحق ﴿فَيِمَا يُوحِى إِلَى رَبِّتُ ﴾ أي: بفضل ربي حيث أوحى إلي، فله المنة بذلك على دون خلقه ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ ﴾ لأقوالنا ﴿قَرِيبٌ ﴾ منا، فلا يخفى عليه المحق والمبطل.

- القراءة: قرأ أبو عمرو وأهل الكوفة غير عاصم: ﴿التَّناوْشِ﴾ بالمد والهمز، والباقون:
 بغير مد ولا همز.
 - الحجة: التناوش: التناول، من قولهم: نُشت أنوش. قال الشاعر:

فهي تَنوشُ الحَوضَ نَوشاً مِن عَلا نَوشاً بِهِ تَـقطعُ أَجـوازَ الـفَـلا^(١) فمن لم يهمز جعله تفاعلًا منه، ومن همز احتمل أمرين:

أحدهما: أنه أبدل من الواو الهمز لانضمامها مثل أُقتت، وأدؤر، ونحو ذلك.

والآخر: يكون من النأش وهو الطلب، قال رؤبة:

أُقْ حَمَّنَ يَ جَارُ أَبِي الْخَامُ وشِ إلْيَكَ نَاشَ الْقِدِ الْمَنْ وُوشِ (٢) والنأش: الحركة في الإبطاء، قال الشاعر:

تَمَنّى نَسْيَسًا أَن يَكُونَ أَطَاعَني وقَد حَدَثَتْ بَعَدَ الأُمُورِ أُمُورُ^(٣) أَي تمنى مدة مديدة، فنصب نئيشاً على الظرف.

• المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿ وَلَوْ تَرَيَّ ﴾ يا محمد ﴿ إِذْ فَرِعُوا ﴾ أي: عند البعث ﴿ فَلَا

⁽۱) قائله: عيلان بن حريث. والضمير في قوله "فهي" للإبل. وقوله "من علا" أي: من فوق يريد: إنها عالية الأجسام، طوال الأعناق، والأجواز: جمع جوز وهو الوسط أي: تتناول ماء الحوض من فوق، وتشرب شرباً كثيراً، وتقطع بذلك الشرب فلوات، فلا يحتاج إلى ماء آخر.

⁽٢) قال ابن منظور: أبو الخاموش رجل معروف. يقال: وأقحمني أي: أدخلني، وكأن الشاعر يذم أبا الخاموش حيث أن جاره في الإحتياج والفقر أدخل الشاعر إلى من يخاطبه لأجل طلب الطعام (عن هامش بعض المخطوطة).

⁽٣) قائله: نهشل بن حرى. قال ابن منظور: أي تمنى بعد الفوت أن لو أطاعني، وقد حدثت أمور لا يستدرك بها ما فات. أي: أطاعني في وقت لا تنفعه فيه الطاعة.

فَوْتَ الله أي الله الله الله قريب، لا يفوتونه، وجواب ﴿ وَلَوْ الله عَلَيه الله وحيث كانوا فهم من الله قريب، لا يفوتونه، وجواب ﴿ وَلَوْ الله محذوف، يدل الكلام عليه، والتقدير: لرأيت أمراً عظيماً. وقيل: إذ فزعوا في الدنيا حين رأوا بأس الله عند معاينة الملائكة لقبض أرواحهم، عن قتادة. وقيل: هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم فلم يستطيعوا فراراً من العذاب ولا رجوعاً إلى التوبة، عن الضحاك والسدي. وقال أبو حمزة الثمالي: سمعت علي بن الحسين عليه والحسن بن الحسن بن علي الله يقولان: هو جيش البيداء، يؤخذون من تحت أقدامهم. قال: وحدثني عمرو بن مرة، وحمران بن أعين، أنهما سمعا مهاجراً المكي يقول: سمعت أم سلمة تقول: قال رسول الله عليه يعوذ عائذ بالبيت، فيبعث الله إليه جيشاً حتى إذا كانوا بالبيداء، بيداء المدينة خسف بهم.

وروي عن حذيفة بن اليمان أن النبي في ذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب، قال: فبينا هم كذلك يخرج عليهم السفياني من الوادي اليابس في فور ذلك، حتى ينزل دمشق، فيبعث جيشين جيشاً إلى المشرق، وآخر إلى المدينة، حتى ينزلوا بأرض بابل من المدينة الملعونة ـ يعني بغداد ـ فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف، ويفضحون أكثر من مائة امرأة، ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من بني العباس، ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ما حولها، ثم يخرجون متوجهين إلى الشام، فيخرج راية هدى من الكوفة، فيلحق ذلك الجيش فيقتلونهم، لا يفلت منهم مخبر، ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم، ويحل الجيش الثاني بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام بلياليها، ثم يخرجون متوجهين إلى مكة، حتى إذا كانوا بالبيداء، بعث الله جبرائيل، فيقول: يا جبرائيل، اذهب فأبدهم، فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم عندها، ولا يفلت منهم إلا رجلان من جهينة، فلذلك جاء القول:

وعند جهينة الخبر اليقين(١)

فذلك قوله: ﴿ وَلَق تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا ﴾ إلى آخره، أورده الثعلبي في تفسيره. وروى أصحابنا في أحاديث المهدي، عن أبي عبد الله عَلَيْتُكُمْ ، وأبي جعفر عَلَيْتُكُمْ مثله.

﴿وَقَالُوا ﴾ أي: ويقولون في ذلك الوقت، وهو يوم القيامة، أو عند رؤية البأس، أو عند الخسف، في حديث السفياني ﴿ اَمَنّا بِهِ وَأَنَّ لَمُمُ ٱلتّناوش ﴾ أي: ومن أين لهم الانتفاع بهذا الإيمان الذي ألجئوا إليه، بين سبحانه أنهم لا ينالون به نفعاً، كما لا ينال أحد التناوش ﴿ مِن مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ وقيل معناه: أنهم طلبوا الرّد إلى الدنيا. فالمراد أنهم طلبوا الأمر من حيث لا ينال، ولم يرد بعد المكان، وإنما أراد بُعد انتفاعهم بذلك، وبُعدهم عن الصواب ﴿ وَقَد كَثُرُوا لَي يَنال، ولم يرد بعد المكان، وإنما أراد بُعد انتفاعهم بذلك، وبُعدهم عن الصواب ﴿ وَقَد كَثُرُوا لَي الدنيا، وقد كفروا بالله من قبل ذلك ﴿ وَيَقْذِفُونَ لِ إِلَا يَتِيدٍ ﴾ أي: ويزحمون بالظن، فيقولون: لا جنة ولا نار ولا بعث،

⁽١) ويروى: «عند جفينة» بالجيم. وروي «حفينة» بالحاء المهملة أيضاً. وهذا من الأمثال، وتفصيل الكلام في المثل وتحقيقه مذكور في (لسان العرب) مادة «جفن»، و«جهن» فراجع.

وهذا أبعد ما يكون من الظن، عن قتادة. وقيل معناه: يرمون محمداً وقيل بالظنون من غير عق. يقين، وذلك قولهم: هو ساحر، وهو شاعر، وهو مجنون، وجعله قذفاً لخروجه في غير حق. وقيل معناه: ويبعدون أمر الآخرة، فيقولون لأتباعهم: هيهات هيهات لما توعدون، وذلك كالشيء يرى في موضع بعيد المرمى ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُم وَيَيْنَ مَا يَشَهُونَ أي: وفرق بينهم وبين مشتهياتهم بالموت الذي حل بهم، كما حل بأمثالهم، عن أبي مسلم. وقيل: مشتهاهم هو التوبة والإيمان، أو الرد إلى الدنيا، وقد منعوا منه. وقيل: هو نعيم الجنة، عن الجبائي. وقيل معناه: منعوا من كل مشتهى، فيلحق الله تعالى فيه النفار فلا يدركون شيئاً إلا ويتألمون به ﴿كَمَا فُهِلَ مِنْ مَثِلُ ﴾ أي: بأمثالهم من الكفار. وقيل معناه: بموافقيهم وأهل دينهم، من الأمم الماضية، حين لم تقبل منهم التوبة وقت رؤية البأس والعذاب. قال الضحاك: المراد بذلك أصحاب الفيل، حين أرادوا خراب الكعبة ﴿إِنَّهُمْ كَانُواْ فِي شَكِ ﴾ من البعث والنشور. وقيل: في أصحاب الفيل، حين أرادوا خراب الكعبة ﴿إنَّهُمْ كَانُواْ فِي شَكِ ﴾ من البعث والنشور. وقيل: في



سيؤرة فخاطر



مكية، قال الحسن: إلا آيتين: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتْلُونَ كِنَنَبَ ٱللَّهِ ﴾ الآية. ﴿ثُمَّ أَوْرَثَنَا ٱلْكِنَنَبَ ﴾ الآبة.

- عدد آيها: ست وأربعون آية شامي، والمدني الأخير وخمس في الباقين.
- اختلافها: سبع آيات: ﴿ٱلَّذِينَ كَنَرُواْ لَمُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ بصري شامي ﴿جديدٍ ﴾
 ﴿والبصير ﴾ ﴿والنُورُ ﴾ ثلاثين غير البصري من في القبور غير شامي ﴿أَن تَزُولًا ﴾ بصري ﴿ تَدِيلًا ﴾ بصري شامي والمدني الأخير.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي عليه قال: من قرأ سورة الملائكة دعته يوم القيامة ثلاثة أبواب من الجنة أن أدخل من أي الأبواب شئت.
- تفسيرها: لما ختم الله سبحانه السورة المتقدمة بالرد على أهل الشرك والشك والعنود، افتتح هذه السورة بذكر كمال قدرته ووحدانيته ودلائل التوحيد، فقال:

بِنْ مِ اللَّهِ النَّهُ إِنْ الرَّجَالِ الرَّجَالِي

﴿ اَلْمَعْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَتَهِكَةِ رُسُلًا أُوْلِيَ أَجْنِحَةِ مَّفَىٰ وَثُلَثَ وَرُبُكُعْ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَدِيرٌ ﴿ مَا يَفْتَحِ اللّهُ لِلنَّاسِ مِن رَجْمَةِ فَلَا مُسْكَى لَهُمَّ وَمَا يُعْسِفَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِوهُ وَهُو ٱلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ لَيْ يَتَأَيّّهُا النَّاسُ وَلَا يَشِفَ عَلَيْكُمْ مَلَ مِن خَلِقٍ غَيْرُ اللّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاةِ وَٱلْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلّا النَّاسُ اللهِ عَلَيْكُمْ مَلْ مِن خَلِقٍ غَيْرُ اللّهِ يَرْزُقُكُم مِّن السَّمَاةِ وَٱلْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلّا هُو مَنْ السَّمَاةِ وَالْأَرْضُ لَا إِلَهُ إِلّا هُو مَنْ السَّمَاةِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهُ إِلّا هُو مَنْ السَّمَاةِ وَالْمَرْضِ لَا إِلَهُ إِلّا هُو مَنْ السَّمَاةِ وَالْمَرْضُ لَا اللّهِ تُرْجُعُ هُو فَاللّهُ مِنْ السَّمَاةِ وَالْمَانُونُ إِلّهُ مِنْ السَّمَاقِ وَالْمَرْضِ لَا يَكُولُونَ اللّهِ مَقَى اللّهُ مَنْ السَّمَاقِ وَالْمَانُ وَلَى اللّهِ مُؤْدُ اللّهُ عَلَى اللّهِ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مُنْ اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى ال

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم وأبو جعفر: ﴿غير الله بالجر. والباقون: بالرفع.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿غير الله بالجر جعله صفة على اللفظ، والخبر
 ﴿يَرُزُونُكُم مِنَ السَّمَآ وَالْأَرْضِ ﴾ ومن قرأ: ﴿غير الله بالرفع احتمل وجوهاً:

أحدها: أن يكون خبر المبتدأ.

والآخر: أن يكون صفة على الموضع، والخبر مضمر، تقديره: هل خالق غير الله في الوجود أو العالم.

والثالث: أن يكون غير استثناء، والخبر مضمر، كأنه قال: هل من خالق إلا الله، ويدل على جواز الاستثناء قوله: ما من إله إلا الله.

- اللغة: الفطر: الشق عن الشيء بإظهاره للحس، وفاطر السموات: خالقها.
- الإعراب: ﴿مَثْنَىٰ وَثُلَثَ وَرُبُكَعُ ﴾ صفة لأجنحة معدولة عن اثنين اثنين؛ وثلاثة ثلاثة؛
 وأربعة أربعة و﴿مَا يَفْتَح اللهُ ﴾ «ما» شرطية في محل النصب لكونها مفعول يفتح.
- المعنى: ﴿ الْمَاتُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ أي: خالقهما مبتدئاً على غير مثال سبق، حمد سبحانه نفسه ليعلمنا كيف نحمده، وليبين لنا أن الحمد كله له ﴿ بَاعِلِ الْمَلَتُ عِكْ رُسُلاً ﴾ إلى الأنبياء بالرسالات والوحي ﴿ أُولِى أَجْنِمَةٍ مِّشَىٰ وَتُلْكَ وَرُبِّنَعٌ ﴾ تقدم تفسيرها، وإنما جعلهم أولى أجنحة ليتمكنوا بها من العروج إلى السماء، ومن النزول إلى الأرض، فمنهم من له جناحان، وفمنهم من له ثلاثة أجنحة، ومنه ممن له أربعة أجنحة، عن قتادة. قال: ويزيد فيها ما يشاء، وهو قوله: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلِقِ مَا يَشَاءً ﴾ قال ابن عباس: رأى رسول الله ﷺ جبرائيل ليلة المعراج وله ستمائة جناح، وهو اختيار الزجاج والفراء. وقيل: أراد بقوله: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءً ﴾ حسن الصوت، عن الزهري وابن جريج. وقيل: هو الملاحة في العينين، عن قتادة. وروى أبو حريرة عن النبي ﷺ قال: هو الوجه الحسن، والصوت الحسن، والشعر الحسن ﴿ إِكَ اللهَ عَلَى مَثْلُه. كُلُ شَيْءٍ فَدِيرٌ ﴾ لا شيء إلا وهو قادر عليه بعينه، أو قادر على مثله.

ثم بين سبحانه إنعامه على خلقه فقال: ﴿مَا يَفْتَحِ اللّهُ النّاسِ مِن رَحْمَةِ فَلَا مُسِكَ لَهَا ﴾ أي: ما يأتيهم به من مطر، أو عافية، أو أي نعمة شاء، فإن أحداً لا يقدر على إمساكه ﴿وَمَا يُسِكَ ﴾ من ذلك ﴿فَلَا مُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي: فإن أحداً لا يقدر على إرساله. وقيل معناه: ما يرسل الله من رسول إلى عباده، في وقت دون وقت، فلا مانع له، لأن إرسال الرسول رحمة من الله، كما قال: ﴿وَمَا أَرْسَلُنَكَ إِلّا رَحْمَةُ لِلْعَلَمِينَ ﴾ وما يمسكه في زمان الفترة أو عمن يقترحه من الكفار فلا مرسل له، عن الحسن. واللفظ محتمل للجميع ﴿وَمُو الْعَزِيزُ ﴾ أي: القادر الذي لا يعجز ﴿ اَلْمَرْكِمُ ﴾ في أفعاله، إن أنعم وإن أمسك، لأنه يفعل ما تقتضيه الحكمة.

ثم خاطب المؤمنين، فقال: ﴿ يَكُانُهُا اَلنَّاسُ اَذَكُرُواْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ الظاهرة والباطنة، التي من جملتها أنه خلقكم وأوجدكم وأحياكم وأقدركم وشهّاكم (١)، وخلق لكم أنواع الملاذ والمنافع ﴿ هَلْ مِنْ خَلِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرَزُقُكُم مِنَ السَّمَاءِ وَٱلأَرْضِ ﴾ هذا استفهام تقرير لهم، ومعناه النفي ليقروا بأنه لا خالق إلا الله يرزق من السماء بالمطر، ومن الأرض بالنبات، وهل يجوز إطلاق لفظ الخالق على غير الله سبحانه ؟ فيه وجهان:

أحدهما: أنه لا تطلق هذه اللفظة على أحد سواء، وإنما يوصف به غيره على جهة التقييد، وإن جاز إطلاق لفظ الصانع والفاعل ونحوهما على غيره.

⁽١) شهاه: حمله على الشهوة.

والآخر: أن المعنى: لا خالق يرزق ويخلق الرزق إلا الله تعالى. ﴿ لا إِلَهُ إِلَّا هُو ﴾ أي: لا معبود يستحق العبادة سواه سبحانه ﴿ فَأَنَّ ثُوِّفَكُونَ ﴾ أي: كيف تصرفون عن طريق الحق إلى الضلال. وقيل معناه: أنى يعدل بكم عن هذه الأدلة التي أقمتها لكم على التوحيد مع وضوحها.

ثم سلى سبحانه نبيه عن تكذيب قومه إياه، فقال: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ ﴾ يا محمد ﴿فَقَدْ كُذِبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ وَإِلَى اللّهِ تُحَمُّ الْأَمُورُ ﴾ فيجازي من كذّب رسله، وينصر من كُذّب من رسله. ثم خاطب الخلق فقال: ﴿يَكَانُّمُ النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللهِ ﴾ من البعث والنشور، والجنة والنار، والجزاء والحساب ﴿حَقُّ ﴾ صدق كائن لا محالة ﴿فَلَا تَغُرَّنَكُمُ الْحَيْوةُ الدُّنْكَ ﴾ فتغترون بملاذها ونعيمها، ولا يخدعنكم حب الرياسة وطول البقاء، فإن ذلك عن قليل نافد بائد، ويبقى الوبال والوزر ﴿وَلَا يَغُرَّنَكُمُ مِاللّهِ الْفَرُورُ ﴾ وهو الذي عادته أن يغرَّ غيره، والدنيا وزينتها بهذه الصفة، لأن الخرور الشيطان الذي هو إبليس، عن الحسن ومجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ لَكُوْ عَدُوُّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّ إِنَّمَا يَدْعُواْ حِزْبَهُ لِيكُونُواْ مِنْ أَصَّحَبِ ٱلسَّعِيرِ ﴿ ٱللَّذِينَ كَفَرُواْ لَمُمْ عَذَابُ شَدِيدٌ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيلُواْ ٱلصَّلِحَتِ لَمُم مَعْفِرَةٌ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيلُواْ ٱلصَّلِحَتِ لَمُم مَعْفِرَةٌ وَآجُدِى وَآجُدِى وَآجُدِى السَّعِيرِ ﴿ الْفَصَلُ مَن يَشَآهُ وَيَهْدِى وَآجُدِى السَّعْوِنَ ﴿ الْفَصَلُ مَن يَشَآهُ وَيَهْدِى مَن يَشَآهُ وَاللَّهُ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصَمْعُونَ ﴿ وَاللَّهُ الَّذِينَ ٱرْسَلَ مَن يَشَآهُ وَيَهُم مَن يَشَآهُ وَيَهُم السَّمَا وَاللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَصَمْعُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَصَمْعُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَصَمْعُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّذِينَ اللَّهُ اللَّذِينَ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَى اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمٌ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيمٌ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّذِينَ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيمٌ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ الطَّيْمُ وَالْعَمَلُ الطَّعَلِحُ مَرْفُولُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا الْمَالِحُ مُرَالًا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَالُهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْلُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْعَلَيْمُ اللَّهُ اللَّ

- القواءة: قرأ أبو جعفر: ﴿فَلاَ تُذهِبِ بضم التاء ﴿نفسك بالنصب، والباقون: ﴿فَلَا نَدْهَبُ نَنْسُكَ ﴾ والوجه فيهما ظاهر.
- الإعراب: ﴿ حَسَرَتِ ﴾ مصدر فعل محذوف، تقديره: فلا تذهب نفسك تتحسّر عليهم حسرات، و ﴿ جَيِعاً ﴾ نصب على الحال، والعامل فيه ما يتعلق به اللام من ﴿ لِللّهِ ﴾ . ﴿ وَمُكْرُ اللّهِ هَوَ يَبُورُ ﴾ ﴿ هُوَ ﴾ فصل بين المبتدأ وخبره.
- المعنى: ثم إنه سبحانه حذرهم الشيطان، فقال: ﴿إِنَّ الشَيْطَانَ لَكُرْ عَدُوُ ﴾ يدعوكم إلى ما فيه الهلاك والخسر، ويصرفكم عن أفعال الخير والبر، ويدعوكم إلى الشر ﴿فَأَغَيْدُوهُ عَدُوا ﴾ أي: فعادوه ولا تتبعوه، بأن تعملوا على وفق مراده، وتذعنوا لانقياده ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ ﴾ أي: أتباعه وأولياءه وأصحابه ﴿لِكُونُوا مِنْ أَصَابِ السَّعِيرِ ﴾ أي: النار المسعرة، والمعنى: أنه لا سلطان له على المؤمنين، ولكنه يدعو أتباعه إلى ما يستحقون به النار. ثم بيَّن سبحانه حال من أجابه وحال من

خالفه، فقال: ﴿ اللَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ جزاء على كفرهم ﴿ وَالَّذِينَ اَمَنُواْ وَعَلُواْ الْعَلَاحَتِ لَمُ مَغُورٌ ﴾ من الله لذنوبهم ﴿ وَالْجَرِّ كَبِيرٌ ﴾ أي: ثواب عظيم. ثم قال سبحانه مقرراً لهم: ﴿ أَفَسَن زُينَ لَهُ سُوهُ عَلِهِ فَرَاهُ حَسَنا ﴾ يعني الكفار، زينت لهم نفوسهم أعمالهم السيئة فتصوروها حسنة، أو زينه الشيطان لهم بأن أمالهم إلى الشبه المضلة، وترك النظر في الأدلة، وأغواهم حتى تشاغلوا بما فيه عاجل اللّذة، وترك الكلفة، وخبر قوله: ﴿ أَفَنَ زُينَ لَهُ سُوهٌ عَمَلِهِ ﴾ محذوف، أي: أهو كمن علم الحسن والقبيح، وعمل بما علم ولم يزين له سوء عمله. وقيل تقديره: كمن هداه الله. وقيل: كمن زين له صالح عمله ﴿ فَإِنَّ اللّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاهُ ﴾ مر بيانه ﴿ فَلَا نَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْمٍ كمن زين له صالح عمله ﴿ فَإِنَّ اللّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاهُ ﴾ مر بيانه ﴿ فَلَا نَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْمٍ كمن زين له صالح عمله فَإِنَّ اللّه يُعنِلُ مَن يَشَاهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاهُ ﴾ مر بيانه ﴿ فَلَا نَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْهُ والحسرة: شدة الحزن على ما فات العقاب، وهو مثل قوله: ﴿ لَمَاكَ بَنِحُ فَقَسَكَ أَلّا يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ والحسرة: شدة الحزن على ما فات من الأمر ﴿ إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْعَونَ ﴾ فيجازيهم عليه.

ثم عاد سبحانه إلى ذكر أدلة التوحيد، فقال: ﴿ وَاللَّهُ ٱلَّذِيَّ آرْسُلَ ٱلرِّيَحَ فَيُتِيرُ سَحَابًا ﴾ أي: تهيجه وتزعجه من حيث هو ﴿فَسُقَنَهُ﴾ أي: فسقنا السحاب ﴿ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ أي: قحط وجدب لم يمطر فيمطر على ذلك البلد ﴿ فَأَحْيَلْنَا بِهِ ﴾ أي: بذلك المطر والماء ﴿ ٱلأَرْضَ بَعْدَ مَوْتَهَا ﴾ بأن أنبتنا فيها الزرع والكلا بعد أن لم يكن ﴿ كَنَاكِ ٱلنُّشُورُ ﴾ أي: كما فعل هذا بهذه الأرض الجدبة من إحيائها بالزرع والنبات، ينشر الخلائق بعد موتهم وبحشرهم للجزاء، من الثواب والعقاب. ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعِزَّةُ فَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ اختلف في معناه، فقيل المعنى: من كان يريد علم العزة وهي القدرة على القهر والغلبة لمن هي فإنها لله جميعاً، عن الفراء. وقيل معناه: من أراد العزة فليتعزز بطاعة الله، فإن الله تعالى يعزه، عن قتادة. يعنى أن قوله: ﴿فَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ معناه: الدعاء إلى طاعة من له العزة، كما يقال: من أراد المال فالمال لفلان، أي: فليطلبه من عنده، يدل على صحة هذا ما رواه أنس عن النبي عليه أنه قال: إن ربكم يقول كل يوم: أنا العزيز فمن أراد عز الدارين فليطع العزيز. ﴿ إِلَيْهِ يَصَّعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ ﴾ والكلم جمع الكلمة، يقال: هذا كلم وهذه كلم، فيذكر ويؤنث، وكل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء، يجوز فيه التذكير والتأنيث، ومعنى الصعود ها هنا القبول من صاحبه، والإثابة عليه، وكل ما يتقبله الله سبحانه من الطاعات يوصف بالرفع والصعود، لأن الملائكة يكتبون أعمال بني آدم ويرفعونها إلى حيث شاء الله تعالى، وهذا كقوله: ﴿إِنَّ كِنَبَ ٱلْأَبْرَارِ لَنِي عِلْتِينَ﴾ وقيل معنى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ﴾ إلى سمائه وإلى حيث لا يملك الحكم سواه، فجعل صعوده إلى سمائه صعوداً إليه تعالى، كما يقال: ارتفع أمرهم إلى السلطان، والكلم الطيب: الكلمات الحسنة من التعظيم والتقديس، وأحسن الكلُّم: لا إله إلا الله. ﴿ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّالِحُ يَرْفَعُكُم ۗ قيل فيه وجوه:

أحدها: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله، فالهاء من ﴿ يُرْفُعُمُ ۗ يعود إلى الكلم، وهو معنى قول الحسن.

والثاني: على القلب من الأول، أي: والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب، والمعنى: أن العمل الصالح لا ينفع إلا إذا صدر عن التوحيد عن ابن عباس.

والثالث: أن المعنى: العمل الصالح يرفعه الله لصاحبه، أي يقبله، عن قتادة. وعلى هذا فيكون ابتداء إخبار لا يتعلق بما قبله.

ثم ذكر سبحانه من لا يوحد الله سبحانه، فقال: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّعَاتِ﴾ أي: يعملون السيئات، عن الكلبي. وقيل: يمكرون: أي يشركون بالله. وقيل: يعني الذين مكروا برسول الله عَنْ في دار الندوة، عن أبي العالية. وهو قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية ﴿لَهُمْ عَدَابُ شَدِيدُ ﴾ في الآخرة. ثم أخبر سبحانه أن مكرهم يبطل، فقال: ﴿وَمَكُرُ أُولَتِكَ هُو يَبُورُ ﴾ أي: يفسد ويهلك، ولا يكون شيئًا، ولا ينفذ فيما أرادوه.

 \bullet

قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ خَلْفَكُمْ مِن ثُمَاتِ وَلا يُعْمَرُ الْوَجُمَا وَمَا تَحْمِلُ الْمَالِمُ وَمَا يَعْمَرُ مِن مُعَمَّرِ وَلا يُنقَصُ مِن عُمُوهِ إِلّا فِي كِنَابٍ إِنَّ مِن أَنْنَى وَلا تَفْعَمُ إِلّا يِعِلْمِهِ وَمَا يَسْتَوِى الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبُ فُرَاتُ سَابَعٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحُ اللّهِ عَلَى اللّهِ يَعِيرُ إِلَى وَمَا يَسْتَوِى الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبُ فُرَاتُ سَابَعٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحُ اللّهُ وَمِن كُلّ تَأْكُونَ لَحْمًا طَرِيتًا وَيُسْتَخِرُونَ حِلْيَة تَلْبَسُونَهَا وَثَرَى الْفُلْكَ فِيهِ النّهُ مَن كُلّ تَأْكُونَ لَحْمًا طَرِيتًا وَيُسْتَخِرُونَ فَي يُولِحُ النّهَ فَى النّهَ اللّهُ وَيُولِحُ النّهَارِ فِي النّهَارِ فِي النّهَارِ فِي النّهَارُ فِي النّهَارُ فِي النّهَارُ فِي النّهُ وَلِيحُ النّهُ وَلِيحُ النّهُ وَيَعْمُ اللّهُ وَيُعْمَ لَهُ اللّهُ وَيَكُمْ لَهُ اللّهُ وَيَعْمَ لَكُونَ وَيَوْمُ اللّهُ مَلْكُمُ وَلَاحِثُمُ اللّهُ وَلِيحُ اللّهُ مَلْكُونَ مِن فَطْمِيرٍ إِلَى إِلَيْ اللّهُ وَلِيمَ اللّهُ وَلِيحُ اللّهُ وَلِيمُ اللّهُ وَلِيمُ اللّهُ وَلَا يَكُونُ وَلَوْ مَنْ مُعُوا مَا اسْتَكَابُوا لَكُونَ وَيَوْمُ الْقِيمَةِ يَكُفُونَ بِشِرْكِكُمُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَكَابُوا لَكُونَ وَيَوْمُ الْقِيمَةِ يَكُفُونَ بِشِرْكِكُمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهِ وَاللّهُ هُو الْغَنِي الْحَدِيدُ فَى إِلَيْهُ مَاللّهُ وَاللّهُ هُو الْغَنِي الْحَدِيدُ فَى اللّهِ مِعْرِيزٍ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَرِيزٍ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا

- القراءة: قرأ روح وزيد عن يعقوب: ﴿وَلاَ يَنقص﴾ بفتح الياء، وهو قراءة الحسن وابن سيرين. والباقون: ﴿وَلَا يُنقَشُ﴾ على البناء للمفعول به. وقرأ قتيبة عن الكسائي: ﴿والذين يدعون﴾ بالياء. والباقون: بالتاء. وفي الشواذ قراءة عيسى الثقفي: ﴿سَيْغٌ شرابه﴾.
- الحجة: من قرأ: ﴿يَنقص﴾ فالتقدير: ولا ينقص الله من عمره، والقراءة المشهورة: ﴿وَلَا يُنقَشُ﴾ وهي أوفق لما تقدمه من قوله: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن تُعَمَّرٍ ﴾ وكذلك قراءة ﴿تَدَعُونَ ﴾ على الخطاب أوفق بما تقدم من الكلام وما تأخر. و ﴿يَدْعُونَ ﴾ بالياء على الغيبة. ومن قرأ: ﴿سينع شرابه ﴾ فإنه على التخفيف من «سيّعٌ» بالتشديد على فيْعِل، وأصله سيوغ، مثل هين وهين وميت.
- اللغة: النطفة: الماء القليل والماء الكثير، وهو من الأضداد، ومنه قول أمير المؤمنين عَلِينًا له له: إن الخوارج عبروا جسر النهر، وإن مصارعهم دون النطفة. والعمر:

للبقاء، وأصله طول المدة، وقولهم: لعمر الله، بالفتح لا غير. والقطمير: لفافة النواة، وقيل: الحبة في بطن النواة. والجديد: القريب العهد بانقطاع العمل عنه، وأصله من القطع.

- الإعراب: ﴿وَلَا يُنَقَصُ عَقديره: لا ينقص من عمره شيء، فمفعول ما لم يسمَّ فاعله محذوف، وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِنْبِ ﴾ الجار والمجرور في موضع خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: إلا هو كائن في كتاب. ﴿تَلْبَسُونَهَا ﴾ يجوز أن يكون جملة منصوبة الموضع على الحال من ﴿وَنَسْتَخْرِجُنَ ﴾ ويجوز أن يكون صفة لحلية، أي: حلية ملبوسة، واللام من قوله: ﴿لِتَبْتَغُوا ﴾ يتعلق بمواخر، لأن المعنى: أن الفلك يشق الماء للابتغاء من فضل الله، وقوله: ﴿مِن دُونِهِ ﴾ في موضع الحال من الضمير المحذوف من قوله: ﴿تَدْعُونَ ﴾ والتقدير: والذين تدعونهم كائنين من دونه.
- المعنى: ثم نسق سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد، فقال: ﴿وَاللهُ خَلْفَكُمْ مِن ثُلُوبِ ﴾ بأن خلق أباكم آدم منه، فإن الشيء يضاف إلى أصله. وقيل: أراد به آدم ﷺ نفسه ﴿مُ وَرَا طَفَعَ إِلَى يَعْلَمُ أَزْوَجًا ﴾ أي: ذكوراً وإناثاً. وقيل: ضروباً وأصنافا ﴿وَمَا تَحْيَلُ مِنْ أَنْكُ وَلَا تَصَمُعُ إِلاَّ يِعِلْمِهِ ﴾ أي: وما تحمل من الإناث حاملة ولدها في بطنها إلا بعلم الله تعالى، والمعنى: إلا وهو عالم بذلك ﴿وَمَا يُمْمَرُ مِن مُعَمِرٍ ﴾ معناه: وما يمد في عمر معمر، أي: ولا يطول عمر أحد ﴿وَلَا يُنْفَسُ مِن عُمُوءٍ ﴾ أي: من عمر ذلك المعمر بانقضاء الأوقات عليه، عن أبي مالك. يعني: ولا يذهب بعض عمره بمضي الليل والنهار. وقيل معناه: ولا ينقص من أماع لبقي إلى وقت كذا، وإذا عصى نقص عمره فلا يبقى، فالنقصان على ثلاثة أوجه: إما أن يكون من عمر المعمر، أو من عمر معمر آخر، أو يكون بشرط ﴿إِلّا فِي كِنَبٍ ﴾ أي: إلا وذلك عمره في الكتاب، وهو الكتاب المحفوظ أثبته الله تعالى قبل كونه قال سعيد بن جبير: مكتوب في أم الكتاب عمر فلان كذا سنة، ثم يكتب أسفل ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، ذهب ثلاثة أيام، حتى يأتي على آخر عمره ﴿إِنّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ ﴾ يعني: إن تعمير من يعمر، ونقصان من ينقصه، وإثبات ذلك في الكتاب سهل على الله تعالى غير متعنر.

ثم قال: ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْبَحْرَانِ ﴾ يعني العذب والمالح ، ثم ذكرهما فقال: ﴿ هَذَا عَذَبُ فُرَاتُ ﴾ أي : طيب بارد ﴿ سَآيَةٌ شَرَائِهُ ﴾ أي : جائز في الحلق هني ، ﴿ وَهَذَا مِلْحُ أُجَاجٌ ﴾ شديد الملوحة ، عن ابن عباس . وما بعد هذا مفسر في سورة النحل إلى آخر الآية . ﴿ وُلِحُ ٱلنَّسَ وَٱلْفَصَلَ وَيُولِحُ النَّهَارِ وَيُولِحُ النَّهَارِ وَيُولِحُ النَّهَارِ وَيُولِحُ النَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَيُولِحُ النَّهَارَ فِي ٱلنَّهَارِ فَي ٱلنَّهَارُ فَي النَّهَا وَالْمُورِ فَي النَّهَامُ وَلَا عَرْمُ فَي النَّهَامُ وَلَوْمُ فَي الدَينِ وَالآخِرة ﴿ وَٱلْمِينَ مَنْ اللَّهُ مَن الأصر ، وهو الله خالقكم ﴿ لَهُ ٱلمُلْكُ ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ وَٱلْمِينَ مَنْ عَنْ مِن وَجِهِ فَي الدنيا والآخرة ﴿ وَٱلْمِينَ مَنْ مَنْ المُعر ، وهو الله خالقكم ﴿ لَهُ ٱلمُلْكُ ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ وَٱللّذِينَ مَنْ مُونَ مِن دُولِهِ عَنْ اللهُ عَلَى عَلَى وَلَمُ وَلَوْمُ اللهُ مَنْ الْمُور ، وهو الله خالقكم ﴿ لَهُ ٱلمُلْكُ ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ وَٱللّذِينَ مَنْ وَلِي مِنْ اللّهُ عَلَى عَلَى وَلَوْمُ عَنْ اللهُ وَلَوْمُ اللّهُ عَلَى عَلَى وَلَوْمُ اللّهُ وَلَوْمُورُ ﴾ أي: تقمر نواة ـ عن ابن عباس . أي: لا يقدرون من ذلك على قليل ولا كثير ﴿ إِنْ يَخْوَمُ اللّهُ عَلَى ضَرْ ﴿ لَا يَسْمَعُوا ﴾ بأن يخلق الله مَدُولُو اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

لها سمعاً ﴿مَا اَسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيُومَ الْقِيْدَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرَكِكُمْ اَي: يتبرؤون من عبادتكم، ينطقهم الله يوم القيامة لتوبيخ عابديها، فيقولون: لم عبدتمونا وما دعوناكم إلى ذلك؟ قال البلخي: ويجوز أن يكون المراد به الملائكة وعيسى، ويكون معنى قوله: ﴿لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمُ أَنهم بحيث لا يسمعونه، أو أنهم مشتغلون عنهم لا يلتفتون إليهم. ويجوز أن يكون المراد به الأصنام، ويكون ما يظهر من بطلان ما ظنوه كفراً بشركهم، وجحوداً له، كما أن ما يحصل في الجماد من الدلالة على الله تسبيح منهم ﴿وَلَا يُنَبِّنُكَ مِثْلُ خَيرٍ أي: لا يخبرك بما فيه الصلاح والفساد، والمنافع والمضار مثل الله سبحانه العليم بالأشياء كلها ﴿يَكَأَيُّمُ النَّاسُ أَنتُهُ الْفُقَرَاءُ المحتاجون ﴿ إِلَى اللَّهِ وَاللهُ هُو المنافع عن عبادتكم لا يحتاج إلى شيء ﴿ الْحَيِيدُ ﴾ المستحق للحمد على جميع أفعاله، فلا يفعل الله ما يستحق به حمداً، ثم أخبر عن كمال قدرته فقال: ﴿ إِن يَشَأُ يُذَمِبُ مَا يُوكِمُ ﴿ وَيَأْتِ بِعَلْقِ مَدِيدٍ ﴾ سواكم كما خلقكم ولم تكونوا شيئاً ﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللهِ بِمَزِيزٍ ﴾ أي: ممتنع، بل هو عليه هين يسير.

● اللغة: الحرور: السموم، وهي الريح الحارة. قال الفراء: السموم لا يكون إلا بالنهار، والحرور يكون بالليل والنهار. والاستواء: حصول أحد الشيئين على مقدار الآخر، ومنه الاستواء في العود والطريق، خلاف الإعوجاج، لممره على مقدار وضع له من غير انعدال. والإسماع: إيجاد المسموع بحيث يدركه السامع.

كَذَّبَ ٱلَّذِيكَ مِن قَبْلِهِمْ جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَتِ وَبِٱلزُّبُرِ وَبِٱلْكِتَابِ ٱلْمُنِيرِ ۞ ثُمَّ

أَخَذْتُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواۚ فَكَيْفَ كَاكَ نَكِيرِ ۗ اللهِ ٠

• المعنى: ثم أخبر سبحانه عن عدله في حكمه، فقال: ﴿ وَلَا نَزِدُ وَازِدَةٌ وِزَدَ أَخْرَتُ ﴾ أي: لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى، أي: لا يؤاخذ أحد بذنب غيره، وإنما يؤاخذ كل بما يقترفه من الآثام ﴿ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةً إِلَى حِلِها ﴾ أي: وإن تدع نفس مثقلة بالآثام غيرها إلى أن يتحمل عنها شيئاً من إثمها ﴿ لَا يُحْمَلَ مِنْهُ شَيْءٌ ﴾ أي: لا يحمل غيرها شيئاً من ذلك الحمل ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَةٌ ﴾ أي: وابة منها، وأقرب الناس إليها ما حمل عنها شيئاً،

فكل نفس بما كسبت رهينة. قال ابن عباس: يقول الأب والأم: يا بني احمل عني، فيقول: حسبي ما علي: ﴿إِنَّمَا أَنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ أي: وهم غائبون عن أحكام الآخرة وأهوالها، وهذا كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنِزُرُ مَن يَغْشُهَا ﴾ والمعنى: أن إنذارك لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم في ربهم، فكأنك تنذرهم دون غيرهم ممن لا ينفعهم الإنذار. وقيل: الذين يخشون ربهم في خلواتهم وغيبتهم عن الخلق ﴿وَأَقَامُوا الشَّلُوةَ ﴾ أي: أداموها، وقاموا بشرائطها، وإنما عطف الماضي على المستقبل إشعاراً باختلاف المعنى، لأن الخشية لازمة في كل وقت، والصلاة لها أوقات مخصوصة ﴿وَمَن تَرَكَّ ﴾ أي: فعل الطاعات وقام بما يجب عليه من الزكاة وغيرها من الواجبات. وقبل: تطهر من الآثام ﴿فَإِنَّمَا يَتَرَكَّ لِنَفْسِدٍ ﴾ لأن جراء ذلك يصل إليه دون غيره ﴿وَإِلَى الشَّهِ المُعَمِيرُ ﴾ أي: مرجع الخلق كلهم إلى حيث لا يملك الحكم إلا الله سبحانه، فيجازي كلاً على قدر عمله ﴿وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَى وَالْبَعِيرُ ﴾ أي: لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق، والذي كلاً على قدر عمله ﴿وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَى وَالْبَعِيرُ ﴾ أي: لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق، والذي المشرك والمؤمن ﴿وَلَا ٱلقُلُمُنَ ﴾ أي: ظلمات الشرك والضلال ﴿وَلَا النُّورُ ﴾ أي: نور الإيمان والهداية. وفي قوله: ﴿وَلَا ٱلقُلُمُنَ وما بعده من زيادة. لا قولان:

أحدهما: أنها زائدة مؤكدة للنفي.

والثاني: أنها نافية لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل.

﴿ وَلَا ٱلظِّلُّ وَلَا ٱلْخَرُورُ ﴾ يعني الجنة والنار، عن الكلبي. وقيل: يعني ظل الليل والسموم بالنهار ﴿وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَمْيَآءُ وَلَا ٱلْأَمْوَتُ ﴾ يعني المؤمنين والكافرين. وقيل: يعني العلماء والجهال. وقال بعضهم: أراد نفس الأعمى والبصير، والظل والحرور، والظلمات والنور، على طريق ضرب المثل، أي: كما لا تستوي هذه الأشياء، ولا تتماثل، ولا تتشاكل، فكذلك عبادة الله لا تشبه عبادة غيره، ولا يستوي المؤمن والكافر، والحق والباطل، والعالم والجاهل ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَآمُ أي: ينفع بالإسماع من يشاء أن يلطف له ويوفقه، ولم يرد به نفي حقيقة السماع لأنهم كانوا يسمعون آيات الله ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعِ مَّن فِي ٱلْقُبُورِ﴾ أي: إنك لا تقدر على أن تنفع الكفار بإسماعك إياهم، إذ لم يقبلوا كما لا تسمع من في القبور من الأموات ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أي: ما أنت إلا مخوف لهم بالله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَكَ بِالْعَقِ﴾ أي: بالدين الصحيح ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي: مبشراً للمؤمنين، ونذيراً للكافرين ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ﴾ أي: وما من أمة من الأمم الماضية ﴿إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ أي: مضى فيها مخوف يخوفهم وينذرهم، فأنت مثلهم نذير لمن جحد، بشير لمن وحد. قال الجبائي: وفي هذا دلالة على أنه لا أحد من المكلفين إلا وقد بعث إليه الرسول، وأنه سبحانه أقام الحجة على جميع الأمم. ثم قال تعالى تسلية لنبيه ﷺ: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ ﴾ يا محمد ولم يصدقوك ﴿فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِيكَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ من الكفار أنبياء أرسلهم الله إليهم ﴿جَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي: بالمعجزات الباهرات، والحجج الواضحات ﴿وَبِٱلزُّبُرِ﴾ أي: وبالكتب ﴿وَبِٱلْكِتَابِ ٱلْمُنِيرِ﴾ أي: الواضح البين، وإنما كرر ذكر الكتاب، وعطفه على الزبر، لاختلاف الصفتين، فإن الزبور أثبت في الكتاب من الكتاب، لأنه يكون منقرأ منقشاً فيه كالنقر في الحجر. ﴿ ثُمُّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ فَكَيْفَ كَاكَ نَكِيرٍ ﴾ أي: فلما كذبوا رسلهم، ولم يعترفوا بنبوتهم، أخذتهم بالعذاب وأهلكتهم، ودمرت عليهم، فكيف كان تعييري وإنكاري عليهم، وإنزالي العقاب بهم.

• • •

• اللغة: واحد الجُدد جُدة، وأما الجُدُد فجمع جديد. قال المبرد: الجدد: الطرائق والخطوط، قال امرؤ القيس:

كان سراته وجُدة متنه كنائن يجري بينهن دليص (١)

يعني: الخطة السوداء في ظهر حمار الوحش، وكل طريقة جدة، وجادة، وقال الفراء: هي الطرائق تكون في الجبال كالعروق، بيض وسود وحمر. والغربيب: الشديد السواد، الذي يشبه لهن الغراب.

- الإعراب: ﴿ عُنَالِقًا ﴾ صفة لـ ﴿ تَمَرَتِ ﴾ و ﴿ أَلَوْ الله عَلَى عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله على تقدير : أَنفقوا مسرين ومعلنين ، ويجوز أَن يكون على صفة مصدر أَنفق تقدير : أَنفقوا إنفاقاً مسراً ومعلناً . و ﴿ يَرْجُونَ ﴾ في موضع نصب على الحال .
- المعنى: ثم عاد الكلام إلى ذكر دلائل التوحيد، فقال سبحانه: ﴿ أَلَدْ تَكُ أَلَتُ أَنَلُ أَنَلُ مَنَ السَمَا اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنَ اللهُ أَنْ اللهُ أَنَ اللهُ أَنَ اللهُ أَنَ اللهُ أَنَ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ أَنْ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

⁽١) سراة الفرس: أعلى متنه. والكنائن: جمع الكنانة: جعبة السهام. والدليص: ذهب له بريق.

على التقديم والتأخير، تقديره: وسود غرابيب، لأنه يقال: أسود غربيب، وأسود حالك. وأقول: ينبغي أن يكون سود عطف بيان يبين غرابيب به، والأجود أن يكون تأكيداً، إذ الغرابيب لا تكون إلا سوداً، فيكون كقولك: رأيت زيداً زيداً، وهذا أولى من أن يحمل على التقديم والتأخير ﴿وَمِنَ النّاسِ ﴾ أيضاً ﴿وَالدَّواتِ ﴾ التي تدب على وجه الأرض ﴿وَالْأَنْكَيِ ﴾ كالإبل والغنم والبقر خلق ﴿خُتِيكُ أَلْيَانُهُ كَذَلِكُ ﴾ أي: كاختلاف الثمرات والجبال، وتم الكلام.

ثم قال: ﴿إِنَّمَا يَغْشَى اللّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَةُ أَي: ليس يخاف الله حق خوفه، ولا يحذر معاصيه خوفاً من نقمته إلا العلماء الذين يعرفونه حق معرفته. وروي عن الصادق عَلَيْتُلا أنه قال: يعني بالعلماء من صدق قوله فعله، ومن لم يصدق فعله قوله فليس بعالم. وعن ابن عباس قال: يريد: إنما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي وسلطاني. وفي الحديث: أعلمكم بالله أخوفكم لله. قال مسروق: كفي بالمرء علماً أن يخشى الله، وكفي بالمرء جهلاً أن يعجب بعلمه، وإنما خص سبحانه العلماء بالخشية لأن العالم أحذر لعقاب الله من الجاهل، حيث يختص بمعرفة التوحيد والعدل، ويصدق بالبعث والحساب، والجنة والنار.

ومتى قيل: فقد نرى من العلماء من لا يخاف الله ويرتكب المعاصي؟.

فالجواب: أنه لا بد من أن يخافه مع العلم به، وإن كان ربما يؤثر المعصية عند غلبة الشهوة لعاجل اللذة ﴿إِنَّ اللهَ﴾ تعالى ﴿عَزِيزُ ﴾ في انتقامه من أعدائه ﴿عَفُورُ ﴾ لزلات أوليائه.

ثم وصف سبحانه العلماء، فقال: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ يَتَلُونَ كِنْبُ ٱللَّهِ أَي: يقرؤون القرآن في الصلاة وغيرها، أثنى سبحانه عليهم بقراءة القرآن. قال مطرف بن عبد الله الشخير: هذه آية القراء. ﴿وَأَقَالُوا السَّلُوةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَدَقَنَهُم اي: ملكناهم التصرف فيه ﴿سِرًا وَعَلَائِنَهُ أَي: في حال سرهم وفي حال علانيتهم، وعن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي قال: قام رجل إلى رسول الله عنه فقال: يا رسول الله، مالي لا أحب الموت؟ قال: ألك مال؟ قال: نعم، قال: فقدمه، قال: لا أستطيع، قال: فإن قلب الرجل مع ماله، إن قدمه أحب أن يلحق به، وإن أخره أحب أن يتأخر معه. ﴿يَرْجُونَ يَجَارَةٌ لَن تَبُورَ ﴾ أي: راجين بذلك تجارة لن تكسد، ولن تهلك. ﴿لِيُونِيَهُم أَي قصدوا بأعمالهم الصالحة وفعلوها لان يوفيهم الله أجورهم بالثواب، ويزيدهم على قدر استحقاقهم ﴿يَن فَضَيلِه عَلَوْلَ لَنْ تَبُورَ ﴾ لذوبهم ودوي ابن مسعود عن الزجاج. وقال الفراء: خبر إنَّ قوله: ﴿يَرْجُونَ يَجَرُونَ لَنَ تَبُورَ ﴾ ودوي ابن مسعود عن النبي على أنه قال في قوله: ﴿وَيَزِيدَهُم مِن فَضَيلِه هو الشفاعة لمن ودوي ابن مسعود عن النبي عليه أنه قال في قوله: ﴿وَيَزِيدَهُم مِن فَضَيلِه هو الشفاعة لمن وجبت له النار، ممن صنع إليه معروفاً في الدنيا. وعن الضحاك قال: يفسح لهم في قبورهم. وقبل: معنى شكور: أنه يقبل اليسير، ويثيب عليه الكثير. تقول العرب: اشكر من بروقة، وتزعم أنها شجرة عارية من الورق، تغيم السماء فوقها فتخضرُ، وتورق من غير مطر.

- القراءة: قرأ أبو عمرو: ﴿يَتَخُلُونَهَا﴾ بضم الياء، على ما لم يسم فاعله، ليشاكل قوله:
 ﴿يحلون﴾ والباقون: بفتح الياء، لأنهم إذا أدخِلوا فقد دخلوا، وقد ذكرنا اختلافهم في ﴿وَلُؤَلُؤاً﴾
 في سورة الحج.
- اللغة: المقامة: الإقامة، وموضع الإقامة، وإذا فتحت الميم كان بمعنى القيام، وموضع القيام، قال الشاعر:

يــومــان: يــومٌ مَــقــامــاتٍ وأنسديــةٍ ويــومُ سَـيــرٍ إلــى الأعــداءِ تــأويــبِ^(۱)
والنصب: التعب، وفيه لغتان: النُصْب والنَّصَب لغتان كالرُشد والرَشد والحزن والحزن.
واللغوب: الإعياء من التعب.

- الإعراب: ﴿مِنَ ٱلْكِتَبِ﴾ في موضع الحال من الضمير المنصوب المحذوف من الصلة. والتقدير: والذي أوحيناه إليك كائناً من الكتاب. ﴿جَنَّتُ عَنْنِ يَنْظُونَا﴾ خبر مبتدأ محذوف، ويجوز أن يكون بدلًا من قوله: ﴿ ٱلْفَضَّلُ ٱلْكَبِيرُ ﴾. ﴿يَتَظُونَا﴾ في موضع نصب على الحال، وكذلك ﴿ يُمَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ ﴾ ﴿مِنْ ﴾، يتعلق بـ ﴿ يَعِلُونَ ﴾. ﴿مِن ذَهَبِ ﴾ في موضع نصب الصفة لـ ﴿ أَسَاوِرَ ﴾ أي: أساور كائنة من ذهب. والمعنى: ذهبية ﴿ لاَ يَمَسُنا ﴾ في موضع نصب على الحال.
- المعنى: ثم خاطب سبحانه نبيه على ، فقال: ﴿وَالَّذِى آوَحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ يا محمد وأنزلناه ﴿مِن الْكِتَبِ وهو القرآن ﴿هُو اَلْحَقُ اِي: الصحيح الذي لا يشوبه فساد، والصدق الذي لا يمازجه كذب، والعقل يدعو إلى الحق ويصرف عن الباطل ﴿مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدٍ ﴾ أي: لما قبله من الكتب، لأنه جاء موافقاً لما بشرت به تلك الكتب من حاله وحال من أتى به ﴿إِنَّ اللّهَ بِعِبَادِهِ لَخَيْرً ﴾ أي: عالم ﴿بَصِيرٌ ﴾ بأحوالهم: ﴿ثُمَّ أَوْرَقْنَا ٱلْكِنْكِ ﴾ يعني القرآن. وقيل: هو التوراة، عن أبي مسلم. وقيل: أراد الكتب لأن الكتاب يطلق ويراد به الجنس، عن الجبائي. والصحيح الأول، لأن ظاهر لفظ الكتاب لا يطلق إلا على القرآن ﴿ الّذِينَ ٱصَطَفَيْنَا مِن عِبَادِناً ﴾ أي: اخترناهم، ومعنى الإرث: انتهاء الحكم إليهم ومصيره لهم، كما قال: ﴿ وَيَلَّكَ الْمُنَّةُ ٱلْتِيَ

⁽١) مر البيت في هذا الجزء.

أُورِثَتُمُوهَا﴾ وقيل معناه: أورثناهم الإيمان بالكتب السالفة، إذ الميراث انتقال الشيء من قوم إلى قوم، والأول أصح.

واختلف في الذين اصطفاهم الله تعالى من عباده في الآية:

فقيل: هم الأنبياء اختارهم الله برسالته وكتبه، عن الجبائي:

وقيل: هم المصطفون الداخلون في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ ٱمَّكَافَيْنَ ءَادَمُ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَهِيمَ وَءَالَ عِمْرَنَ﴾ يريد بني إسرائيل، عن أبي مسلم. قال: لأن الأنبياء لا يرثون الكتب، بل يورث علمهم.

وقيل: هم أمة محمد ﷺ أورثهم الله كل كتاب أنزله، عن ابن عباس.

وقيل: هم علماء أمة محمد عليه لما ورد في الحديث: العلماء ورثة الأنبياء.

والمروي عن الباقر والصادق عليه أنهما قالا: «هي لنا خاصة، وإيانا عني»، وهذا أقرب الأقوال، لأنهم أحق الناس بوصف الاصطفاء والاجتباء وإيراث علم الأنبياء، إذ هم المتعبدون بحفظ القرآن، وبيان حقائقه، والعارفون بجلائله ودقائقه.

﴿ فَيَنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقَتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِٱلْخَيْرَتِ ﴾ اختلف في أن الضمير في منهم إلى من يعود على قولين:

أحدهما: أنه يعود إلى العباد، وتقدير الكلام: فمن العبيد ظالم، وروي نحو ذلك عن ابن عباس والحسن وقتادة، واختاره المرتضى قدس الله روحه من أصحابنا. قال: والوجه فيه أنه لما علق توريث الكتاب بمن اصطفاه من عباده، بين عقيبه أنه إنما علق وراثة الكتاب ببعض العباد دون بعض، لأن فيهم من هو ظالم لنفسه، ومن هو مقتصد، ومن هو سابق بالخيرات.

والقول الثاني: أن الضمير يعود إلى المصطفين من العباد، عن أكثر المفسرين. ثم اختلف في أحوال الفرق الثلاث على قولين:

أحدهما: أن جميعهم ناج، ويؤيد ذلك ما ورد في الحديث عن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله عليه الله يقول في الآية: أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب، وأما المقتصد فيحاسب حساباً يسيراً، وأما الظالم لنفسه فيحبس في المقام ثم يدخل الجنة، فهم الذين قالوا: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن.

وروي عن عمر ابن الخطاب أنه قال: سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له. وقيل: إن الظالم من كان ظاهره خيراً من باطنه، والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه، والسابق

الذي باطنه خير من ظاهره. وقيل: منهم ظالم لنفسه بالصغائر، ومنهم مقتصد بالطاعات في الدرجة الوسطى، ومنهم سابق بالخيرات في الدرجة العليا عن جعفر بن حرب.

وروى أصحابنا عن ميسر بن عبد العزيز عن الصادق عَلَيَهُ أنه قال: الظالم لنفسه منا من لا يعرف حق الإمام، والمقتصد منا العارف بحق الإمام، والسابق بالخيرات هو الإمام، وهؤلاء كلهم مغفور لهم.

وعن زياد بن المنذر عن أبي جعفر عليه قال: أما الظالم لنفسه منا فمن عمل عملًا صالحاً وآخر سيئاً، وأما المقتصد فهو المتعبد المجتهد، وأما السابق بالخيرات فعلي والحسن والحسين عليه، ومن قُتل من آل محمد عليه شهيداً.

والقول الآخر: أن الفرقة الظالمة لنفسها غير ناجية. قال قتادة: الظالم لنفسه أصحاب المشأمة، والمقتصد أصحاب الميمنة، والسابق بالخيرات هم السابقون المقربون من الناس كلهم، كما قال سبحانه: ﴿وَكُنتُمُ أَزْوَجًا ثَلَاثَةً ﴾ وقال عكرمة عن ابن عباس: إن الظالم هو المنافق، والمقتصد والسابق من جميع الناس. وقال الحسن: السابقون هم الصحابة، والمقتصدون هم التابعون، والظالمون هم المنافقون (١).

فإن قيل: لم قدم الظالم وأخر السابق، وإنما يقدم الأفضل؟.

فالجواب: أُنهم يقدمون الأدنى في الذكر على الأفضل، قال سبحانه: ﴿ يُولِيجُ ٱلنَّكَ فِي الْمَارِ ﴾ وقال: ﴿ يَكُنُ ٱلْمُوتَ وَالْمَيْوَ ﴾ وقال: ﴿ خَلَقَ ٱلْمُوتَ وَالْمَيْوَ ﴾ وقال: ﴿ خَلَقَ ٱلْمُوتَ وَالْمَيْوَ ﴾ وقال: ﴿ فَيَكُمْ مُوْمِنُ ﴾ .

وقيل: إنما قدم الظالم لئلا ييأس من رحمته، وأخر السابق لئلا يعجب بعلمه.

وقيل: إنما رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس، لأن أحوال الناس ثلاث: معصية وغفلة، ثم التوبة، ثم القربة، فإذا عصى فهو ظالم، وإذا تاب فهو مقتصد، وإذا صحت توبته وكثرت مجاهدته اتصل بالله وصار من جملة السابقين.

وقوله: ﴿ إِذِنِ ٱللَّهِ ﴾ أي: بأمره وتوفيقه ولطفه ﴿ ذَالِكَ هُو ٱلْفَضَلُ ٱلْكِيرُ ﴾ معناه: أن إيراث الكتاب واصطفاء الله إياهم هو الفضل العظيم من الله عليهم ﴿ جَنَّتُ عَدْنِ يَدَّفُونَهَا ﴾ هذا تفسير للفضل، كأنه قيل: ما ذلك الفضل؟ فقال: هو جنات، أي: جزاء جنات أو دخول جنات، ويجوز أن يكون بدلًا من الفضل، كأنه قال: ذلك دخول جنات ﴿ يُمَلِّنَ فِيهَا مِنَ أَسَاوِرَ ﴾ جمع أسورة وهي جمع سوار ﴿ مِن ذَهَبٍ وَلُولُولًا ﴾ ومن قرأ ولؤلؤا فالمعنى: ويحلون فيها لؤلؤا ﴿ وَلِهَا اللهُ عَنِهُ اللهُ وَلِمُ اللهُ عَالَى أو بالشفاعة.

﴿ وَقَالُوا لَكُمْدُ لِلَّهِ الَّذِيَّ أَذْهَبَ عَنَّا لَكُرُنَّ ﴾ أخبر سبحانه عن حالهم أنهم إذا دخلوا الجنة

⁽١) وحكي عن بعض أهل العرفان أن الظالم: الذي يجزع عند البلاء والمقتصد: الذي يصبر على البلاء، والسابق الذي يتلذذ بالبلاء.

بَعْضًا إِلَّا غُرُوزًا ۞﴾.

يقولون: الحمد لله، اعترافاً منهم بنعمته، لا على وجه التكليف، وشكراً له على أن أذهب الغم الذي كانوا عليه في دار الدنيا عنهم. وقيل: يعنون الحزن الذي أصابهم قبل دخول الجنة، لأنهم كانوا يخافون دخول النار إذ كانوا مستحقين لذلك، فإذا تفضل الله عليهم بإسقاط عقابهم وأدخلهم الجنة حمدوه على ذلك وشكروه ﴿إِنَّ رَبِّنَا لَغَفُورٌ ﴾ لذنوب عباده وقبيح أفعالهم ﴿شَكُورُ ﴾ يقبل البيسير من محاسن أعمالهم. وقيل: إن شكره سبحانه هو مكافأته لهم على الشكر له، والقيام بطاعته، وإن كان حقيقة الشكر لا يجوز عليه سبحانه من حيث كان اعترافاً بالنعمة، ولا يصح أن يكون سبحانه مُنعماً عليه ﴿ اللَّذِي ٓ أَحَلّنا دَار الخلود، يقيمون فيها أبداً، لا يموتون ولا يتحولون عنها ﴿ مِن فَضَلِهِ ﴾ أي: ذلك بتفضله وكرمه ﴿ لا يَمَشُنا فِيها نَصَبُ ﴾ لا يصيبنا فيها إعياء ومشقة ﴿ وَلا يَمَشُنا فِيها أَفُوبُ ﴾ أي: ولا يصيبنا فيها إعياء ومتعبة في طلب المعاش وغيره.

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ نَارُ جَهَنَمُ لَا يُفْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُواْ وَلَا يَحُفَّفُ عَنْهُم مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ بَعْزِى كُلَّ كَفُورِ ۞ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبِّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعُمِرُكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ وَجَاءَكُمُ نَعْمَلُ مَسْلِحًا غَيْرَ ٱلَّذِى كُنَا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعُمِرُكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّلِلِمِينَ مِن نَصِيمٍ ۞ إِن اللّهَ عَلِمُ غَيْبِ السَّمَونِ وَٱلأَرْضِ النَّذِيرُ فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّلِلِمِينَ مِن نَصِيمٍ ۞ إِن اللّهَ عَلِمُ عَيْبِ السَّمَونِ وَٱلأَرْضِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلِيمٌ عِنْدَ رَجِمْ إِلّا مَقَنَّا وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَيْفِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَجِمْ إِلّا مَقَنَّا وَلَا يَرِيدُ ٱلْكَيْفِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا مَقَالًا وَلَا يَرِيدُ اللّهُ اللّهُ عَلَا أَرُونِ مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ خَسَالًا ۞ قُلْ أَرَعِنُ أَو السَّمَونَ أَمْ عَلَيْهُمْ عَلَى بَيْنَتِ مِنْ قُونِ اللّهُ عَلَى إِن يَعِدُ ٱلظَّلْلِمُونَ بَعْضَهُمْ كُلْنَا فَهُمْ عَلَى بَيْنَتِ مِنْهُ مَلْ اللهِ يَعِدُ ٱلطَّلُلِمُونَ بَعْضَامُ وَلَا عَلَقُوا مِن اللّهُ الْفَالِمُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى مَنْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللللهُ الللللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللّهُ الللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللللللللهُ الللللهُ الللهُ الللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ

- القراءة: قرأ أبو عمر وخلف وحده: ﴿ يُجزَى كُلُ كَفُورِ ﴾ على ما لم يسم فاعله، والباقون: ﴿ يَجْزِى ﴾ بالنون ﴿ كُلَ ﴾ بالنصب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وحفص وخلف: ﴿ عَلَى يَيْنَتِ ﴾ بالتوحيد، والباقون: ﴿ بينات ﴾ بالجمع.
- الحجة: من قرأ: ﴿ بَقْرِى ﴾ بالنون، فإنه على وجه الإخبار من الله تعالى عن نفسه، ومن قرأ على بناء الفعل للمفعول به فحجته أن ما قبله ﴿ لاَ يُقْفَىٰ عَلَيْهِم ﴾ ﴿ وَلاَ يُحْفَفُ عَنْهُم ﴾. والوجه في قراءة ﴿ يَئِنَتِ ﴾ على الإفراد أنه يجعل ما في الكتاب أو ما يأتي به الني ﷺ بينة، كسما قال: ﴿ أَرَا يُنْمُ إِن كُنتُ عَلَى يَئِنَتُو مِن زَيِ ﴾ ، ﴿ فَفَدَ جَاءَكُم بَيِّنَةٌ مِن زَيْكُم ﴾ ومن قرأ الجمع فإن لكل نبي بينة، فإذا جمعوا جمعت البينة بجمعهم، على أن في الكتاب ضروباً من البينة فجمع لذلك.

- اللغة: الاصطراخ: الصياح والنداء بالاستغاثة، افتعال من الصراخ، قلبت التاء طاء لأجل الصاد الساكنة قبلها، وإنما فعل ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين، يوافق الصاد في الاستعلاء والإنطباق، ويوافق التاء في المخرج. والمقت: البغض، مقته يمقُته وهو ممقوتٌ ومَقيتٌ.
- والإعراب: ﴿فَيَمُوتُوا﴾ جواب النفي و ﴿فَيَمُوتُوا﴾ منصوب بإضمار «أن» وعلامة النصب سقوط النون. ﴿مَّا يَتَذَكَرُ فِيهِ مَن تَذَكَرُ ﴾ الموصول والصلة في محل النصب على أنه ظرف زمان، لأن المعنى: أولم نعمركم زماناً طويلًا يتذكر فيه من تذكر؟ والهاء فيه يعود إلى «ما» وقلما يجيء «ما» في معنى الظرف وهو اسم وإنما يجيء حرفاً مصدرياً.
- المعنى: لما قدم سبحانه ذكر ما أعده لأهل الجنة من أنواع الثواب، عقبه بذكر ما أعده للكفار من أليم العقاب، فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بوحدانية الله، وجحدوا نبوة نبيه ﴿لَهُمْ نَارُ جَهَنّمُ ﴾ جزاء على كفرهم ﴿لَا يُغْفَى عَلَيْهِم ﴾ بالموت ﴿فَيَمُونُوا ﴾ فيستريحوا ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِنْ عَدَابِها ﴾ أي: ولا يسهل عليهم عذاب النار ﴿كَذَلِك ﴾ أي: ومثل هذا العذاب ونظيره ﴿ بَيْزِى كُلُ كَفُورٍ ﴾ جاحد، كثير الكفران مكذب لأنبياء الله ﴿وَهُمْ يَصَّطَرِحُونَ فِيها ﴾ أي: يتصايحون بالاستغاثة يقولون ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ﴾ من عذاب النار ﴿نَعَمَل صَلِحًا ﴾ أي: نؤمن بدل الكفر، ونطع بدل المعصية، والمعنى: ردنا إلى الدنيا لنعمل بالطاعات التي تأمرنا بها ﴿غَيْرَ الَّذِي كُنَا نَعَمَلُ ﴾ من المعاصي، فوبَّخهم الله تعالى فقال: ﴿أَوْلَمَ نُعَمِّرُكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكّرُ ﴾ أي: ألم نعطكم من العمر مقدار ما يمكن أن يتفكر ويعتبر وينظر في أمور دينه، وعواقب حاله مَن يريد أن يتفكر ويتذكر. واختلف في هذا المقدار.

فقيل: هو ستون سنة، وهو المروي عن أمير المؤمنين عَلَيْتُلا قال: العمر الذي أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنة، وهو إحدى الروايتين، عن ابن عباس.

وروي عن النبي ﷺ أيضاً مرفوعاً أنه قال: من عمره الله ستين سنة فقد أعذر إليه. وقيل: هو أربعون سنة، عن ابن عباس ومسروق.

وقيل: هو توبيخ لابن ثماني عشرة سنة، عن وهب وقتادة. وروي ذلك عن الصادق علي المادق المادق المادق علي المادق المادق المادق المادة المادق المادق المادة ا

﴿ وَيَمَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ أي: المخوف من عذاب الله، وهو محمد عليه عن ابن زيد والجبائي وجماعة. وقيل: النذير: الشيب، عن عكرمة وسفيان بن عيينة، ومنه قيل:

⁽١) الغواني جمع الغانية: الجارية الحسناة، سميت غانية لأنها غنيت بحسنها عن الزينة، والقتير: الشيب.

فَقُلْتُ لَهَا: الْمَشْيِبُ نَذِيرُ عُمري ولسستُ مُسَوَّداً وَجَهَ السنذيرِ وقال عدي بن زيد:

وابيضاض السواد من نذر المو ت، وهل بعده يسجيء نذير؟

وقيل: النذير: موت الأهل والأقارب. وقيل: كمال العقل ﴿ فَذُوقُوا ﴾ أي: فذوقوا العذاب وحسرة الندم ﴿ فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَيْمِيمٍ ﴾ يدفع عنهم العذاب ﴿ إِنَّ اللّهَ عَكِمْ غَيْبِ السّمَوَتِ وَاللّارْضِ ﴾ فلا يخفى عليه شيء مما يغيب عن الخلائق علمه ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ إِذَاتِ الشّهُ وَدِ ﴾ أي: فلا تضمروا في أنفسكم ما يكرهه سبحانه، فإنه عالم به ﴿ هُوَ الّذِي جَمَلَكُو خَلَتُهِ فِي الأَرْضِ ﴾ أي: جعلكم معاشر الكفار أمة بعد أمة، وقرناً بعد قرن، عن قتادة. وقيل: جعلكم خلائف القرون المماضية، بأن أحدثكم بعدهم، وأورثكم ما كان لهم ﴿ فَن كُفَر فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أي: فعليه ضرر كفره وعقاب كفره ﴿ وَلا يَزِيدُ الْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَيِّهِمْ إِلّا مَقَنّا ﴾ أي: أشد البغض ﴿ وَلا يَزِيدُ الْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا مَقَنّا ﴾ أي: أشد البغض ﴿ وَلا يَزِيدُ الْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا مَقَنّا ﴾ أي: أشد البغض ﴿ وَلا يَزِيدُ الْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا خَسَارًا ﴾ أي: خسراناً وهلاكاً.

وَقُلْ هِ يَا محمد وَ أَرْمَيْتُمُ شُرِكَاءَكُمُ الّذِينَ نَدّعُونَ مِن دُونِ اللّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلقوا من أخبروني أيها المشركون عن الأوثان الذين أشركتموهم مع الله في العبادة، أروني ماذا خلقوا من الأرض؟ أي: بأي شيء أوجبتم شركاء مع الله تعالى في العبادة؟ أبشيء خلقوه من الأرض؟ وأَرَّ عَالْمَيْوَتِ هُ أَي: شركة في خلقها؟ ثم ترك هذا النظم فقال: (أَرَ عَالَيْنَهُم كِنْبُا) أي: أم أنزلنا عليهم كتاباً يصدق دعواهم فيما هم عليه من الشرك (فَهُمْ عَلَى بَيْنَتِ ايَ أي: فهم على دلالات واضحات (مِنَّةُ أي: من ذلك الكتاب، أراد: فإن جميع ذلك محال، لا يمكنهم إقامة حجة ولا شبهة على شيء منه. وقيل: أم آتيناهم كتاباً بأن الله لا يعذبهم على كفرهم فهم واثقون به ﴿ بَلْ إِن يَعِدُ الظّلِكُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلّا عُرُورًا في معناه: ليس شيء من ذلك، لكن ليس يعد بعض الظالمين بعضاً إلا غروراً لا حقيقة له، يغرونهم، يقال: غره يغره غروراً، إذا أطمعه فيما لا يطمع فيه.

المنظم: اتصال قوله: ﴿إِنَ اللهَ عَلِمُ غَيْبِ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضُ ﴾ الآية بما قبله، أن المعنى: يعلم الله أنه لو ردكم إلى الدنيا لعدتم إلى كفركم، فاتصل بقوله: ﴿نَعْمَلُ مَلِلمًا غَيْرَ الَّذِي كَفْرُكم، فاتصل بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَتْهِكَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ بما قبله على معنى أنه كما أورثكم الأرض، لتشكروه على نعمه، وتعتبروا بمن سلف من الأمم.

سُنَتَ ٱلْأَوَّلِينَ فَكَن يَجِدَ لِسُنَتِ ٱللّهِ تَبْدِيلاً وَلَن يَجِدَ لِسُنَتِ ٱللّهِ تَحْوِيلًا ﴿ وَلَا يَسِيرُواْ فِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ ٱللّهُ الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلقِبَةُ ٱلّذِينَ مِن قَبِلِهِمْ وَكَانُواْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ ٱللّهُ لِلْعُجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي ٱلسّمَوَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿ وَلَوْ يُوَاحِثُ اللّهُ النّاسَ بِمَا كَسَبُواْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَانِكَةً وَلَئكِن يُؤخِرُهُمْ إِنّ أَجَلِ اللّهُ اللّهَ كَانَ يَعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿ ﴾.

- القراءة: قرأ حمزة وحده: ﴿ومكر ٱلسيء﴾، بسكون الهمزة، والباقون بالجر.
- الحجة: قال الزجاج: تسكين هذه الهمزة لحن عند البصريين، وإنما يجوز في الشعر
 في الاضطرار، أنشدوا:

إذا اعوجب قلت: صاحب، قَوْمِ (١)

والأصل: يا صاحب قوم، لكنه حذف مضطراً، وأنشد:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثـماً مـن الله ولا واغـــل (٢) وأنشد أبو العباس المبرد (٣):

إذا اعروجه ن قلت صاح قرم (٤)

وقوله:

مشل الحريق وافق القصبا(٢)

⁽١) هذا صدر بيت، وعجزه: «بالدو أمثال السفين العوم» يعني: إذا عدلت الإبل عن الطريق قلت لصاحبي: قومها على الطريق، لا تتركها تعدل عنه، والدق: الفلاة الواسعة. والعوم: السباحة. شبه دخول الإبل في المفازة بدخول السفن في الماء.

⁽٢) قائله امرؤ القيس. والمستحقب: المكتسب للإثم الحامل له. والواغل: الذي يحضر شراب القوم من غير أن يدعى إليه، وحكى عن شرح الديوان: أنه كان حلف لا يشرب خمراً، ولا يأكل لحماً، ولا يغسل رأساً، حتى يدرك بثار أبيه، فلما أخذه شرب الخمر، قال البيت.

⁽٣) يعنى أن المبرد ينكر ما رويناه ويروى هكذا. و"صاح": مرخم "صاحب".

⁽٤) [«واليوم فاشرب» وهذا جيد].

⁽٥) قائله منظور بن مريد. والبازل: البعير إذا استكمل السنة الثامنة. وفطر نابه. والوجناء من النوق: التامة الخلق، الضخمة الشديدة. والعيهل: الشديدة. والشاهد في تشديد اللام عن (عيهل) للضرورة.

⁽٦) قائله: رؤبة، وبعده: (والتين والحلفاء فالتهبا) والحلفاء: نبت.

- الإعراب: ﴿أَن تَرُولاً ﴾ مفعول له، أي: كراهة أن تزولا أو لئلا تزولا و ﴿أَسْتِكْبَارًا ﴾ مفعول له أيضاً و ﴿وَمَكْرَ السَّيِّ ﴾ معطوف عليه، ويجوز أن يكون مصدراً على تقدير: استكبروا استكباراً في الأرض، وأن يكون جالًا أيضاً، أي: مستكبرين في الأرض، وأن يكون بدلًا من ﴿نَهُورًا ﴾ أي: ما زادهم مجيء النذير إلا استكباراً في الأرض ﴿مِن شَيْءٍ ﴾ فاعل ﴿لِيُعْجِزَهُ ﴾ ومن مزيدة و ﴿مِن دَابَتُو ﴾ في محل نصب لأنه مفعول ﴿ زَكَ ﴾ و﴿مِن مَزيدة أيضاً.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه عن عظم قدرته وسعة مملكته، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ﴾ معناه: أنه يمسك السموات من غير علاقة فوقها ولا عماد تحتها، ويمسك الأرض كذلك ﴿أَن تَرُولاً ﴾ أي: لئلا تزولا ﴿وَلَهِن زَالْتَآ إِنَّ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدِ ﴾ أي: وإن قدر أن تزولًا عن مراكزهما ما أمسكهما أحد ولا يقدر على إمساكهما أحد ﴿مِّنْ بَمْدِوَّةٍ ﴾ أي: من بعد الله تعالى. وقيل: من بعد زوالهما ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِمًا ﴾ أي: قادراً لا يعاجل بالعقوبة من استحقها ﴿غَفُورًا﴾ أي: ستاراً للذنوب كثير الغفران، ثم حكى عن الكفار فقال: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِم ﴾ يعنى: كفار مكة حلفوا بالله قبل أن يأتيهم محمد عليه بأيمان غليظة غاية وسعهم وطاقتهم ﴿ لَيِن جَانَهُمُ نَذِيرٌ ﴾ أي: رسول مخوف من جهة الله تعالى ﴿ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ ﴾ إلى قبول قوله وأتباعه ﴿مِنْ إِمَّدَى ٱلْأُمَيِّ ﴾ الماضية، يعني: اليهود والنصاري والصابئين ﴿فَلَمَّا جَآءَتُمُ نَذِيرٌ ﴾ محمد عَلَيْكُ ﴿مَّا زَادَهُمْ ﴾ مجيئه ﴿إِلَّا نَفُورًا ﴾ أي: تباعداً عن الهدى، وهرباً من الحق، والمعنى: أنهم ازدادوا عند مجيئه نفوراً. ﴿أُسْتِكْبَارًا﴾ أي تكبراً وتجبراً، وعتواً على الله، وأنفة من أن يكونُوا تبعاً لغيرهم ﴿فِي ٱلْأَرْضِ وَمَكْرَ ٱلسِّيمَ ﴾ أي: وقصد الضور بالمؤمنين، والمكر السيىء: كل مكر أصله الكذب والخديعة، وكان تأسيسه كل فساد، لأن من المكر ما هو حسن، وهو مكر المؤمنين بالكافرين إذا حاربوهم من الوجه الذي يحسن أن يمكروا بهم، فالمراد به لههنا المكر برسول الله عليه وبأهل دينه، وأضيف المصدر إلى صفة المصدر، فالتقدير: ومكروا المكر السيىء بدلالة قوله: ﴿وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيَّةُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ والمعنى: لا ينزل جزاء المكر السييء إلا بمن فعله ﴿فَهَلَ يَنظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ ٱلْأَوَّلِينَّ﴾ أي فهل ينتظرون إلا عادة الله تعالى في الأمم الماضية، أن يهلكهم إذا كذبوا رسله، وينزل بهم العذاب، ويحل عليهم النقمة جزاء على كفرهم وتكذيبهم، فإن كانوا ينتظرون ذلك ﴿ فَلَن تَجِدَ ﴾ يا محمد ﴿ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أي: لا يغير الله عادته من عقوبة من كفر نعمته وجحد ربوبيته ولا يبدلها ﴿وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ فالتبديل: تصيير الشيء مكان غيره.

والتحويل: تصيير الشيء في غير المكان الذي كان فيه، والتغيير: تصيير الشيء على خلاف ما كان: ﴿أُولَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أي: أولم يسر هؤلاء الكفار الذين أنكروا إهلاك الله الأمم الماضية في الأرض ﴿فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم ﴾ أي: كيف أهلك الله المكذبين من قبلهم مثل قوم لوط وعاد وثمود فيعتبروا بهم ﴿وَكَانُوا ﴾ وكان أولئك ﴿أَشَدَ مِنْهُم ﴾ أي: من هؤلاء ﴿قُونً وَمَا كَانَ ٱللّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ ﴾ أي: لم يكن الله يفوته شيء ﴿فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَلَا فِي اللهَ عَلَى خلقه الْأَرْضِ الله يقوته شيء ﴿فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَلَا فِي اللهُ عَلَى خلقه المُرْضِ الله يقوته شيء ﴿فِي السَّمَاء ﴿فَلِيرًا ﴾ على ما لا نهاية له. ثم من سبحانه على خلقه المُرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بجميع الأشياء ﴿فَلَانِكُ ﴾ على ما لا نهاية له. ثم من سبحانه على خلقه

بتأخيره العقاب عنهم، فقال: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ من الشرك والتكذيب لعجل لهم العقوبة، وهو قوله: ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَابَتَهِ﴾ والضمير عائد إلى الأرض، وإن لم يجر لها ذكر لدلالة الكلام على ذلك، والعلم الحاصل به ﴿وَلَكِنَ يُوَخِرُهُمُ إِلَى آَجَلِ مُسَتَى ﴾ والآية مفسرة في سورة النحل ﴿ فَإِذَا جَآةً أَجَلُهُمْ فَإِنَ اللّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴾ أي: هو بصير بمكانهم فيواخذهم حيث كانوا. وقيل: بصيراً بأعمالهم فيجازيهم عليها.



سيبورة يس



مكية عند الجميع، قال ابن عباس: إلا آية منها، وهي قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ أَنفِقُوا مِمَّا رَفَكُرُ اللَّهُ الآية نزلت بالمدينة.

- عدد آیها: ثلاث وثمانون آیة کوفي. اثنتان في الباقین.
 - اختلافها: آیة واحدة ﴿یَسَ﴾ کوفی.
- فضلها: أبي بن كعب قال: من قرأ سورة يس يريد بها وجه الله عز وجل غفر الله له، وأعطي من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتي عشرة مرة، وأيما مريض قرئت عنده سورة يس، نزل عليه بعدد كل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفاً، ويستغفرون له، ويشهدون قبضه، ويتبعون جنازته، ويصلون عليه، ويشهدون دفنه، وأيما مريض قرأها وهو في سكرات الموت، أو قرئت عنده، جاءه رضوان خازن الجنة، بشربة من شراب الجنة، فسقاه إياها وهو على فراشه، فيشرب فيموت ريان، ويبعث ريان، ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء، حتى يدخل الجنة وهو ريان.

أبو بكر عن النبي على أنه قال: سورة يس تدعى في التوراة المُعمة، قيل: وما المعمة؟ قال: تعم صاحبها خير الدنيا والآخرة، وتكابد عنه بلوى الدنيا، وتدفع عنه أهاويل الآخرة، وتدعى: المدافعة القاضية، تدفع عن صاحبها كل شر، وتقضي له كل حاجة، ومن قرأها عدلت له عشرين حجة، ومن سمعها عدلت له ألف دينار في سبيل الله، ومن كتبها ثم شربها، أدخلت جوفه ألف دواء، وألف نور، وألف يقين، وألف بركة، وألف رحمة، ونزعت عنه كل داء وعلة.

وعن أنس بن مالك عن النبي علي قال: إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس. وعنه عن النبي قال: من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف عنهم يومثذ، وكان له بعدد من فيها حسنات.

وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه قال: إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس، فمن قرأ يس في نهاره قبل أن يمسي، كان في نهاره من المحفوظين والمرزوقين حتى يمسي، ومن قرأها في ليله قبل أن ينام وكل به ألف ملك يحفظونه من كل شيطان رجيم، ومن كل آفة، وإن مات في نومه أدخله الله الجنة، وحضر غسله ثلاثون ألف ملك، كلهم يستغفرون له، ويشبعونه إلى قبره بالاستغفار له، فإذا أدخل لحده كانوا في جوف قبره، يعبدون الله وثواب عبادتهم له، وفسح له في قبره مد بصره، وأمن من ضغطة القبر، ولم يزل له في قبره نور ساطع إلى عنان السماء، إلى أن يخرجه الله من قبره، فإذا أخرجه لم تزل ملائكة الله معه يشبعونه، ويحدثونه، ويضحكون في وجهه، ويبشرونه بكل خير حتى يجوزوا به الصراط، والميزان، ويوقفوه من الله موقفاً لا يكون عند الله خلق أقرب منه، إلا ملائكة الله المقربون، وأنبياؤه المرسلون، وهو مع

النبيين واقف بين يدي الله، لا يحزن مع من يحزن، ولا يهتم مع من يهتم، ولا يجزع مع من يجزع، ثم يقول له الرب تعالى: اشفع عبدي أشفعك في جميع ما تشفع، وسلني عبدي أعطك جميع ما تسأل، فيسأل فيعطي، ويشفع فيشفع، ولا يحاسب فيمن يحاسب، ولا يذل مع من يذل، ولا يبكت بخطيئة، ولا بشيء من سوء عمله، ويعطى كتاباً منشوراً، فيقول الناس بأجمعهم: سبحان الله، ما كان لهذا العبد خطيئة واحدة، ويكون من رفقاء محمد

وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه قال: إن لرسول الله عليه إثني عشر اسماً، خمسة منها في القرآن: محمد، وأحمد، وعبد الله، ويس، ونون.

• تفسيرها: لما ذكر سبحانه في آخر السورة أنهم أقسموا بالله ليؤمنن إن جاءهم نذير، افتتح هذه السورة بأنهم لم يؤمنوا وقد جاءهم النذير، فقال:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّهُنِ الرِّحِيمَةِ

﴿ يَسَ إِنَّ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمُحَكِيمِ ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ عَلَى صِرَاطِ مُستَقِيمِ ﴾ تَنزيلَ الْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ۞ لِلنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ غَفِلُونَ ۞ لَقَدْ حَقَ ٱلْقَوْلُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ أَلْعَرْبِي الرَّحِيمِ ۞ لِلنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ غَفِلُونَ ۞ لَقَدْ حَقَ ٱلْقَوْلُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ فَهُم عَلَى اللَّذَقَانِ فَهُم عَلَى الْمُرْسَلِينَ أَيْدِيمِمْ سَكَا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَكًا فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُشِمِرُونَ أَنْ وَسَوَاءً عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ وَسَوَاءً عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ وَسَوَاءً عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞

- القواءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم إلا حماداً ويحيى عن أبي بكر ﴿يس﴾ بالإمالة، والباقون: بالتفخيم. وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وحمزة، وابن كثير برواية القواس، والبزي ونافع برواية إسماعيل، وورش بخلاف بإظهار النون من ﴿يسّ﴾ عن الواو، وكذلك نون والقلم. وقرأ ابن عامر والكسائي وخلف بإخفاء النون فيهما، وقرأ قالون عن نافع بإظهار النون من نون وإخفائها من ﴿يسّ﴾ وأما عاصم فإنه يظهر النون منهما في رواية حفص، ورواية البرجمي عن أبي بكر ومحمد بن غالب عن الأعمش عن أبي بكر، ويظهر النون من ﴿يسّ﴾ ويخفيها من نون، في رواية العليمي عن حماد، وأما يعقوب فإنه يظهر النونين في رواية روح وزيد، ويخفيها في رواية رويس. وقرأ أهل الحجاز والبصرة وأبو بكر: ﴿تنزيل﴾ بالرفع، والباقون: بالنصب. وفي الشواذ قراءة الثقفي ﴿يسّ﴾ بفتح النون، وقراءة أبي السماك ﴿يسّ﴾ بكسر النون، وقراءة الكلبي ﴿يسّ﴾ بالرفع. وقراءة ابن عباس وعكرمة وابن يعمر والنخعي وعمر بن عبد العزيز ﴿فأعشيناهم﴾ بالعين. وقراءة ابن محيصن والزهري ﴿ءَأَنذَرْتَهُمْ﴾ بهمزة واحدة.
- الحجة: قال أبو علي: مما يحسن إمالة الفتح من ﴿يسَ﴾ نحو الكسرة أنهم قالوا: يا
 زيد في النداء، فأمالوا الفتحة نحو الكسرة، والألف نحو الياء، وإن كان قولهم: يا، حرفاً على

حرفين، والحروف التي على حرفين لا يمال منها شيء، نحو: لا، وما، فإذا كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء، فإن يميلوا الاسم الذي هو «يا» من ياسين أجدر، ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها.

وأما من بين النون من ﴿يَسَ﴾ فإنما جاز ذلك، وإن كانت النون الساكنة تخفى مع حروف الفم ولا تبين، لأن هذه الحروف مبنية على الوقف، ومما يدل على ذلك استجازتهم فيها الجمع بين ساكنين، كما يجتمعان في الكلم التي يوقف عليها، ولولا ذلك لم يجز الجمع بينهما.

وأما من لم يبين فلأنه وإن كان في تقدير الوقف، لم يقطع فيه همزة الوصل، وذلك قوله: ﴿الم الله﴾ ألا ترى أنه حُذف همزة الوصل، ولم يثبت كما لم يثبت مع غيرها من الكلام الذي يوصل.

ومن رفع ﴿ تَنزيلَ ﴾ فعلى تقدير: هو تنزيل العزيز الرحيم، أو تنزيل العزيز الرحيم هذا، والنصب على: نزل تنزيل العزيز الرحيم.

وأما من قال (يس) بالنصب أو الجر فكلاهما لالتقاء الساكنين، ومن رفع فعلى ما روي عن الكلبي أنه قال: هي بلغة طي: يا إنسان. قال ابن جني: ويحتمل عندي أن يكون اكتفى من جميع الاسم بالسين، فيما فيه حرف نداء، كقولك: يا رجل، ونظير حذف بعض الاسم قول النبي النبي المالية: «كفى بالسيف شا»، أي: شاهداً، فحذف العين واللام، فكذلك حذف من إنسان الفاء والعين، وجعل ما بقي منه اسماً قائماً برأسه، وهو السين، فقيل: ياسين، وهو شبيه بقول الشاعر:

قلنا لها قفى لنا قالت قاف(١)

أي: وقفت.

ومن قرأ ﴿فأعشيناهم﴾ بالعين، فإنه منقول من عشى يعشى إذا ضعف بصره، وأعشيته أنا. وأما ﴿فَأَغَشَيْنَهُمْ﴾ بالغين المعجمة، فعلى حذف المضاف، أي: فأغشينا أبصارهم، أي: جعلنا عليها غشاوة، والغشاوة على العين، كالغشي على القلب، فيلتقي معنى القراءتين.

وأما من قرأ: ﴿ ءَأَنَذَرْتَهُم ﴾ بهمزة واحدة، فإنه حذف الهمزة التي للاستفهام تخفيفاً وهو يريدها، كما قال الكميت:

طَربتُ وما شَوقاً إلى البِيضِ أطربُ ولا لَعباً منّي، وذو الشّيبِ يَلعَبُ (٢) والمعنى: أو ذو الشيب يلعب؟ تناكراً لذلك، وكبيت الكتاب:

لَعـمـرُكَ مـا أدري وإن كُـنـتُ داريـاً شُعَيثُ بنُ سَهمِ أم شُعَيثُ بنُ مِنقَرِ^(٣)

⁽١) وبعده: «لا تحسبي أنا نسينا الإيجاف».

⁽٢) البيض جمع البيضاء: المرأة الحسناء. يعني ليس هذا الطرب والشوق من المحبة إلى النساء.

 ⁽٣) الشعر في (جامع الشواهد). وفي بعض النسخ «شعيب» بالباء الموحدة، وهو تصحيف قاله في (شرح الأشموني ج٤: ٥٥٥).

● اللغة: المقمح: الغاض بصره بعد رفع رأسه. وقيل: هو المقتّع، وهو الذي يحدب ذقنه حتى يصير في صدره ثم يرفع، وقيل للكانونين: شهرا إقماح، لأن الإبل إذا أوردت الماء ترفع رؤوسها لشدة برده. ويقال: قمح البعير، إذا رفع رأسه ولم يشرب الماء، وبعير قامح، وإبل قماح، وأقمحتها أنا، قال الشاعر يصف سفينة ركبها:

ونحن على جوانبها قعود نغض الطرف كالإبل القماح

- الإعراب: ﴿عَلَىٰ ﴿ فَي قوله: ﴿عَلَىٰ صِرَالِ ﴾ يتعلق بـ ﴿ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ تقديره: أرسلوا على صراط. ويجوز أن يكون الجار والمجرور في موضع خبر إن، فيكون خبراً بعد خبر. ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال، فكأنه قال: أرسلوا مستقيماً طريقهم ﴿قَا ٱلْذِرَ ءَابَآؤُهُمْ ﴾ الأجود أن يكون ﴿مَآ ﴾ نافية، وتكون الجملة في موضع نصب، لأنها صفة ﴿قَرّما ﴾ ويجوز أن يكون ﴿مَآ ﴾ موصولًا مصدرياً على تقدير: لتنذر قوماً أنذر آباؤهم.
- الحجة: قيل: نزل قوله: ﴿إِنَّا جَمَلْنَا فِي أَعْنَتِهِمْ أَغْلَلًا﴾ في أبي جهل، كان حلف لثن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه، فأتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه، فلما رفعه انثنت يده إلى عنقه، ولزق الحجر بيده، فلما عاد إلى أصحابه وأخبرهم بما رأى، سقط الحجر من يده، فقال رجل من بني مخزوم: أنا أقتله بهذا الحجر، فأتاه وهو يصلي ليرميه بالحجر، فأغشى الله بصره، فجعل يسمع صوته ولا يراه، فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه، ما صنعت؟ فقال: ما رأيته، ولقد سمعت صوته، وحال بيني وبينه كهيئة الفحل يخطر بذنبه لو دنوت منه لأكلني. وروى أبو حمزة الثمالي عن عمار بن عاصم عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود، أن قريشاً اجتمعوا بباب النبي في فخرج إليهم فطرح التراب على رؤوسهم وهم لا يبصرونه. قال عبد الله: هم الذين سحبوا(١) في القليب، قليب بدر. وروى أبو حمزة عن مجاهد عن ابن عباس أن قريشاً اجتمعت فقالت: لئن دخل محمد لنقومن إليه قيام رجل واحد، محال النبي في فجعل الله من بين أيديهم سداً، ومن خلفهم سداً، فلم يبصروه، فصلى النبي في ثم أتاهم، فجعل ينثر على رؤوسهم التراب وهم لا يرونه، فلما خلى عنهم رأوا التراب، وقالوا: هذا ما سحركم ابن أبي كبشة.
- المعنى: ﴿بِسَ﴾ قد مضى الكلام في الحروف المعجمة عند مفتتح السور في أول البقرة، واختلاف الأقوال فيها. وقيل أيضاً: يس معناه: يا إنسان، عن ابن عباس وأكثر المفسرين. وقيل معناه: يا رجل، عن الحسن وأبي العالية. وقيل معناه: يا محمد، عن سعيد بن جبير ومحمد بن الحنفية. وقيل معناه: يا سيد الأولين والآخرين. وقيل: هو اسم النبي النبي عن علي بن أبي طالب وأبي جعفر النبي. وقد ذكرنا الرواية فيه قبل: ﴿وَالْقُرْمَانِ الْمَحْكِمِ مِن الباطل. وقيل: سماه حكيماً لما فيه من الحكمة، فكأنه المظهر للحكمة الناطق بها ﴿إِنَّكَ لَينَ ٱلمُرْسِلِينَ﴾ أي: ممن أرسله الله تعالى بالنبوة والرسالة فكأنه المظهر للحكمة الناطق بها ﴿إِنَّكَ لَينَ ٱلمُرْسِلِينَ﴾ أي: ممن أرسله الله تعالى بالنبوة والرسالة

⁽١) سحبه - كمنعه -: جره على وجه الأرض فانسحب.

وعبة لائحة وتَنزِيلَ الْعَزِيزِ أَي: هذا القرآن تنزيل العزيز في ملكه والرّحِيم بخلقه ولذلك وحجة لائحة وتربيل العزيز في ملكه والرّحِيم بخلقه ولذلك أرسله. ثم بين سبحانه الغرض في بعثته، فقال: ولِنُنذِر قَوْما مَّا أَنْذِر ءَابَاؤَهُم أي: لتخوف به من معاصي الله قوماً لم ينذر آباؤهم قبلهم، لأنهم كانوا في زمان الفترة بين عيسى ومحمد بين ، عن قتادة. وقيل: لم يأتهم نذير من أنفسهم وقومهم، وإن جاءهم من غيرهم، عن الحسن. وقيل معناه: لم يأتهم من أنذرهم بالكتاب حسب ما آتيت، وهذا على قول من قال: كان في العرب قبل نبينا على من هو نبي كخالد بن سنان، وقس بن ساعدة، وغيرهما: وقيل معناه: لتنذر قوماً كما أنذر آباؤهم، عن عكرمة وفهم غيفلُونَ عما تضمنه القرآن، وعما أنذر الله به من نزول العذاب والغفلة، مثل السهو، وهو ذهاب المعنى عن النفس.

ثم أقسم سبحانه مرة أخرى، فقال: ﴿ لَقَدْ حَقّ ٱلْقَوْلُ عَلَىٰ ٱكْثَرِهِم ﴾ أي: وجب الوعيد واستحقاق العقاب عليهم ﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ويموتون على كفرهم، وقد سبق ذلك في علم الله تعالى. وقيل تقديره: لقد سبق القول على أكثرهم أنهم لا يؤمنون فهم لا يؤمنون، وذلك أنه سبحانه أخبر ملائكته أنهم لا يؤمنون فحق قوله عليهم ﴿ إِنّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَكُم فَهِي إِلَى الْذَقَانِ ﴾ يعني أيديهم، كني عنها وإن لم يذكرها، لأن الأعناق والأغلال تدلان عليها، وذلك أن الخل إنما يجمع اليد إلى الذقن والعنق، ولا يجمع الغل العنق إلى الذقن. وروي عن ابن عباس وابن مسعود أنهما قرآ: (إنا جعلنا في أيمانهم أغلالًا) وقرأ بعضهم: (في أيديهم) والمعنى في الجميع واحد، لأن الغل لا يكون في العنق دون اليد، ولا في اليد دون العنق، ومثل هذا قول الشاعر:

وما أدري إذا يحمد مدت أرضاً أريد الخير أيهما يليني أألحن الذي لا يأتليني

ذكر الخير وحده، ثم قال: أيهما يليني، لأنه قد علم أن الخير والشر معرضان للإنسان، فلم يدر أيلقاه هذا أم ذلك. ومثله في التنزيل: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ ﴾ ولم يقل: والبرد، لأن ما يقي من الحريقي من البرد. واختلف في معنى الآية على وجوه:

أحدها: أنه سبحانه إنما ذكره ضرباً للمثل، وتقديره: مثل هؤلاء المشركين في إعراضهم عما تدعوهم إليه كمثل رجل غلت يداه إلى عنقه، لا يمكنه أن يبسطهما إلى خير، ورجل طامح برأسه لا يبصر موطىء قدميه، عن الحسن والجبائي. قال: ونظيره قول الأفوه الأودي:

كيف الرشاد؟ وقد صرنا إلى أمم لهم عن الرشد أغلال وأقياد ونحوه كثير في كلام العرب.

وثانيها: أن المعنى: كأن هذا القرآن أغلال في أعناقهم، يمنعهم عن الخضوع لاستماعه وتدبره، لثقله عليهم، وذلك أنهم لما استكبروا عنه، وأنفوا من أتباعه، وكان المستكبر رافعاً رأسه، لاوياً عنقه، شامخاً بأنفه، لا ينظر إلى الأرض، صاروا كأنما غلت أيديهم إلى أعناقهم،

Control of the Contro

وإنما أضاف ذلك إلى نفسه، لأن عند تلاوته القرآن عليهم ودعوته إياهم صاروا بهذه الصفة، فهو مثل قوله: ﴿حَتَى أَنسَوْكُمْ ذِكْرِي﴾ عن أبي مسلم.

وثالثها: أن المعنيّ بذلك ناس من قريش همُّوا بقتل النبي ﷺ، فجعلت أيديهم إلى أعناقهم فلم يستطيعوا أن يبسطوا إليه يداً، عن ابن عباس والسدي.

ورابعها: أن المراد به وصف حالهم يوم القيامة، فهو مثل قوله: ﴿إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ وإنما ذكره بلفظ الماضي للتحقيق.

وقوله: ﴿ وَهُمُ مُقْمَحُونَ ﴾ أراد أن أيديهم لما غلت إلى أعناقهم، ورفعت الأغلال أذقانهم ورؤوسهم صعداً، فهم مرفوعو الرأس برفع الأغلال إياها، عن الأزهري. ويدل على هذا المعنى قول قتادة: مقمحون مغلولون: ﴿ وَجَمَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِهِمْ سَلًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا فَأَعْسَنَهُمْ لَا يُجِرُونَ ﴾ هذا على أحد الوجهين تشبيه لهم بمن هذه صفته في إعراضهم عن الإيمان وقبول الحق، وذلك عبارة عن خذلان الله إياهم لما كفروا، فكأنه قال: وتركناهم مخذولين، فصار ذلك من بين أيديهم سداً، ومن خلفهم سداً، وإذا قلنا: أنه وصف حالهم في الآخرة، فالكلام على حقيقته، ويكون عبارة عن ضيق المكان في النار، بحيث لا يجدون مقدما ولا متأخراً، إذ سد عليهم جوانبهم. وإذا حملناه على صفة القوم الذين هموا بقتل النبي في فقد روي فالمراد: جعلنا بين أيدي أولئك الكفار منعاً، ومن خلفهم منعاً، حتى لم يبصروا النبي فقد وقوله: ﴿ فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يَبْهِرُونَ ﴾ أي: أغشينا أبصارهم فهم لا يبصرون النبي فقد روي وقوله: ﴿ فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لا يبصرون الهدى. وقيل: فأغشيناهم العذاب فهم لا يبصرون النار. وقيل: وقيل معناه: أنهم لما انصرفوا عن الإيمان والقرآن لزمهم ذلك، حتى لم يكادوا يتخلصون منه بوجه، كالمغلول والمسدود عليه طرقه: ﴿ وَسَوَاهُ عَلَيْمَ ءَالذَرْتَهُمْ أَدْ لَدُ تُنذِرَهُمْ لَا يُؤمِنُونَ ﴾ هذا بوجه، كالمغلول والمسدود عليه طرقه: ﴿ وَسَوَاهُ عَلَيْمَ ءَالذَرْتَهُمْ أَدْ لَدُ تُنذِرَهُمْ لَا يُؤمِنُونَ ﴾ هذا مفسر في سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لُنَذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكَرَ وَخَشِى الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِرَهُ بِمَغْفِرَةِ
وَأَجْرِ كَرِيمٍ ۞ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْقَ وَنَكُتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَمَاتَكُوهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ
أَحْصَيْبَنَهُ فِي إِمَامِ ثُمِينِ ۞ وَاصْرِبْ لَهُم مَنْلًا أَصْحَبَ الْفَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۞ إِذْ
أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِي فَقَالُواْ إِنَّا إِلَيْكُم مُرْسَلُونَ ۞ قَالُواْ مَا أَنشُر
إِلَّا بَشَرٌ مِنْفُتُكَ وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنشُر إِلَّا تَكْذِبُونَ ۞ قَالُواْ رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ۞ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا ٱلْكُنْعُ ٱلْمِيثُ ۞ قَالُواْ طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيِن لَمْ لَيْنَ لَهُ وَيَا عَذَابُ أَلِيمٌ ۞ قَالُواْ طَتَهِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيِن ذُكُونَ وَلَا عَلَيْنَا إِلَّا ٱلْكُنْعُ ٱلْمِيثُ ۞ قَالُواْ طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيِن ذُكُونَ وَلَا عَلَيْنَا بِكُمْ لَيْنِ لَمْ لَيْنَا عَلَالًا طَتَهِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُكُونَ وَلَى مَنْكُمْ أَيْنِ ذَهُمَا لَيْ فَالُولُ طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُكُونَ وَلَيْ وَلَيْسَنَّكُمْ مِنَا عَذَابُ أَلِيمٌ ۞ قَالُواْ طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُوكُ وَلَيْتُهُمُ أَيْنُ وَلِي مَا عَلَيْهُمُ وَلَا عَذَابُ أَلِيمٌ ۞ قَالُواْ طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُكُونَ وَلَا عَلَيْنَا عَذَابُ أَلِيمٌ ۞ قَالُواْ طَتَهِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُوكُونَ وَلَى الْتُعْفُولُونَ مِنْ مُنْ عَذَابُ أَلِيمٌ ۞ قَالُوا طَتَهِرَكُمْ مَعَكُمْ أَيْنِ ذُوكُونَ قُلُوا مِنَالِعُلُولُونَ مِنْ مُنْ مُنْتُونَ وَلَيْ مَنْكُونَ مُنَالًا مِنْ مَنْ فَالُوا طَتَهُولُونَ مُؤْلُونَ وَلَيْنَا عَذَابُ أَلِيمُ الْفَالِقُولُونَ مِنْ مُنْكُونَ وَلَيْنَا عَذَابُ أَلِيمُ الْكُولُ فَالْمُولُونَ عَلَيْنَا عَلَيْمُ مُعْتَمُ أَيْنِ وَلَيْنَا عَلَيْنُ مِنْ وَلَيْ مَلِيمُ وَلَالُولُ مَا يُعْتَمُ أَنِهُمُ أَيْنُ وَالْمُوا مِنَالِهُ مُنِهُمُ وَلِهُ مُنْ وَلِهُ مُنْ وَلُولُ مُنْهُمُ أَنْهُمُ مُنْ أَنْ وَالْمُولُولُولُولُوا مُنَالًا مُعْتَلِهُمُ أَنْهُمُ وَالْمُوا مُنْفُونُ اللْمُولُولُ مُؤْلُولُولُولُولُولُكُونَ وَلَا مُلْكُولُولُ وَالْمُوا مُنْهُولُولُ مَنْهُمُ أَنِهُ وَالْمُوا مُنْهُولُولُولُ

أَنتُر قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ﴿ وَجَآءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلُ يَسْعَىٰ قَالَ يَنقَوْمِ اتَّبِعُواْ الْمُرسَكِينَ ﴿ يُسْعَىٰ قَالَ يَنقَوْمِ اتَّبِعُواْ الْمُرْسَكِينَ ﴿ يَهُ مُ الْمُرْسَكِينَ ﴿ يَهُ اللَّهُ اللّ

- القراءة: قرأ أبو بكر: ﴿فَعَزَّنَا ﴾ بالتخفيف، والباقون: بتشديد الزاي. وقرأ أبو عمرو وقالون عن نافع وزيد عن يعقوب: ﴿إن ذكرتم ﴾ بهمزة واحدة غير ممدود، وقرأ ابن كثير ويعقوب ونافع: ﴿أَن ذكرتم ﴾ بهمزة واحدة ممدودة، وقرأ أبو جعفر: ﴿أَبِن ﴾ بهمزة واحدة مطولة والثانية ملينة مفتوحة ﴿ذكرتم ﴾ مخففة، والباقون: ﴿أَبِن ذُكِّرَ أُم ﴾ بهمزتين.
- الحجة: قال أبو علي: قال بعضهم: ﴿فَنَزْنَا﴾ قوينا وكثرنا، وأما عززنا فغلبنا، من قوله تعالى: ﴿وَعَزْنِ فِي الْخِطَابِ﴾ وقوله: ﴿أَثْنَ ذَكْرتُم﴾ فإنما هي ﴿إنَ الجزاء دخلت عليها ألف الاستفهام، والمعنى: أَثِنْ ذَكرتم تشاءمتم، فحذف الجواب، لأن ﴿نَطَيَرْنَا بِكُمْ ﴾ تشاءمنا بكم، وأصل ﴿تَطَيِّنَا﴾ تفعّلنا، من الطاثر عند العرب الذي به يتشاءمون ويتيمنون. ومن قرأ: ﴿أَأَنْ ذكرتم﴾ بفتح أن فالمعنى: ألأن ذكرتم تشاءمتم، وأما تخفيف الهمزة وتحقيقها فقد تقدم ذكرهما في مواضع.
- الإعراب: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ ﴾ منصوب بفعل مضمر، يفسره هذا الظاهر الذي هو ﴿أَحْصَيْنَهُ ﴾ والتقدير: أحصينا كل شيء أحصيناه ﴿أَصَّنَ الْقَرْيَةِ ﴾ بدلًا من مثلًا، ﴿إِذْ جَآءَهَا المُرسَلُونَ ﴾ العامل في ﴿إِذْ ﴾ محذوف، تقديره: قصة أصحاب القرية كائنة إذ جاءها المرسلون و﴿إِذْ أَرْسَلْنَا ﴾ بدلًا من الأول.
- المعنى: لما أخبر سبحانه عن أولئك الكفار أنهم لا يؤمنون، وأنهم سواء عليهم الإنذار وترك الإنذار، عقبه بذكر حال من ينتفع بالإنذار، فقال: ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلذِّكَ والمعنى: إنما ينتفع بإنذارك وتخويفك من اتبع القرآن، لأن نفس الإنذار قد حصل للجميع ﴿وَخَشِيَ ٱلرَّمْكَنَ بِٱلْغَيْبِّ﴾ أي: في حال غيبته عن الناس بخلاف المنافق. وقيل معناه: وخشي الرحمن فيما غاب عنه من أمر الآخرة ﴿فَبُشِّرْهُ﴾ أي: فبشر يا محمد من هذه صفته ﴿بِمَغْفِرَةِ﴾ من الله لذنوبه ﴿وَأَجْرِ كَرِيمِ﴾ أي: ثواب خالص من الشوائب. ثم أخبر سبحانه عن نفسه، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْلَكِ ﴾ في القيامة للجزاء ﴿وَنَكَتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ من طاعتهم ومعاصيهم في دار الدنيا، عن مجاهد وقتادة. وقيل: نكتب ما قدموه من عمل ليس له أثر ﴿وَءَاثَكُرُهُمُّ﴾ أي: ما يكون له أثر، عن الجبائي. وقيل: يعني بآثارهم أعمالهم التي صارت سنة بعدهم يقتدي فيها بهم، حسنة كانت أم قبيحة. وقيل معناه: ونكتب خطاهم إلى المسجد، وسبب ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري أن بني سلمة كانوا في ناحية من المدينة، فشكوا إلى رسول الله ﷺ بعد منازلهم من المسجد، والصلاة معه، فنزلت الآية. وفي الحديث عن أبي موسى قال: قال رسول الله عليه : «إن أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم إليها ممشى فأبعدهم». رواه البخاري ومسلم في الصحيح. ﴿وَرُكُنَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَهُ فِي إِمَامِ شُبِينٍ﴾ أي: وأحصينا وعددنا كل شيء من الحوادث في كتاب ظاهر، وهو اللوح المحفوظ، والوجه في إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكة

به، إذ قابلوا به ما يحدث من الأمور، ويكون فيه دلالة على معلومات الله سبحانه على التفضل. وقيل: أراد به صحائف الأعمال، وسمي ذلك مبيناً لأنه لا يَدرُس أثره، عن الحسن.

ثم قال سبحانه لنبيه عليه : ﴿ وَأَشْرِبُ لَمُ ﴾ يا محمد ﴿ مَثَلَا ﴾ أي: مثل لهم مثالًا، وهو من قولهم: هؤلاء أضراب، أي: أمثال. وقيل معناه: واذكر لهم مثلًا ﴿أَصَّحَبَ ٱلْقَرِّيةِ﴾ وهذه القرية أنطاكية في قول المفسرين ﴿إِذْ جَآءَهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ أي: حين بعث الله إليهم المرسلين ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهُمُ ٱتَّنَيْنِ﴾ أي: رسولين من رسلنا ﴿فَكَذَّبُوهُمَا﴾ أي: فكذبوا الرسولين. قال ابن عباس: ضربوهما وسجنوهما ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِبِ﴾ أي: فقويناهما وشددنا ظهورهما برسول ثالث، مأخوذ من العزة وهي القوة والمنعة، ومنه قولهم: من عزيز، أي: من غلب سلب. قال شعبة: كان اسم الرسولين شمعون ويوحنا، واسم الثالث بولس. وقال ابن عباس وكعب: صادق وصدوق، والثالث سلوم. وقيل: إنهم رسل عيسي وهم الحواريون، عن وهب وكعب قالا: وإنما أضافهم تعالى إلى نفسه لأن عيسى عَلِيتَ أرسلهم بأمره: ﴿ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴾ أي: قالوا لهم يا أهل القرية إن الله أرسلنا إليكم ﴿قَالُوا ﴾ يعني أهل القرية ﴿مَا أَنتُد إِلَّا بَشِّرٌ مِّثْلُنَا ﴾ فلا تصلحون للرسالة كما لا نصلح نحن لها ﴿وَمَا أَنزَلَ ٱلرَّحْمَنُ مِن ثَيْءٍ ﴾ تدعوننا إليه ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ أي: ما أنتم إلا كاذبون فيما تزعمون، اعتقدوا أن من كان مثلهم في البشرية لا يصلح أن يكون رسولًا، وذهب عليهم أن الله عز اسمه يختار من يشاء لرسالته، وأنه علم من حال هؤلاء صلاحهم للرسالة وتحمل أعبائها ﴿قَالُواْ رَبُّنَا يَعَلَمُ إِنَّا إِلَيْكُرُ لَمُرْسِلُونَ﴾ وإنما قالوا ذلك بعد ما قامت الحجة بظهور المعجزة فلم يقبلوها، ووجه الاحتجاج بهذا القول أنهم ألزموهم بذلك النظر في معجزاتهم، ليعلموا أنهم صادقون على الله، ففي ذلك تحذير شديد ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا ٱلْبَلَغُ ٱلْمُبِيثُ﴾ أي: وليس يلزمنا إلا أداء الرسالة والتبليغ الظاهر. وقيل معناه: وليس علينا أنَّ نحملكم على الإيمان، فإنا لا نقدر عليه ﴿قَالُوٓا﴾ أي: قال هؤلاء الكفار في جواب الرسل حين عجزوا عن إيراد شبهة، وعدلوا عن النظر في المعجزة: ﴿ إِنَّا تَطَيَّرُنَا بِكُمَّ ﴾ أي: تشاءمنا بكم ﴿لَهِن لَّتِر نَنْتُهُوا﴾ عما تدَّعونه من الرسالة ﴿لَنَرْجُمُنَّكُونِ﴾ بالحجارة، عن قتادة. وقيل معناه: لنشتمنكم، عن مجاهد ﴿وَلِيَمَسَّنَّكُمْ مِنَا عَذَابُ أَلِيدٌ قَالُوا﴾ يعني الرسل ﴿مَلَيَرُكُم مَّعَكُمْ ﴾ أي: الشؤم كله معكم بإقامتكم على الكفر بالله تعالى، فأما الدعاء إلى التوحيد، وعبادة الله تعالى ففيه غاية البركة والخير واليمن ولا شؤم فيه. وقيل معنى طائركم: حظكم ونصيبكم من الخير والشر، عن أبي عبيدة والمبرد ﴿ أَبِن ذُكِّرِتُمْ ﴾ أي: إن ذكرتم قلتم هذا القول. وقيل معناه: إن ذكرناكم هددتمونا، وهو مثل الأول. وقيل معناه: إن تدبرتم عرفتم صحة ما قلناه لكم ﴿بَلِّ أَنُّكُمْ قَوْمٌ مُسْرِقُونَ﴾ معناه: ليس فينا ما يوجب التشاؤم بنا، ولكنكم متجاوزون عن الحد في التكذيب للرسل والمعصية. والإسراف: الإفساد ومجاوزة الحد، والسرف: الفساد، قال طرفة:

إنَّ امراءاً سَرِفُ السفُوادَ، يَرى عَسَلًا بِماءِ سَحابَةٍ شَتمى (١)

⁽١) أي: يرى شتمي حلواً عذباً.

أي: فاسد القلب ﴿وَجَآءَ مِنْ أَقَصًا ٱلْمَدِينَةِ رَجُلُّ يَسَعَىٰ وكان اسمه حبيب النَّجار، عن ابن عباس وجماعة من المفسرين، وكان قد آمن بالرسل عند ورودهم القرية، وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المدينة، فلما بلغه أن قومه قد كذبوا الرسل وهموا بقتلهم جاء يعدو ويشتد ﴿قَالَ يَنَقَوْمِ ٱلنَّبِعُوا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ الذين أرسلهم الله إليكم، وأقروا برسالتهم، قالوا: وإنما علم هو بنبوتهم لأنهم لما دعوه قال: أتأخذون على ذلك أجراً؟ قالوا: لا. وقيل: إنه كان به زمانة أو جذام فأبرأوه فآمن بهم، عن ابن عباس.

● القصة: قالوا: بعث عيسى رسولين من الحواريين إلى مدينة أنطاكية، فلما قربا من المدينة رأيا شيخاً يرعى غنيمات له، وهو حبيب صاحب يس، فسلما عليه، فقال الشيخ لهما: من أنتما؟ قالا: رسولا عيسى ندعوكم من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن، فقال: أمعكما آية؟ قالا: نعم، نحن نشفي المريض، ونبرىء الأكمه والأبرص بإذن الله. فقال الشيخ: إن لي ابنا مريضاً صاحب فراش منذ سنين، قالا: فانطلق بنا إلى منزلك نتطلع حاله، فذهب بهما فمسحا ابنه فقام في الوقت بإذن الله صحيحاً، ففشا الخبر في المدينة، وشفى الله على أيديهما كثيراً من المرضى، وكان لهم ملك يعبد الأصنام، فأنهي الخبر إليه فدعاهما، فقال لهما: من أنتما؟ قالا: رسولا عيسى، جثنا ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر، فقال الملك: ولنا إله سوى آلهتنا؟ قالا: نعم، من أوجدك وآلهتك، قال: قوما حتى أنظر في أمركما، فأخذهما الناس في السوق وضربوهما. قال وهب بن منبه: بعث عيسى هذين الرسولين إلى أنطاكية، فأتياها ولم يصلا إلى ملكها، وطالت مدة مقامهما، فخرج الملك ذات يوم فكبرا وذكرا الله، فغضب الملك وأمر بحبسهما وجلد كل واحد منهما مائة جلدة.

فلما كذب الرسولان وضُربا بعث عيسى: شمعون الصفا، رأس الحواريين على إثرهما لينصرهما، فدخل شمعون البلدة متنكراً، فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به، فرفعوا خبره إلى الملك، فدعاه ورضي عشرته، وأنس به وأكرمه، ثم قال له ذات يوم: أيها الملك، بلغني أنك حبست رجلين في السجن، وضربتهما حين دعواك إلى غير دينك، فهل سمعت قولهما؟ قال الملك: حال الغضب بيني وبين ذلك، قال: فإن رأى الملك دعاهما حتى نتطلع ما عندهما، فدعاهما الملك، فقال لهما شمعون: من أرسلكما إلى ها هنا؟ قالا: الله الذي خلق كل شيء لا شريك له، قال: وما آيتكما؟ قالا: ما تتمناه، فأمر الملك حتى جاؤوا بغلام مطموس العينين، وموضع عينيه كالجبهة، فما زالا يدعوان الله حتى انشق موضع البصر، فأخذا بندقتين من الطين، فوضعتا في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما، فتعجب الملك، فقال شمعون للملك: أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع صنيعاً مثل هذا فيكون لك ولإلهك شرفاً، فقال الملك: إن الهكما على إحياء ميت آمنا به وبكما، قالا: إلهنا قادر على كل شيء، فقال الملك إذ والوح، فبعلا يعتو منبعة أيام، لم ندفنه حتى يرجع أبوه وكان غائباً، فجاؤوا بالميت وقد تغير وأروح، فجعلا يدعوان ربهما علانية، وجعل شمعون يدعو ربه سراً، فقام الميت، وقال لهم:

إني قدمت منذ سبعة أيام، وأدخلت في سبعة أودية من النار، وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا بالله، فتعجب الملك، فلما علم شمعون أن قوله أثر في الملك، دعاه إلى الله، فآمن وآمن من أهل مملكته قوم وكفر آخرون.

* 2 2 2

وقد روي مثل ذلك العياشي بإسناده، عن الثمالي وغيره، عن أبي جعفر، وأبي عبد الله بي إلا أن في بعض الروايات: بعث الله الرسولين إلى أهل أنطاكية، ثم بعث الثالث، وفي بعضها أن عيسى أوحى الله إليه أن يبعثهما، ثم بعث وصيه شمعون ليخلصهما، وأن الميت الذي أحياه الله تعالى بدعائهما كان ابن الملك، وأنه قد خرج من قبره ينفض التراب عن رأسه، فقال له: يا بني، ما حالك؟ قال: كنت ميتاً فرأيت رجلين ساجدين يسألان الله تعالى أن يحييني، قال: يا بني، فتعرفهما إذا رأيتهما، قال: نعم، فأخرج الناس إلى الصحراء، فكان يمر عليه رجل بعد رجل، فمر أحدهما بعد جمع كثير، فقال: هذا أحدهما، ثم مر الآخر فعرفهما، وأشار بيده إليهما فآمن الملك وأهل مملكته (۱). وقال ابن إسحاق: بل كفر الملك وأجمع هو وقومه على قتل الرسل، فبلغ ذلك حبيباً وهو على باب المدينة الأقصى، فجاء يسعى إليهم يذكرهم ويدعوهم إلى طاعة الرسل.

- القراءة: قرأ أبو جعفر: ﴿إِلَّا مَيْحَةً وَجِدَةً ﴾ بالرفع، والباقون بالنصب. وفي الشواذ قراءة ابن مسعود وعبد الرحمن بن الأسود: ﴿إلا زقية ﴾ وقرأ الأعرج ومسلم بن جندب: ﴿ يَكَحَسَّرَةً عَلَى الْمِبَادِ ﴾ ساكنة الهاء، وقراءة على بن الحسين عَلَيْكُ وأبي بن كعب وابن عباس والضحاك ومجاهد: ﴿ يا حسرة العباد ﴾ مضافاً.
- الحجة: قال ابن جني: الرفع ضعيف لتأنيث الفعل، فلا يقوى أن تقول: ما قامت إلا هند،
 هند، والمختار: ما قام إلا هند، وذلك أن الكلام محمول على معناه أي: ما قام أحد إلا هند،

⁽١) والأظهر الأوفق بسياق الآيات هو القول الأول، وأنهم ما آمنوا بأجمعهم، بل في بعض التفاسير أنَّ الغلبة للكفار والمكذّبين، وهم الذين قتلوا حبيب النجار صاحب يسّ.

ثم إنه لما كان محصول الكلام قد كانت هناك صيحة واحدة جيء بالتأنيث حملاً للظاهر عليه، ومثله قراءة الحسن: ﴿فَأَصِبِحُوا لا ترى إلا مساكنهم﴾ بالتاء في ﴿تُرى﴾ وعليه قول ذي الرمة:

طَوى النَحزُ والأجرازُ ما في غُروضِها فَما بَقِيَتْ إِلَّا الصَّدورُ الجَراشِعُ(١)

وأما الزقية فمن زقا الطائر يزقو ويزقي زُقاء وزقواً إذا صاح، وهي الزقية والزقوة، وكأنه إنما استعمل ها هنا صياح الديك ونحوه، تنبيهاً على أن البعث بما فيه من عظيم القدرة في استثارة المموتى من القبور سهل على الله تعالى كزقية زقاها طائر. فهذا كقوله تعالى: ﴿مَّا خَلَقُكُمُ وَلَا بَعْثُكُمُ إِلَّا كَنَفْسٍ وَحِدَةً﴾.

وأما من قرأ: ﴿ يَنَحَسَرُةً عَلَى ٱلْعِبَادِ ﴾ بسكون الهاء، فيمكن أن يكون حسرة غير معلقة بحلى فيحسن الوقف عليها، ثم يعلق على بمضمر يدل عليه قوله: حسرة فكأنه قال: أتحسر على العباد، ومثل ذلك كثير في التنزيل، وإذا كان حسرة معلقة بعلى أو موصوفة، فلا يحسن الوقف عليها دونه، وعلى هذا فيمكن أن يكون ذلك لتقوية المعنى في النفس، وذلك أنه موضع تنبيه وتذكير فطال الوقف على الهاء، كما يفعله المستعظم للأمر المتعجب منه، الدال على أنه قد بهره وملك عليه لفظه وخاطره، ثم قال من بعد ﴿ عَلَى ٱلْعِبَادِ ﴾ .

وأما من قرأ: ﴿يا حسرة العباد﴾ مضافاً، فإن فيه وجهين:

أحدهما: أن يكون العباد فاعلين في المعنى، كقوله: يا قيام زيد، والمعنى: كان العباد إذا شاهدوا العذاب تحسروا.

والآخر: أن العباد مفعولون في المعنى، وتدل عليه القراءة الظاهرة ﴿يَنَحَسَّرَةً عَلَى ٱلْعِبَـاَدِ﴾ أي أيبـاًدِ أي: يتحسر عليهم من يعنيه أمرهم، وهذا واضح.

وفتح أبو عمرو الياء من قوله: ﴿وَيَمَا لِىَ لَآ أَعَبُدُ﴾ لئلا يكون الابتداء بـ ﴿لَآ أَعْبُدُ﴾. وقرأ في النمل: ﴿مَالِى لَآ أَرَى ٱلْهُدْهُدَ﴾ بسكون الياء.

• المعنى: ثم ذكر سبحانه تمام الحكاية عن الرجل الذي جاءهم من أقصى المدينة، فقال: ﴿ النَّبِيعُواْ مَن لَا يَسْتَلُكُو آبُولَ ﴾ أي: وقال لهم: اتّبعوا معاشر الكفار من لا يطلبون منكم الأجر، ولا يسألونكم أموالكم على ما جاؤوكم به من الهدى ﴿ وَهُم ﴾ مع ذلك ﴿ مُهّتَدُونَ ﴾ إلى طريق الحق سالكون سبيله، قال: فلما قال هذا أخذوه ورفعوه إلى الملك، فقال له الملك: أفانت تتبعهم؟ فقال: ﴿ وَمَا لِي لاَ أَعْبُدُ الّذِي فَطَرَفِ ﴾ أي: وأي شيء لي إذا لم أعبد خالقي الذي أنشأني وأنعم على وهداني ﴿ وَإِلَّهِ تُرْجَعُونَ ﴾ أي: تردون عند البعث فيجزيكم بكفركم، ثم أنكر اتخاذ الأصنام وعبادتها، فقال: ﴿ مَ أَنَّيْدُ مِن دُونِهِ عَمْ الهَكَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

 ⁽۱) البيت في (جامع الشواهد)، وفي بعض النسخ: "ترى"، بدل "طوى"، وهو تصحيف وكذلك "برى". و"ما" في
قوله "ما في غروضها" موصولة، وتكون مفعولًا لطوى، وليست بنافية كما زعمه بعض.

شفاعتهم عني شيئاً، والمعنى: لا شفاعة لهم فتُغني ﴿وَلَا يُنقِذُونِ﴾ أي: ولا يخلصوني من ذلك الهلاك، أو الضرر والمكروه ﴿ إِنِّ إِنَّا لَّهِي ضَلَالِ مُّرِينِ ﴾ أي: إنى إن فعلت ذلك في عدول عن الحق واضح، والوجه في هذا الاحتجاج أن العبادة لا يستحقها إلا الله سبحانه، المنعم بأصول النعم وبما لا توازيه نعمة منعم. ﴿إِنِّت ءَامَنتُ بِرَيِّكُمْ ﴾ الذي خلقكم وأخرجكم من العدم إلى الوجود ﴿فَالسَّمَعُونِ﴾ أي: فاسمعوا قولي واقبلوه، عن وهب. وقيل: إنه خاطب بذلك الرسل، أي: فاسمعوا ذلك منى حتى تشهدوا لى به عند الله، عن ابن مسعود. قال: ثم إن قومه لما سمعوا ذلك القول منه وطؤوه بأرجلهم حتى مات، فأدخله الله الجنة وهو حي فيها يرزق، وهو قوله: ﴿ يَهِلَ ٱدُّخُلُ ٱلْجُنَّةُ ﴾. وقيل: رجموه حتى قتلوه، عن قتادة. وقيل: إن القوم لما أرادوا أن يقتلوه رفعه الله إليه، فهو في الجنة لا يموت إلا بفناء الدنيا وهلاك الجنة، عن الحسن ومجاهد. وقال: إن الجنة التي دخلها يجوز هلاكها. وقيل: إنهم قتلوه، إلا أن الله سبحانه أحياه وأدخله الجنة فلما دخلها ﴿ قَالَ يَلَيَّتَ قَوْمِ يَعْلَمُونَ إِمَا غَفَر لِي رَبِّي ﴾ تمنى أن يعلم قومه بما أعطاه الله تعالى من المغفرة وجزيل الثواب ليرغبوا في مثله، وليؤمنوا لينالوا ذلك. وفي تفسير الثعلبي بالإسناد عن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن أبيه عن النبي ﷺ قال: سُبَّاق الأمم ثلاثة لم يكفروًا بالله طرفة عين: علي بن أبي طالب ﷺ، وصاحب يس، ومؤمن آل فرعون، فهم الصديقون وعليٌّ أفضلهم. ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ﴾ أي: من المدخلين الجنة، والإكرام هو إعطاء المنزلة الرفيعة على وجه التبجيل والإعظام. وفي هذا دلالة على نعيم القبر، لأنه إنما قال ذلك وقومه أحياء، وإذا جاز نعيم القبر جاز عذاب القبر، فإن الخلاف فيهما واحد، وما في قوله: ﴿ بِمَا غَفَرٌ لِي رَبِّي﴾ مصدرية، والمعنى: بمغفرة الله لي، ويجوز أن يكون معناه: بالذي غفر لي به ربى، فيكون اسماً موصولًا، ويجوز أن يكون المعنى: بأي شيء غفر لي ربي؟ فيكون استفهاماً. يقال: علمت بما صنعت هذا بإثبات الألف، وبم صنعت هذا بحذفها، إلا أن الحذف أجود في هذا المعني.

ثم حكى سبحانه ما أنزله بقومه من العذاب والاستئصال، فقال: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بُعْدِهِ مِنَ السَّمَاءَ يعني الملائكة، أي: لم ننتصر منهم بجند من السماء، ولم تنزل لإهلاكهم بعد قتلهم الرسل جنداً من السماء يقاتلونهم ﴿وَمَا كُنّا مُنْزِلِينَ ﴾ أي: وما كنا ننزلهم على الأمم إذا أهلكناهم. وقيل معناه: وما أنزلنا عي قومه من بعده رسالة من السماء، قطع الله عنهم الرسالة حين قتلوا رسله، عن مجاهد والحسن. والمراد: أن الجند هم ملائكة الوحي الذين ينزلون على الأنبياء. ثم بين سبحانه بأي شيء كان هلاكهم، فقال: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلّا صَيْحَةُ وَعِدَةً ﴾ أي: كان إهلاكهم عن آخرهم بأيسر أمر، صيحة واحدة حتى هلكوا بأجمعهم ﴿وَإِذَا هُمْ خَكِيدُونَ ﴾ أي: ساكنون قد ماتوا. وقيل: إنهم لما قتلوا حبيب بن مري النجار، غضب الله عليهم، فبعث جبرائيل حتى أخذ بعضادتي باب المدينة، ثم صاح بهم صيحة فماتوا عن آخرهم لا يسمع لهم حس، كالنار إذا طفئت ﴿ يَحَشَرَةً عَلَى ٱلْفِبَادِ ﴾ معناه: يا ندامة على العباد في الآخرة باستهزائهم بالرسل في الدنيا. ثم بين سبب الحسرة، فقال: ﴿مَا يَأْتِهِم مِن رَسُولٍ العباد في الآخرة باستهزائهم بالرسل في الدنيا. ثم بين سبب الحسرة، فقال: ﴿مَا يَأْتِهِم مِن رَسُولٍ العباد في الآخرة باستهزائهم بالرسل في الدنيا. ثم بين سبب الحسرة، فقال: ﴿مَا يَأْتِهِم مِن رَسُولٍ العباد في الآخرة باستهزائهم بالرسل في الدنيا. ثم بين سبب الحسرة، فقال: ﴿مَا يَأْتِهِم مِن رَسُولٍ العباد في الآخرة باستهزائهم بالرسل في الدنيا. ثم بين سبب الحسرة، فقال: ﴿مَا يَأْتِهِم مِن رَسُولٍ العَنْ العَنْ العَنْ المُعْ الْعُنْ الْهِم لَكُولُ الْهُمُولُ الْهُمُ الْعُنْ الْهُمُ عَلَى الْهُمُعِيْ الْهُمُهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُلِيَةُ مِنْ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُمُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُهُمُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهِمُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُمُولُ الْهُمُولُ الْهُمُولُ الْهُم

إِلَّا كَانُواْ بِهِ. يَسْتَهَزِهُونَ﴾، عن مجاهد، وهذا من قول الله سبحانه، والمعنى: أنهم حلوا محل من يتحسر عليه. وقيل إن المعنى: يا ويلًا على العباد ـ عن ابن عباس. ويحتمل أن يكون ذلك من كلام الرجل المذكور. وقال أبو العالية: إنهم لما عاينوا العذاب قالوا: يا حسرة على العباد، يعني على الرسل حيث لم نؤمن بهم، فتمنوا الإيمان وندموا حين لم تنفعهم الندامة.

قال الزجاج: إذا قال قائل: ما الفائدة في مناداة الحسرة والحسرة مما لا تجيب؟ فالفائدة في ذلك أن النداء باب تنبيه، فإذا قلت للمخاطب: أنا أعجب مما فعلت، فقد أفدته أنك متعجب، وإذا قلت: واعجباه مما فعلت، ويا عجباه تفعل كذا، كان دعاؤك العجب أبلغ في الفائدة. والمعنى: يا عجب أقبل فإنه من أوقاتك، وكذلك إذا قلت: ويل زيد لم فعل كذا، ثم قلت: يا ويل زيد لم فعل كذا، كان أبلغ، وكذلك في كتاب الله تعالى: يا ويلتا، ويا حسرتا، ويا حسرة على العباد، والحسرة: أن يركب الإنسان من شدة الندم ما لا نهاية بعده حتى يبقى قلبه حسراً.

. . .

- القراءة: قرأ عاصم وحمزة وابن عامر: ﴿لَمَّا جَمِيعٌ ﴾ بتشديد الميم، والباقون:
 بالتخفيف. وقرأ أهل الكوفة غير حفص: ﴿وما عملت ﴾ بغير هاء، والباقون: ﴿وَمَا عَمِلَتُهُ ﴾.
- الحجة: من خفف الميم من ﴿لَمّا ﴾ فإن من قوله: ﴿وَإِن كُلُ مخففة من الثقيلة ، و «ما» من ﴿لَمّا ﴾ مزيدة ، والتقدير: وإنه كل لجميع لدينا محضرون ، ومن شدد الميم من ﴿لَمّا ﴾ فإن ﴿لَمّا ﴾ ها هنا بمعنى «إلا» يقال: سألتك لما فعلت كذا ، وإلا فعلت . وإن: نافية ، فيكون التقدير: ما كل إلا محضرون . وقوله: ﴿وَمَا عَيِئَتُهُ أَيّدِيهِم ﴾ فإن الحذف في التنزيل من هذا كثير، نحو قوله: ﴿وَسَلَمُ عَلَى عِبَادِهِ ٱلّذِيبَ ٱصَّطَفَي ﴾ و ﴿أَهَاذَا ٱلّذِى بَعَثَ ٱللهُ رَسُولًا ﴾ وموضع «ما» جر، والتقدير: ليأكلوا مما عملته أيديهم، ويجوز أن يكون «ما» نافية ، أي: ولم تعمله أيديهم، ويقوي ذلك قوله: ﴿ مَا أَنتُم تَرْرَعُونَهُ مَ أَمْ غَنُ ٱلزَّرِعُونَ ﴾ .
- الإعراب: ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِمُونَ﴾ بدل من ﴿كُمْ أَمْلَكُنَا﴾ والتقدير: ألم يروا أنهم إليهم
 لا يرجعون، و ﴿كُمْ﴾ في موضع نصب بأهلكنا.
- المعنى: ثم خوّف سبحانه كفار مكة، فقال: ﴿أَمْ يَرَوًا﴾ أي: ألم يعلم هؤلاء الكفار ﴿كُمْ أَمْلُكُنَا قَبْلَهُم مِنَ ٱلْقُرُونِ﴾ أي: كم قرناً أهلكناهم، مثل عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ والمعنى: ألم يروا أن القرون التي أهلكناهم لا يرجعون إليهم، أي: لا يعودون إلى الدنيا

أفلا يعتبرون بهم، ووجه التذكير بكثرة المهلكين، أي: أنكم ستصيرون إلى مثل حالهم، فانظروا لأنفسكم واحذروا أن يأتيكم الهلاك وأنتم في غفلة وغرة كما أتاهم، ويسمى أهل كل عصر قرناً لافترانهم في الوجود: ﴿ وَإِن كُنُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا كُمْنَهُ وَنَ ﴾ معناه: أن الأمم يوم القيامة يحضرون فيقفون على ما عملوه في الدنيا، أي: وكل الماضين والباقين مبعوثون للحساب والجزاء. ثم قال سبحانه: ﴿وَءَايَةٌ لِّمْهُ﴾ أي: ودلالة وحجة قاطعة لهم على قدرتنا على البعث ﴿ٱلْأَرْضُ ٱلْيَتْنَةُ أَحْيَيْنَهَا﴾ أي: الأرض القحطة المجدبة التي لا تنبت أحييناها بالنبات ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا﴾ أي: كل حب يتقوَّتونه مثل الحنطة والشعير والأرز وغيرها من الحبوب ﴿فَيِنَّهُ يَأْكُلُونَ﴾ أي: فمن الحب يأكلون ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتِ ﴾ أي: بساتين ﴿ مِّن نَّخِيلِ وَأَعْنَابِ ﴾ وإنما خص النوعين لكثرة أنواعهما ومنافعهُما ﴿وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ ٱلْمُيُونِ﴾ أي: وفجّرنا في تلك الأرض الميتة، أو في تلك الجنات عيوناً من الماء ليسقوا بها الكرم والنخيل، ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك ﴿ لِيَأْكُمُواْ مِن ثَمَرِهِ ﴾ أي: من ثمر النخيل، رد الضمير إلى أحد المذكورين، كما قال: ﴿وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ والمعنى: غرضنا نفعهم بذلك وانتفاعهم بأكل ثمار الجنات. ﴿وَمَا عَمِلَتُهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ أي: ولم تعمل تلك الثمار أيديهم، هذا إذا كان «ما» بمعنى النفي. قال الضحاك أي: وجدوها معمولة ولا صنع لهم فيها، أراد أنه من صنع الخالق ولم يدخل في مقدورات الخلائق، وإذا كان بمعنى الذي، فالتقدير: والذي عملته أيديهم من أنواع الأشياء المتخذة من النخل والعنب، الكثير منافعها. وقيل تقديره: ومن ثمره ما عملته أيديهم، يعني الغروس والزروع التي قاسوًا حراثتها ﴿أَفَلَا يَشَكُرُونَ﴾ أي: أفلا يشكرون الله تعالى على مثل هذه النعم. وهذا تنبيه منه سبحانه لخلقه على شكر نعمائه، وذكر جميل بلائه.

قول تعالى الأرض وَمِنَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الأَرْضَ وَمِنَ الْأَرْضُ وَمِنَ الْأَرْضُ وَمِنَ الْأَرْضُ وَمِنَ الْأَرْضُ وَمِنَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

[•] القراءة: قرأ زيد عن يعقوب: ﴿لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ﴾ بكسر القاف، والباقون: بفتحها. وقرأ أهل الحجاز والبصرة غير أبي جعفر ورويس: ﴿وَٱلْقَمَرَ ﴾ بالرفع، والباقون: بالنصب. وروي عن علي بن الحسين زين العابدين عَليَهُ ، وأبي جعفر الباقر وجعفر الصادق عِيهُ ، وابن عباس وابن مسعود وعكرمة وعطاء بن أبي رباح: ﴿لا مستقر لها ﴾ بنصب الراء.

لحجة: قال أبو علي: الرفع على تقدير: وآية لهم القمر قدرناه منازل، مثل قوله:
 ﴿وَءَايَةٌ لَّهُمُ ٱلْیَلُ﴾ فهو على هذا أشبه بالجمل التي قبلها. والقول في آیة أنه یرتفع بالابتداء،

و ﴿ لَهُمُ ﴾ صفة للنكرة ، والخبر مضمر ، تقديره : وآية لهم في الشاهد في الوجود . وقوله : ﴿ اَلَيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النّهَارَ ﴾ ، ﴿ وَٱلْقَمَرَ قَدَّرْنَهُ مَنَازِلَ ﴾ تفسير للآية ، كما أن قوله تعالى : ﴿ لَمُم مَّغْفِرَةٌ ﴾ تفسير للوصية (١) ، و ﴿ لِلذَّكِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأَنْكَيْزَ ﴾ تفسير للوصية (١) ، ومن نصب فقد حمله على زيداً ضربته . وأما قوله : ﴿ لا مستقر لها ﴾ فظاهره العموم ، والمعنى الخصوص ، فهو بمنزلة قوله :

أبكي لِفَقدِكَ ما ناحَتْ مُطَوَّقةٌ وما سَما فَنَنْ يَوماً على ساقِ^(٣)

والمعنى: لو عشت أبداً لبكيتك، وكذلك قوله: ﴿لا مستقر لها﴾ أي: ما دامت السموات على ما هي عليه، فإذا زالت السموات استقرت الشمس وبطل سيرها.

● اللغة: السلخ: إخراج الشيء من لباسه، ومنه: إخراج الحيوان من جلده، ومنه قوله: ﴿ فَآنسَلَخَ مِنْهَا ﴾ أي: فخرج منها خروج الشيء مما لابسه. والعرجون: العذق الذي فيه الشماريخ، وهو العثكول والعِثكال والكِباسة والقنو، وهو فعلول، قال رؤبة:

في خِلْر ميًاس اللهمي مُعرجَن (٤)

- الإعراب: ﴿وَٱلْقَمَرَ قَدَرْنَكُهُ مَنَازِلَ﴾ تقديره: ذا منازل، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، ولا يجوز أن يكون بلا حذف، لأن القمر غير المنازل، وإنما يجري فيها، ولا يجوز أن ينصب ﴿مَنَاذِلَ﴾ على الظرف، لأنه محدود، والفعل لا يصل إلى المحدود إلا بحرف جر، نحو: جلست في المسجد، ولا يجوز جلست المسجد.
- المعنى: ثم نزه سبحانه نفسه وعَظَمَها، دالاً بذلك على أنه هو الذي يستحق منتهى الحمد، وغاية الشكر، فقال: ﴿ سُبْحَنَ اللَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَجَ كُلَّهَا ﴾ أي: تنزيها وتعظيماً وبراءة عن السوء الذي خلق الأصناف والأشكال من الأشياء، فالحيوان على مشاكلة الذكر للأنثى، وكذلك النخل والحبوب أشكال، والتين والكرم ونحوهما أشكال، فلذلك قال: ﴿ مِثَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ ﴾ أي: من سائر النبات ﴿ وَمِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ أي: وخلق منهم أولاداً أزواجاً وذكوراً وإناثاً ﴿ وَمِثَا لاَ يَعْلَمُونَ ﴾ مما في بطون الأرض وقعر البحار فلم يشاهدوه ولم يتصل خبره بهم ﴿ وَءَايَةٌ لَمُ الله أي ودلالة لهم أخرى: ﴿ اَلَيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النّهَارَ ﴾ أي: ننزع منه ونخرج ضوء الشمس، فيبقى الهواء مظلماً كما كان، لأن الله سبحانه يضيء الهواء بضياء الشمس، فإذا سلخ منه الضياء أي كشط وأزيل يبقى مظلماً. وقيل: إنما قال سبحانه: ﴿ نَسْلَخُ مِنْهُ النّهَارَ ﴾ لأنه تعالى جعل الليل على الليل أصل فهو كالحسم لظلمته، وجعل النهار كالقشر، ولأن النهار عارض، فهو كالكسوة، والليل أصل فهو كالحسم لظلمته، وجعل النهار كالقشر، ولأن النهار عارض، فهو كالكسوة، والليل أصل فهو

<u>arangan nenaktarangan ada angangan kalandan kalangan kalandan kalandan kelandaktarangan kalandara a landa</u> A

⁽١) أي في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَعَبِيلُواْ ٱلفَكَالِحَدَثِ لَمُهُم مِّغْفِرَةٌ وَأَجَّرُ عَظِيمٌ﴾ [العائدة: ٩].

 ⁽٢) أي في قوله تعالى: ﴿ يُومِيكُو اللَّهُ فِن أَوْلَادِكُمٌّ لِلذَّكِّرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأَنشَيْزَ ﴾ [النساء: ١١].

⁽٣) المطوقة: الحمامة التي في عنقها طوق. والفنن: الغصن.

⁽٤) الخدر: الستر. والمياس: المتبختر. والدمى: جمع الدمية: الصنم، وقيل: الصورة المنقشة من العاج، أو الرخام، و«معرجن» أي: مصور فيه صورة النخل من قولهم عرجن الثوب: صور فيه صور العراجين.

كالجسم، وقوله: ﴿فَإِذَا هُم مُُظْلِمُونَ﴾ أي: داخلون في الليل لا ضياء لهم فيه ﴿وَالشَّمْسُ تَجَـرِى لِمُسْتَقَرِّ لَهَا﴾ أقوال: لِمُسْتَقَرِّ لَهَا﴾ أقوال:

أحدها: أنها تجري لانتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا، فلا تزال تجري حتى تنقضي الدنيا، عن جماعة من المفسرين. قال أبو مسلم: ومعنى هذا ومعنى: ﴿لا مستقر لها﴾ واحد، أي: لا قرار لها إلى انقضاء الدنيا.

وثانيها: أنها تجري لوقت واحد لا تعدوه ولا يختلف، عن قتادة.

وثالثها: أنها تجري إلى أقصى منازلها في الشتاء والصيف لا تتجاوزها، والمعنى: أن لها في الارتفاع غاية لا تتجاوزها ولا تنقطع دونها، ولها في الهبوط غاية لا تتجاوزها ولا تقصر عنها، فهو مستقرها.

﴿ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَكُ مَنَازِلَ ﴾ وهي ثمانية وعشرون منزلاً ، ينزل كل يوم وليلة منزلة منها ، لا يختلف حاله في ذلك إلى أن يقطع الفلك ﴿ حَتَى عَادَ كَالْفَرْجُونِ الْقَدِيرِ ﴾ أي: عاد في آخر الشهر دقيقاً ، كالعذق اليابس العتيق ، ثم يخفي يومين آخر الشهر ، وإنما شبهه سبحانه بالعذق لأنه إذا مضت عليه الأيام جف وتقوس ، فيكون أشبه الأشياء بالهلال . وقيل: إن العذق يصير كذلك في كل ستة أشهر .

روى على بن إبراهيم بإسناده قال: دخل أبو سعيد المكاري وكان واقفياً على أبي الحسن الرضا عَلَيَ ، فقال له: أبلغ من قدرك أنك تدَّعي ما ادعاه أبوك؟ فقال له أبو الحسن: مالك أطفأ الله نورك؟ وأدخل الفقر بيتك؟ أما علمت أن الله عز وجل أوحى إلى عمران، أني واهب لك ذكراً يبرىء الأكمه والأبرص، فوهب له مريم، ووهب لمريم عيسى، فعيسى من مريم، ومريم من عيسى، ومريم وعيسى شيء واحد، وأنا من أبي، وأبي مني، وأنا وأبي شيء واحد.

فقال له أبو سعيد: فأسألك عن مسألة؟ قال: سل، ولا أخالك تقبل مني، ولست من غنمي، ولكن هلمّها، قال: ما تقول في رجل قال عند موته: كل مملوك لي قديم فهو حرّ لوجه الله، فقال أبو الحسن: ما ملكه لستة أشهر فهو قديم وهو حر. قال: وكيف صار كذلك؟ قال: لأن الله تعالى يقول: ﴿وَٱلْقَمَرَ قَدَّرَنَكُ مَنَازِلَ حَنَّى عَادَ كَٱلْمُرْجُونِ ٱلْقَدِيرِ ﴾ أسماه الله: قديماً، ويعود كذلك لستة أشهر، قال فخرج أبو سعيد من عنده وذهب بصره، وكان يسأل على الأبواب حتى مات.

﴿لَا ٱلشَّمْسُ بَلْبَغِي لَمَا آن تُدُرِكَ ٱلْقَمَرَ ﴾ في سرعة سيره، لأن الشمس أبطأ سيراً من القمر، فإنها تقطع منازلها في سنة، والقمر يقطعها في شهر، والله سبحانه يجريهما إجراء التدوير بأن باين بين فلكيهما ومجاريهما، فلا يمكن أن يدرك أحدهما الآخر ما داما على هذه الصفة ﴿وَلَا النَّهَارُ ﴾ أي: ولا يسبق الليل النهار. وقيل معناه: لا يجتمع ليلتان ليس بينهما يوم، بل تتعاقبان كما قدره الله تعالى، عن عكرمة.

وروى العياشي في تفسيره بالإسناد عن الأشعث بن حاتم قال: كنت بخراسان حيث اجتمع

الرضا عليه والفضل بن سهل، والمأمون في إيوان الحبري بمرو، فوضعت المائدة، فقال الرضا عليه والفضل بن رجلا من بني إسرائيل سألني بالمدينة، فقال: النهار خلق قبل أم الليل؟ فما عندكم؟ قال: فأداروا الكلام فلم يكن عندهم في ذلك شيء، فقال الفضل للرضا: أخبرنا بها ما أصلحك الله وقال: نعم من القرآن أم من الحساب؟ قال له الفضل: من جهة الحساب، فقال: قد علمت علمت عنا فضل أن طالع الدنيا السرطان، والكواكب في مواضع شرفها، فزحل في الميزان، والمشتري في السرطان، والشمس في الحمل، والقمر في الثور، فذلك يدل على كينونة الشمس في الحمل، والقمر في الثور، فذلك يدل على كينونة الشمس في الحمل، في العاشر من الطالع في وسط السماء، فالنهار خلق قبل الليل، وفي قوله تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَلْبَغِي لُمَا أَن تُدُرِكَ ٱلْقَمَر وَلَا اليَّلُ سَابِقُ النَّهَارِ في أي: قد سبقه النهار. ثم قال: ﴿وَكُلُ من الشمس والقمر والنجوم ﴿في فَلَكِ يَسْبَحُونَ عيسيرون فيه بانبساط، وكل ما انبسط في شيء فقد سبح الشمس والقمر والنجوم ﴿في فَلَكِ يَسْبَحُونَ عيلا بالواو والنون لما أضاف إليها ما هو من فعل الأدميين، كما قال: ﴿ مَا لَكُمْ لَا نَطِقُونَ لها وصفها بصفة من يعقل. وقال ابن عباس: ﴿ يَسْبَحُونَ في الفلكة.

قوله تعالى: ﴿وَمَايَةٌ لَمْمُ أَنَا حَمْلَنَا ذُرِيَتَهُمْ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿ وَحَلَقْنَا لَهُمْ مِّن مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿ وَإِن نَشَأَ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَمُمْ وَلَا هُمْ يُنقَدُونُ ﴿ إِلَا رَحْمَةُ مِنَا وَمَا عَلَا إِلَى حِينِ ﴿ وَإِنَا قِيلَ لَهُمُ ٱنَّقُواْ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَكُمْ تُرْمَوُنَ ﴾ وَمَا تَأْتِيمِم مِّنْ عَايَةٍ مِّنْ عَلَيْةٍ مِنْ عَلَيْتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿ وَإِنَا قِيلَ لَمُمْ أَنفِقُواْ مِتَا رَزَقَكُمُ ٱللّهُ قَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ عَلَمْواا أَنظُعِمُ مَن لَوْ يَشَاءُ ٱللّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنشُو إِلّا فِي ضَلَالِ مُبِينِ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هَلَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴿ مَا يَنظُرُونَ إِلّا اللّهِمْ صَيْحَةً وَلَا يَلْكُ مُنْهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ وَصِيَةً وَلَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ مَن يَوْ مِنْهُ وَهُمْ يَخِصِمُونَ ﴿ فَى فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ فَاللّهُ مُنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ إِلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمُ الْمُؤْمِنَ اللّهُ عَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهُمْ وَهُمْ يَخِصِمُونَ اللّهِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ الْمَالِقِيلَ اللّهُ الْفَالِ اللّهُ الْمَالِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ الْمَالِقُولُونَ مِنْ الْمَالِقُونَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ اللّهُ الْمُعْمَلِي اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْوَعْلَى اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْمَالِهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنَ اللّهُ اللّهُ الْعَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ الللّهُ اللْمُؤْمِنُ اللّهُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُلْعُلُولُ

- القراءة: قرأ أهل المدينة وابن عامر ويعقوب وسهل: ﴿ فريّاتهم ﴾ على الجميع، والباقون: ﴿ ذُرِيَّتُهُم ﴾ على التوحيد. وقرأ ابن كثير وورش ومحمد بن حبيب عن الأعمش وروح وزيد عن يعقوب: ﴿ يَغِضِمُونَ ﴾ بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد، وقرأ أبو عمرو بفتح الخاء أيضاً، إلا أنه يشمه الفتح ولا يشبعه، وقرأ أهل المدينة غير ورش: ﴿ يَغِضِمُونَ ﴾ ساكنة الخاء مشددة الصاد، وقرأ حمزة: ﴿ يَغِضِمُونَ ﴾ ساكنة الخاء خفيفة الصاد، والباقون: ﴿ يَغِضِمُونَ ﴾ بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد.
- الحجة: من قرأ ﴿يَخَصَّمون﴾ حذف الحركة من التاء المدغم في يختصمون وألقاها على الساكن الذي قبلها وهو الخاء، وهذا أحسن الوجوه، بدلالة قولهم: ودَّ وفرَّ وغض، ألقوا حركة العين على الساكن الذي قبلها. ومن قرأ ﴿يَغِضِّمُونَ﴾ حذف الحركة من الحرف المدغم،

إلا أنه لم يلقها على الساكن الذي قبلها كما ألقاه في الأول، فالتقى الساكنان، فحرك الحرف الذي قبل المدغم بالكسر. ومن قرأ ﴿يَخْصَمُونَ﴾ جمع بين الساكنين الخاء والحرف المدغم. قال أبو على: ومن زعم أن ذلك ليس في طاقة اللسان، فقد ادَّعى ما يعلم فساده بغير استدلال. وأما من قرأ ﴿يَخْصِمُونَ﴾ وتقديره: يخصم بعضهم بعضاً، فحذف المضاف وحذف المفعول به، ومعنى: ويجوز أن يكون المعنى: يخصمون مجادلهم عند أنفسهم، فحذف المفعول به، ومعنى: ﴿

- اللغة: الحمل: منع الشيء أن يذهب إلى جهة السفل. والفُلك: السفن، لأنها تدور في الماء، ومنه: الفلكة، لأنها تدور في المغزل، والفَلك: لأنها تدور بالنجوم، وفلك ثذي المرأة إذا استدار. و ﴿ ٱلۡمَشْحُونِ ﴾ المملوء، وشحنت الثغر بالرجال أشحنه شحناً: إذا ملأته، ومنه الشّحنة، لأنه يملأ بهم البلد.
- الإعراب: ﴿رَحْمَةً مِناً ﴾ نصب على أنه مفعول له ﴿وَمَتَاعًا ﴾ عطف عليه ويمكن أن
 يكون على معنى: إلا أن نرحمهم رحمة ونمتعهم متاعاً.
- المعنى: ثم امتن سبحانه على خلقه بذكر فنون نعمه دالاً بذلك على وحدانيته فقال: ﴿ وَمَايَةٌ لَمُ اللهِ أَي وَحجة وعلامة لهم عى اقتدارنا ﴿ أَنَّا حَلَنَا ذُرِّيَّتُهُم ﴾ يعني آباءهم وأجدادهم الذين هؤلاء من نسلهم ﴿ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشُونِ ﴾ يعني سفينة نوح المملوءة من الناس، وما يحتاج إليه من فيها فسلموا من الغرق، فانتشر منهم بشر كثير، ويسمّى الآباء ذرية من ذرأ الله الخلق، لأن الأولاد خلقوا منهم، وسمي الأولاد ذرية لأنهم خلقوا من الآباء، عن الضحاك وقتادة وجماعة من المفسرين. وقيل: الذرية هم الصبيان والنساء، والفلك هي السفن الجارية في البحار، وخص الذرية بالحمل في الفلك لضعفهم، ولأنه لا قوة لهم على السفر كقوة الرجال، فسخر الله لهم السفن ليمكن الحمل في البحر، والإبل ليمكن الحمل في البر، يقول القائل: حملني فلان إذا أعطاه ما يحمل، أو هداه إلى ما يحمل عليه، قال الشاعر:

ألا فتى عنده خفان يحملنى عليهما إننى شيخ على سفر

﴿وَخَلَقْنَا أَمْم مِن مِّشْلِهِ مَا يُرْكَبُونَ ﴾ أي: وخلقنا لهم من مثل سفينة نوح سفناً يركبون فيها كما ركب نوح، يعني السفن التي عملت بعد سفينة نوح مثلها على صورتها وهيئتها، عن ابن عباس وغيره. وقيل: إن المراد به الإبل، وهي سفن البر، عن مجاهد. وقيل: مثل السفينة من الدواب كالإبل والبقر والحمير، عن الجبائي. ﴿وَإِن نَشَأَ نُغْرِقْهُم ﴾ أي: وإن نشأ إذا حملناهم في السفن نغرقهم بتهييج الرياح والأمواج ﴿فَلَا صَرِيح َلَمُ هُم أي: لا مغيث لهم ﴿وَلَا هُم يُنقَدُونَ ﴾ أي: ولا يخلصون من الغرق إذا أردناه ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِناً وَمَنعًا إِلَى عِينِ ﴾ أي: إلا أن نرحمهم بأن نخلصهم في الحال من أهوال البحر، ونمتعهم إلى وقت ما قدرناه، لتقضي آجالهم. وقيل معناه: بقيناهم نعمة منًا عليهم، وإمتاعاً إلى مدة.

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ أي: للمشركين ﴿ أَتَّقُواْ مَا بَيْنَ أَيَّدِيكُمْ ﴾ من أمر الآخرة فاعملوا لها ﴿ وَمَا

خَلْفَكُو من أمر الدنيا فاحذروها ولا تغتروا بها ﴿ لَمُلَكُم تُرْتَمُونَ ﴾ أي: لتكونوا على رجاء الرحمة من الله تعالى، عن ابن عباس. وقيل معناه: اتقوا ما مضى من الذنوب، وما يأتي من الذنوب، عن مجاهد. أي: اتقوا عذاب الله بالتوبة للماضي. والاجتناب للمستقبل. وقيل: اتقوا العذاب الممنزل على الأمم الماضية، وما خلفكم من عذاب الآخرة، عن قتادة. وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه قال معناه: اتقوا ما بين أيديكم من الذنوب، وما خلفكم من العقوبة، وجواب عبد الله عليه قال معناه: اتقوا ما بين أيديكم من الذنوب، وما خلفكم من العقوبة، وجواب تأييهم مِن عَلية مِنْ عَليت رَبِّم إلا كَانُوا عَنها مُعْمِنِينَ ﴾ أي: أعرضوا عن الداعي وعن التفكر في تأييهم مِن عَلية مِنْ عَليت وعن التفكر في الحجج وفي المعجزات، و ﴿ مِنْ الله عَنه وَله: ﴿ مِنْ عَالية هِي التي تزاد في النفي للاستغراق، ومن الثانية للتبعيض، أي: ليس تأتيهم آية، أيّة آية كانت إلا ذهبوا عنها وأعرضوا عن النظر ومن الثانية للتبعيض، أي: ليس تأتيهم آية، أيّة آية كانت إلا ذهبوا عنها وأعرضوا عن النظر فيها، وذلك سبيل من ضل عن الهدى وخسر الدنيا والآخرة ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم ﴾ أيضاً ﴿ أَنفُوا مِنَا الله عليهم أن مَن لَو يَثَالُه أَللَه في طاعته وأخرجوا ما أوجب الله عليكم في أموالكم ﴿ وَالَ اللّه على من يقدر الله علي أنه لم يشأ إطعامه، وذهب عليهم أن أَنظُم مَن لَو يَثالَه الله إطعامه، وذهب عليهم أن الله سبحانه إنما تعبدهم بذلك، لما لهم فيه من المصلحة، فأمر الغني بالإنفاق على الفقير ليكسب به الأجر والثواب.

واختلف في هؤلاء الذين قالوا ذلك. فقيل: هم اليهود حين أمروا بإطعام الفقراء، عن الحسن. وقيل: هم مشركو قريش، قال لهم أصحاب رسول الله ﷺ: أطعمونا من أموالكم ما زعمتم أنه لله، وذلك قوله: ﴿هَكَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ﴾، عن مقاتل. وقيل: هم الزنادقة الذين أنكروا الصانع تعلقوا بقوله: ﴿ رَزَّقَكُمُ ٱللَّهُ ﴾ فقالوا: إن كان هو الرزاق فلا فائدة في التماس الرزق منا، وقد رَزقنا وحرمكم، فلم تأمرون بإعطاء من حرمه الله. ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ثُبِينِ﴾ هذا من قول الكفار لمن أمرهم بالإطعام، عن قتادة. وقيل: إنه من قول الله تعالى لهم حين ردوا هذا بالجواب، عن على بن عيسى ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ كَذَا ٱلْوَعْدُ﴾ الذي تعدنا به من نزول العذاب بنا ﴿إِن كُنتُمْ صَلدِقِينَ﴾ في ذلك أنت وأصحابك، وهذا استهزاء منهم بخبر النبي ﷺ وخبر المؤمنين. فقال تعالى في جوابهم: ﴿مَا يَنْظُرُونَ﴾ أي: ما ينتظرون ﴿ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدَةً﴾ يريد النفخة الأولى، عن ابن عباس. يعني أن القيامة تأتيهم بغتة ﴿ تَأْخُذُهُم ﴾ الصيحة ﴿ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ أي: يختصمون في أمورهم ويتبايعون في الأسواق. وفي الحديث: تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما : يتبايعانه، فما يطويانه حتى تقوم، والرجل يرفع أكلته إلى فيه فما تصل إلى فيه حتى تقوم. والرجل يليط حوضه ليسقي ماشيته فما يسقيها حتى تقوم. وقيل: وهم يختصمون هل ينزل بهم العذاب أم لا؟ ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْمِيَّةُ﴾ يعني أن الساعة إذا أخذتهم بغتة لم يقدروا على الإيصاء بشيء ﴿وَلَا ۚ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: ولا إلى منازلهم يرجعون من الأسواق، وهذا إخبار عما : يلقونه في النفخة الأولى عند قيام الساعة.

قوله تعالى: ﴿ وَنُفِخَ فِي الصَّورِ فَإِذَا هُم مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِهِمَ يَسِلُونَ ۞ إِن قَالُواْ يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنًا ۚ هَنَا مَا وَعَدَ ٱلرَّحْمَنُ وَصَدَفَ ٱلْمُرْسَلُونَ ۞ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُعْضَرُونَ ۞ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْشُ شَكَاتًا وَلَا تُجْمَرُونَ ۞ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْشُ شَكِتًا وَلَا تُجْمَرُونَ ۞ فَا لَيْوَمَ فِي شَعُلِ شَكِهُونَ ۞ فَمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى ٱلْأَرْآبِكِ مُثَكِفُونَ ۞ هَمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَهُمْ مَا وَيَكُهُونَ ۞ هُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى ٱلْأَرْآبِكِ مُثَكِفُونَ ۞ هَمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَهُمْ مَا يَدْعُونَ ۞ هُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى ٱلْأَرْآبِكِ مُثَكِفُونَ ۞ هَمْ أَلْمَ فَوَلًا مِن تَتِ تَحِيمٍ ۞ وَامْتَنُوا ٱلْيُومَ أَيُّهَا ٱلْمُجْمِمُونَ ۞ هُ الْرَاقِكُمْ يَنبَنِي عَادَمَ أَن لَا تَعْبُدُوا ٱلشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُو عَدُقٌ مُبِينٌ فَيكُ .

- القراءة: قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وروح: ﴿ فِي شَعْلَ ﴾ ساكنة الغين، والباقون: ﴿ فِي شَعْلُ ﴾ بضم الغين. وقرأ أبو جعفر: ﴿ فَكهون ﴾ بغير ألف حيث وقع، ووافقه حفص في المطففين ﴿ انقلبوا فكهين ﴾ وقرأ الآخرون بالألف كل القرآن وقرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿ فِي ظُلَلٍ ﴾ بضم الظاء بلا ألف، والباقون: ﴿ فِي ظِلَلٍ ﴾ وروي عن أمير المؤمنين عَلَيْ أنه قرأ: ﴿ مِن بعثنا مِن مرقدنا ﴾ وفي الشواذ قراءة ابن أبي ليلى: ﴿ يا ويلتا ﴾ وقرأ أبي بن كعب: من هَبّنا (١) من مرقدنا .
- الحجة: الشغل والشغل لغتان، وكذلك الفكه والفاكه. والظّلل: جمع ظُلة، والظلال يجوز أيضاً أن يكون جمع ظُلة، فيكون كبُرمة ويرام وعُلبة وعِلاب، ويجوز أن يكون جمع ظِل. وأما قوله: ﴿مَنْ بَعَثَنَا﴾ فهو كقولك: يا ويلي من أخذك مني، قال ابن جني: من الأولى متعلقة بالويل كقولك: يا تألمي منك، وإن شئت كان حالًا فتعلقت بمحذوف حتى كأنه قال: يا ويلنا كانناً من بغثنا، فجاز أن يكون حالًا منه، كما جاز أن يكون خبراً عنه، في مثل قول الأعشى:

قالت هريرة لما جئت زائرها ويلي عليك وويلي منك يا رجل

وذلك أن الحال ضرب من الخبر، وأما من في قوله: ﴿مِن مَّرْقَدِنَا ﴾ فمتعلقة بنفس البعث. ومن قرأ: ﴿يا ويلتا﴾ فأصله يا ويلتي، فأبدلت الياء ألفاً لأنه نداء، فهو موضع تخفيف، فتارة تحذف هذه الياء، نحو: غلام، وتارة بالبدل، نحو: يا غلام، قال:

يا أبتا علك أو عسساكا

فإن قلت: كيف قال: ﴿يا ويلتا﴾، وهذا اللفظ للواحد وهم جماعة؟ فالقول أنه يكون على أن كل واحد منهم قال: يا ويلتا من بعثنا من مرقدنا، ونحوه قوله: ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثُمَنِينَ جَلَّدَةُ﴾ أي: فأجلدوا كل واحد منهم، ومثله ما حكاه أبو زيد من قولهم: أتينا الأمير فكسانا كلنا حلة، وأعطانا

على قول من قال: إنّ هب بمعنى أهب، يقال: أهبه من نومه أي: أيقظه. وأنكره ابن جني، وسيأتي الكلام فيه في
 الحجة.

⁽٢) هذا عجز بيت وصدره: «تقول بنتي قد أنى إناكا» وهو مذكور في (جامع الشواهد).

كلنا مائة، أي: كسا كل واحد منا حلة، وأعطى كل واحد منا مائة. وأما «هَبنا» فيمكن أن يكون هبّ لغة في أهب، ويمكن أن يكون على معنى: هب بنا، أي: أيقظنا، ثم حذف حرف الجر فوصل الفعل.

● اللغة: قال أبو عبيدة: الصور جمع صورة، مثل بسرة وبُسر، وهو مشتق من صاره يصوره صوراً إذا أماله، فالصورة تميل إلى مثلها بالمشاهدة. والجدث: القبر، وجمعه الأجداث، وهذه لغة أهل العالية، ويقول أهل السافلة بالفاء: جدف. والنسول: الإسراع في الخروج، يقال: نسل ينسِل وينسُل، قال امرؤ القيس:

وإن تَكُ قَد ساءَتكِ مِنْي خَلِيقَةً فَسَلِي ثِيابِي من ثِيابِكِ تَنْسَلِ^(۱) وقال آخر:

عَسَلانَ النِّئبِ أَمْسَى قارِباً بَرَدَ اللَّيلُ عَلَيهِ فَنَسَل (٢)

- الإعراب: ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّمْنَ ﴾ مبتدأ وخبر، ويكون ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِناً ﴾ كلاماً تاماً يوقف عليه، ويجوز أن يكون هذا من نعت ﴿ مَرْقَدِناً ﴾ أي: مرقدنا الذي كنا راقدين فيه، فيكون الوقف على مرقدنا هذا، ويكون ﴿ مَا وَعَدَ الرَّمْنَ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو مبتدأ محذوف الخبر على تقدير: هذا ما وعد الرحمن، أو حق ما وعد الرحمن. ﴿ سَلَتُم ﴾ بدل من ما، والمعنى: لهم ما يتمنون لهم سلام، و ﴿ قَوْلًا ﴾ منصوب على أنه مصدر فعل محذوف، أي: يقوله الله قولًا.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه عن النفخة الثانية، وما يلقونه فيها إذا بُعثوا بعد الموت، فقال: ﴿وَيُوْخَ فِي الصَّبُورِ فَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ﴾ وهي القبور ﴿إِلَى رَبِّمٌ ﴾ أي: إلى الموضع الذي يحكم الله فيه لا حكم لغيره هناك ﴿يَسِلُونَ ﴾ أي: يخرجون سراعاً، فلما رأوا أهوال القيامة ﴿وَالُوا يَوْيَلْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِناً ﴾ أي: من حشرنا من منامنا الذي كنا فيه نياماً، ثم يقولون ﴿وَالُوا يَوْيَلْنَا مَنْ بَعَثَنا مِن مَرْقَدِناً ﴾ أي: من حشرنا من منامنا الذي كنا فيه نياماً، ثم يقولون أول الآية للكافرين، وآخرها للمسلمين، قال الكافرون: يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا، وقال المسلمون: هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون، وإنما وصفوا القبر بالمرقد، لأنهم لما أحيوا كانوا كالمنتبهين عن الرقدة. وقيل: إنهم لما عاينوا أحوالهم في القيامة عدوا أحوالهم في أحيوا كانوا كالمنتبهين عن الرقدة. وقيل: إنهم لما عاينوا أحوالهم بين النفختين، لا يفتر عذاب أحير سبحانه عن سرعة بعثهم، فقال: ﴿إِن كَانَتْ إِلّا صَيْحَةُ وَحِدَةٌ ﴾ أي: لم تكن المدة إلا مدة صيحة واحدة ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْمَوَونَ في عرصات القيامة، محصلون في موقف الحساب. ثم حكى الأولون والآخرون مجموعون في عرصات القيامة، محصلون في موقف الحساب. ثم حكى الأولون والآخرون مجموعون في عرصات القيامة، محصلون في موقف الحساب. ثم حكى

⁽١) هذا بيت من المعلقة، وقد مر، وكذا البيت الآتي.

⁽٢) قائله لبيد، وقيل: هو للنابغة الجعدي، وعسل الذئب: مضى مسرعًا، واضطرب في عدوه، وهز رأسه.

سبحانه ما يقوله يومثذ للخلائق، فقال: ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَكِيْنًا﴾ أي: لا ينقص من له حق شيئاً من حقه من الثواب، أو العوض أو غير ذلك، ولا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب، بل الأمور جارية على مقتضى العدل، وذلك قوله: ﴿وَلَا نَجُدُونَكَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

ثم ذكر سبحانه أولياء، فقال: ﴿إِنَّ أَصْحَبَ الْمِنَةِ الْيُوْمَ فِي شُغُلِ ﴾ شغلهم النعيم الذي يشملهم وغمرهم بسروره عما فيه أهل النار من العذاب، عن الحسن والكلبي. فلا يذكرونهم ولا يهتمون بهم، وإن كانوا أقاربهم. وقيل: شغلوا بافتضاض العذارى، عن ابن عباس وابن مسعود، وهو المروي عن الصادق عَلِيَ . قال: وحواجبهن كالأهلة (١)، وأشفار أعينهن كقوادم النسور. وقيل: باستماع الألحان، عن وكيع، وقيل: شغلهم في الجنة سبعة أنواع من الثواب لسبعة أعضاء: فثواب الرّجل بقوله: ﴿أَدْتُلُوهَا مِسَلَيْ مَامِنِينَ ﴾ وثواب اليد ﴿يَشَرُونَ فِيهَا كُأْسًا لا لَفَوَّ فِيهَا كُأْسًا لا لَفَوِّ فِيهَا كُأْسًا لا لَفَوْ وَوَاب البطن ﴿وَمَائِو مَنْ فِيهَا لَقُوا وَنْظَائرها. وثواب العين ﴿وَمَائِدُ الْأَعَدُ فَيَا لَقُوا وَنظائرها. وثواب العين ﴿وَمَائِدُ الْأَعَدُ فَي لَا لَهُ وَمَائِدُ الله فَي الله الله الله الله وزيد: فرون، عن ابن عباس، وقيل: ناعمون متعجبون بما هم فيه. قال أبو زيد: الفيه النفس الضحوك. رجل فكه وفاكه، ولم يسمع لهذا فعل في الثلاثي. وقال أبو مسلم: إنه مأخوذ عن الفكاهة، فهو كناية عن الأحاديث الطيبة. وقيل: فاكهون: ذوو فاكهة، كما يقال: لاحمٌ شاحمٌ، أي: ذو لحم وشحم، وعاسل ذو عسل، قال الحطيئة:

وغَرَرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنْكُ لابِنٌ في الصِّيفِ تامِرْ

أي: ذو لبن وتمر. ثم أخبر سبحانه عن حالهم، فقال: ﴿مُمْ وَأَزَوَجُمُو اَي: هم وحلائلهم في الدنيا ممن وافقهم على إيمانهم في أستار عن وهج (٢) الشمس وسمومها، فهم في مثل تلك الحال الطيبة من الظلال التي لا حر فيها ولا برد. وقيل: أزواجهم اللاتي زوجهم الله من الحور العين ﴿في ظِلَالِ السيد ﴿في ظِلَالِ السيد عليها الحجال. وقيل: هي الوسائد ﴿مُتَّكِفُونَ ﴾ أي: جالسون جلوس الملوك، إذ ليس عليهم من الأعمال شيء. قال الأزهري: كل ما اتكىء عليه فهو أريكة، والجمع أرائك ﴿فَمُ يَهَا كَالَي الله وعبيدة: يقول العرب: ادَّع علي ما شئت، أي: تمن علي. وقيل معناه: أن كل من يدعي شيئاً فهو له بحكم الله تعالى، لأنه قد هذب طباعهم فلا يدعون إلا ما يحسن منهم. قال الزجاج: هو مأخوذ من الدعاء، يعني أن أهل الجنة كل ما يدعونه يأتيهم. ثم بين سبحانه ما يشتهون، فقال: ﴿سَلَمُ هُ مَن الدعاء، يعني أن أهل الجنة كل ما يدعونه يأتيهم. ثم بين سبحانه ما يشتهون، فقال: ﴿سَلَمُ هُ أَي: لهم سلام، ومُنَى أهل الجنة أن يسلم الله عليهم ﴿فَوَلا ﴾ أي: يقوله الله قولاً ﴿يَن رَبِّ بهم يسمعونه من الله فيؤذنهم بدوام الأمن والسلامة، مع سبوغ النعمة والكرامة. وقيل: إن الملائكة تدخل عليهم من كل باب يقولون: سلام عليكم من ربكم الرحيم.

⁽٢) الوهج: حر النار.

ثم ذكر سبحانه أهل النار، فقال: ﴿وَالْمَتَزُوا الْيُوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِهُونَ ﴾ أي: يقال لهم: انفصلوا معاشر العصاة واعتزلوا من جملة المؤمنين. وقيل معناه: كونوا على حدة، عن السدي. وقيل معناه: أن لكل كافر بيتاً في النار، يدخل فيردم بابه لا يرى ولا يُرى، عن الضحاك. ثم خصهم سبحانه بالتوبيخ، فقال: ﴿ اللّهِ أَعْهَدْ إِلْيَكُمْ يَنَهَى اَدَمَ ﴾ أي: ألم آمركم على ألسنة الأنبياء والرسل في الكتب المنزلة ﴿ أَن لا تَعْبُدُوا الشّيطانُ ﴾ أي: لا تطيعوا الشيطان فيما يأمركم به ﴿ إِنّهُ لَكُمْ عَدُو ﴾ أي: وقلت لكم: أن الشيطان لكم عدو ﴿ مُبِينٌ ﴾ ظاهر عداوته عليكم يدعوكم إلى ما فيه هلاككم. وفي هذه الآية دلالة على أنه سبحانه لا يخلق عبادة الشيطان، لأنه حذر من ذلك ووبّخ عليه.

• • •

قوله تعالى: ﴿وَأَنِ اعْبُدُونِ هَذَا صِرَطٌ مُسْتَقِيمٌ ۞ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُرَ جِبِلًا كَثِيرًا الْفَلَم تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ۞ هَلَاهِ جَهَنَمُ الّتِي كُنتُم تُوعَدُونَ ۞ اَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنتُم تَكُفُرُونَ ۞ الْيُومَ غَلَقَ أَفُوهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كُنتُم تَكُفُرُونَ ۞ الْيُومَ غَلَقَ أَفُوهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كُنتُم تَكُفُرُونَ ۞ .

- القراءة: قرأ أبو عمرو وابن عامر: ﴿جُبْلاً﴾ بضم الجيم وسكون الباء، وقرأ أهل المدينة وعاصم وسهل: ﴿جِبِلاً﴾ بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وقرأ روح وزيد ﴿جُبُلاً﴾ بضم الجيم والباء وتشديد اللام، وهو قراءة الحسن والأعرج والزهري، وقرأ الباقون: ﴿جُبُلاً﴾ بضمهما وتخفيف اللام.
- الحجة: معناهن جميعاً: الخلق الكثير والجماعة، والجمع الذين جبلوا على خليقة، أي: طبعوا، وأصل الجبل الطبع، ومنه الجبل، لأنه مطبوع على الثبات. وقال أبو مسلم: أصله الغلظة والشدة.
- المعنى: ثم قال سبحانه في حكايته ما يقوله الكفار يوم القيامة: ﴿وَأَنِ اعْبُدُونِ مَنْا صِرَطُ مُسْتَقِيلِمُ وصف عبادته بأنه طريق مستقيم، من حيث كان طريقاً إلى الجنة، ثم ذكر سبحانه عداوة الشيطان ببني آدم، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُرْ جِبِلًا كَثِيرًا ﴾ أي: أضل الشيطان عن الدين خلقاً كثيراً منكم، بأن دعاهم إلى الضلال، وحملهم على الضلال وأغواهم ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا مَنْقِلُونَ ﴾ أنه يغويكم ويصدكم عن الحق فتنتهون عنه، صورته استفهام، ومعناه الإنكار عليهم والتبكيت لهم، وفي هذا بطلان مذهب أهل الجبر في أن الله أراد إضلالهم، ولو كان كما قالوه لكان ذلك أضر عليهم، وأنكر من إرادة الشيطان ذلك ﴿ هَذِهِ جَهَنَمُ الَّتِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ بها في دار التكليف، حاضرة لكم تشاهدونها ﴿ آصَلَوْهَا ٱلْيُوْمَ ﴾ أي: الزموا العذاب بها، وأصل الصلاء دار التكليف، حاضرة لكم تشاهدونها ﴿ آصَلَوْهَا ٱلْيُوْمَ ﴾ أي: الزموا العذاب بها، وأصل الصلاء اللزوم، ومنه المصَلى الذي يجيء في أثر السابق للزومه بأثره. وقيل معناه: صيروا صلاها، أي: وقودها، عن أبي مسلم ﴿ يِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾ جزاء لكم على كفركم بالله وتكذيبكم أنبياءه.

﴿ ٱلْيُوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰٓ أَنْوَهِهِم ﴾ هذا حقيقة الختم، فتوضع على أفواه الكفار يوم القيامة فلا يقدرون على الكلام والنطق ﴿ وَيُكَلِّمُنَا آيَدِيهِم ﴾ بما عملوا ﴿ وَتَثَهَّدُ أَرَجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ أي: نستنطق الأعضاء التي كانت لا تنطق في الدنيا لتشهد عليهم، ونختم على أفواههم التي عهد منها النطق، واختلف في كيفية شهادة الجوارح على وجوه:

أحدها: أن الله تعالى يخلقها خلقة يمكنها أن تتكلم وتنطق وتعترف بذنوبها.

وثانيها: أن الله تعالى يجعل فيها كلاماً، وإنما نسب الكلام إليها لأنه لا يظهر إلا من جهتها.

وثالثها: أن معنى شهادتها وكلامها أن الله تعالى يجعل فيها من الآيات ما يدل على أن أصحابها عصوا الله بها، فسمي ذلك شهادة منها، كما يقال: عيناك تشهدان بسهرك، وقد ذكرنا أمثال ذلك فيما سلف.

قول تعالى: ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَطَ فَانَّ لِيُعِمُونِ فَمَا السَّطَاعُوا الصِّرَطَ فَانَّ يُبْعِمُونِ فَمَا السَّطَاعُوا الصِّرَطَ فَانَا وَلَا يَبْعِمُونَ فَهَا السَّطَاعُوا المُضِيَّا وَلَا يَرْجِعُونَ فَهَا وَمَن نُعَيِّرُهُ النَّكِشَهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ فِي وَمَا عَلَقْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ إِنْ هُو إِلَا ذِكْرٌ وَقُرْءَانُ مُّبِينٌ فَي لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَ الْفَوْلُ عَلَى الْكَنْفِرِينَ فَي الْكَوْلُ عَلَى الْكَوْرِينَ فَي الْكَوْرِينَ فَي الْكَوْرِينَ فَي الْكَوْرِينَ فَي الْمَوْلُ عَلَى الْكَوْرِينَ فَي الْمَوْلُ عَلَى الْكَوْرِينَ فَي الْمَوْلُ عَلَى الْكَوْرِينَ فَي الْمَوْلُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّ

- القراءة: قرأ أبو بكرو حده: ﴿مكاناتهم﴾ على الجمع، والباقون: على التوحيد، وقد تقدم ذكر ذلك. وقرأ عاصم وحمزة وسهل: ﴿نُتَكِستُهُ بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف وتشديدها، وقرأ الباقون: بضم الكاف وتخفيفها. وقرأ أهل المدينة والشام ويعقوب وسهل: ﴿لتندر﴾ بالتاء، والباقون: بالياء.
- الحجة: يقال: نكُسْته، ونكسته، وأنكسه، وأنكسه، مثل: ردَدْت، وردَّدت، غير أن التشديد للتكثير، والتخفيف يحتمل القليل والكثير. ومن قرأ: (لتنذر) بالتاء، فهو خطاب للنبي الله الله أراد القرآن، ويجوز أن يريد: لينذر الله.
- اللغة: الطَّمس: محو الشيء حتى يذهب أثره، فالطمس على العين كالطمس على الكتاب، ومثله الطمس على المال، وهو إذهابه حتى لا يقع عليه إدراك، وأعمى مطموس وطميس، وهو أن يذهب الشق الذي بين الجفنين. والمسخ: قلب الصورة إلى خلقة مشوهة، كما مسخ قوم قردة وخنازير.
- الإعراب: «أنى» في محل النصب على الحال من يبصرون، أو على أنه في معنى مصدره.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه عن قدرته على إهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته،
 فقال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَيْ أَعِينُومْ ﴾ أي: لأعميناهم عن الهدى، عن ابن عباس. وقيل

معناه: لتركناهم عمياً يترددون، عن الحسن وقتادة والجبائي. ﴿ فَاسْتَبُقُواْ الْصِرَطَ ﴾ أي: فطلبوا طريق الحق وقد عموا عنه ﴿ فَأَنَّ يُبْعِرُون ﴾ أي: فكيف يبصرون وقد أعميناهم؟ وقيل: طلبوا معناه: فطلبوا النجاة والسبق إليها ولا بصر لهم، فكيف يبصرون وقد أعميناهم؟ وقيل: طلبوا الطريق إلى منازلهم فلم يهتدوا إليها ﴿ وَلَوْ نَشَاهُ لَتَسَخْنَهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ ﴾ أي: على مكانهم الذي هم فيه قعود. والمعنى: ولو نشاء لعذبناهم بنوع آخر من العذاب، فأقعدناهم في منازلهم ممسوخين قردة وخنازير، والمكانة والمكان واحد. وقيل معناه: ولو شئنا لمسخناهم حجارة في منازلهم ليس فيهم أرواحهم ﴿ فَمَا استَطَلعُوا مُضِينًا وَلا يَرْجِعُون ﴾ أي: فلم يقدروا على ذهاب ولا مجيء لو فعلنا ذلك بهم. وقيل معناه: فما استطاعوا مضياً من العذاب ولا رجوعاً إلى الخلقة الأولى بعد المسخ، وهذا كله تهديد هدَّدهم الله به. ثم قال سبحانه: ﴿ وَمَن نُعَيِّرُهُ لَيْ تَكِيَّمُ فَي الْفَالِيُ ﴾ أي: من نطول عمره نصيره بعد القوة إلى الضعف، وبعد زيادة الجسم إلى النقصان، وبعد الجدة والطراوة إلى البلى والخلوقة، فكأنه نكس خلقه. وقيل: ننكسه: نرده إلى النقصان، وبعد الجدة والطراوة إلى البلى والخلوقة، فكأنه نكس خلقه. وقيل: ننكسه: نرده إلى اللهرم التي تشبه حال الصبي في ضعف القوة، وغروب العلم، عن قتادة ﴿ أَفَلا تَعْلَى عَلَانَ مَا الله تعالى يقدر على الإعادة كما قدر على ذلك، وإنما قال على الخطاب أفلا تتدبرون في أن الله تعالى يقدر على الإعادة كما قدر على ذلك، وإنما قال على الخطاب القوله: ﴿ أَلَمُ أَعْهَدُ إِلَيْكُمْ ﴾ ومن قرأ بالياء فالمعنى: أفليس لهم عقل فيعتبروا ويعلموا ذلك.

ثم أخبر سبحانه عن نبيه على توكيداً لقوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسِلِينَ ﴾ فقال: ﴿وَمَا عَلَّمْنَكُ الشِّعْرَ ﴾ يعني قول الشعراء وصناعة الشعر، أي: ما أعطيناه العلم بالشعر وإنشائه ﴿وَمَا يَلْبَغِي لَكُرًّ ﴾ أن يقول الشعر من عند نفسه. وقيل معناه: ما يتسهل له الشعر، وما كان يتزين له بيت شعر حتى أنه إذا تمثل ببيت شعر جرى على لسانه منكسراً، كما روي عن الحسن أن رسول الله عليه كان يتمثل بهذا البيت:

كفى الإسلام والشيب للمرء ناهيا

فقال أبو بكر: يا رسول الله، إنما قال الشاعر:

كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً(١)

أشهد أنك رسول الله، وما علمك الشعر، وما ينبغي لك. وعن عائشة أنها قالت: كان رسول الله ﷺ يتمثل ببيت أخي بني قيس:

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلًا ويأتيك بالأخبار من لم تزوّد

فجعل يقول: «يأتيك من لم تزود بالأخبار»، فيقول أبو بكر: ليس هكذا يا رسول الله، فيقول: إني لست بشاعر وما ينبغي لي، فأما قوله ﷺ:

أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب

र्याम्बर्य (स्वर्मान्यः, स्वर्मान्यः, स्वर्धः, स्वर्मान् । हिन

⁽١) هذا عجز بيت لسحيم عبد بني الحسحاس، يخاطب صاحبته عميرة، وصدره: (وعميرة ودع إنْ تجمرت عادياً) وهو مذكور في (جامع الشواهد) وكذا البيت الآتي.

فقد قال قوم: إن هذا ليس بشعر. وقال آخرون: إنما هو اتفاق منه، وليس بقصد إلى قول الشعر. وقيل إن معنى الآية: وما علمناه الشعر بتعليم القرآن. وما ينبغي للقرآن أن يكون شعراً، فإن نظمه ليس بنظم الشعر، وقد صح أنه كان يسمع الشعر ويحث عليه، وقال لحسان بن ثابت: «لا تزال يا حسان مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك (۱)». ﴿إِنَّ هُوَ﴾ أي: الذي أنزلناه عليه ﴿إِلّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ﴾ من عند رب العالمين، ليس بشعر، ولا رجز، ولا خطبة، والمراد بالذّكر أنه يتضمن ذكر الحلال والحرام، والدلالات وأخبار الأمم الماضية وغيرها، وبالقرآن أنه مجموع بعضه إلى بعض، فجمع سبحانه بينهما لاختلاف فائدتهما ﴿ لِبُنذِرَ مَن كَانَ حَيَّا ﴾ أي: أنزلناه لتخوف به من معاصي الله من كان مؤمناً، لأن الكافر كالميت، بل أقل من الميت، لأن الميت وإن كان لا ينتفع ولا يتضرر، فالكافر لا ينتفع بدينه، ويتضرَّر به، ويجوز أن يكون المراد بمن كان حياً عاقلًا، وروي ذلك عن علي عَليَ الله والعذاب على الكافرين بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿أُولَدُ يَرُواْ أَنَا خَلَقْنَا لَهُم مِمَّا عَمِلَتَ أَيْدِينَا أَنْعَكُمًا فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ وَذَلَلْنَهَا لَمُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَنفِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ وَاتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللّهِ ءَالِهَةً لَعَلَهُمْ يُنصَرُونَ ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَمُمْ جُندُ مُحْضَرُونَ ﴿ فَا يَعْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَا نَعْلَمُ مَا يُسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ فَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

- القراءة: في الشواذ قراءة الحسن والأعمش: ﴿رَكُونُهُمْ ﴾ وقراءة عائشة وأبي بن كعب: ﴿رَكُونُهُمْ ﴾.
- الحجة: أما الرُكوب، فمصدر، والكلام على حذف المضاف، والتقدير: فمنها ذو رُكوبهم، وذو الركوب هو المركوب، ويجوز أن يكون التقدير: فمن منافعها رُكوبهم، كما يقول الإنسان لغيره: من بركاتك وصول الخير إليّ على يدك. وأما ﴿ركوبتهم﴾ فهي المركوبة. كالقتوبة، والحلوبة، والجزورة، لما يُقتب ويحلب ويجزر.
- المعنى: ثم عاد الكلام إلى ذكر الأدلة على التوحيد، فقال سبحانه: ﴿ أُوَلَمْ يَرُوّا ﴾ معناه: أولم يعلموا ﴿ أَنَا خَلَقْنَا لَهُم ﴾ أي: لمنافعهم ﴿ مِّمَّا عَمِلَتُ أَيْدِيناً ﴾ أي: مما ولينا خلقه بإبداعنا وإنشائنا، لم نشارَك في خلقه، ولم نخلقه بإعانة معين، واليد في اللغة على أقسام: منها الجارحة، ومنها النعمة، ومنها القوة، ومنها تحقيق الإضافة، يقال في معنى النعمة: لفلان عندي يد بيضاء، وبمعنى القدرة: تلقى فلان قولي باليدين، أي: بالقوة والتقبل، وبمعنى تحقيق الإضافة، قول الشاعر:

 ⁽۱) وللإمام الرازي في هذه الآية تحقيق لطيف، وكذا للفيض القاشاني (ره) من الخاصة فراجع: (التفسير الكبير ج٢٦:
 ١٠٤)، و(الصافى ج٢: ٤١٦).

دعَوْتُ لِما نابَسني مِسسوراً فَلَبّى فَلَبّى يَدي مِسورِ(١)

وإنما ثناه لتحقيق المبالغة في الإضافة إلى مسور، ويقولون: هذا ما جنت يداك، وهو المعنى في الآية، وإذا قال الواحد منا: عملت هذا بيدي، دل ذلك على انفراده بعمله من غير أن يكله إلى أحد. ﴿أَنْفَاهُ يعني الإبل والبقر والغنم ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ أي: ولو لم نخلقها لما ملكوها، ولما انتفعوا بها وبألبانها، وركوب ظهورها ولحومها. وقيل: فهم لها ضابطون قاهرون، لم نخلقها وحشية نافرة منهم، لا يقدرون على ضبطها فهي مسخرة لهم، وهو قوله: ﴿وَذَلَّلْنَهَا لَمُمْ﴾ أي: سخرناها لهم حتى صارت منقادة ﴿فَينَهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ قسم الأنعام بأن جعل منها ما يركب، ومنها ما يذبح فينتفع بلحمه ويؤكل. قال مقاتل: الركوب الحمولة، يعني الإبل والبقر ﴿وَلَمُتُمْ فِيهَا مَنَفِعُ وَمَشَارِبُّ﴾ فمن منافعها: لبس أصوافها وأشعارها وأوبارها، وأكل لحومها وركوب ظهورها، إلى غير ذلك من أنواع المنافع الكثيرة فيها، والمشارب من ألبانها ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ الله تعالى على هذه النعم. ثم ذكر سبحانه جهلهم، فقال: ﴿وَأَتَّخَذُواْ مِن دُوبِ اللَّهِ اَلِهَةً ﴾ يعبدونها ﴿ لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴾ أي: لكي ينصروهم ويدفعوا عنهم عذاب الله ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ ﴾ يعني هذه الآلهة التي عبدوها، لا تقدر على نصرهم والدفع عنهم ﴿وَهُمْ لَمُمْ جُندُ تُحْمَنُرُونَ﴾ يعني أن هذه الآلهة معهم في النار محضرون، لأن كل حزب مع ما عبده من الأوثان في النار، فلا الجند يدفعون عنها الإحراق، ولا هي تدفع عنهم العذاب، وهذا كما قال سبحانه: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّهُ ﴾، عن الجبائي. وقيل معناه: إن الكفار جند للأصنام يُغضبون لهم ويحضرونهم في الدنيا، عن قتادة، أي: يغضبون للآلهة في الدنيا، وهي لا تسوق إليهم خيراً ولا تدفع عنهم شراً. قال الزجاج: ينصرون الأصنام وهي لا تستطيع نصرهم. ثم عزى نبيه عليه بأن قال: ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ ﴾ في تكذيبك ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُونَ ﴾ في ضُمَائرهم ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ بألسنتهم، فنجازيهم على كل ذلك.

قوله تعالى: ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنِينَ خُلْقَةً قَالَ مَن يُخِي الْعِظَلَمَ وَهِيَ رَمِيكُ فَي قُلْ مَن يُخِي الْعِظَلَمَ وَهِيَ رَمِيكُ فَي قُلْ يُعْيِبِهَا الَّذِي جَعَلَ لَكُم فَي قُلْ يُعْيِبِهَا الَّذِي جَعَلَ لَكُم فِي قُلْ يَعْيِبُهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَي اللَّهِ عَلَي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللْمُولُولُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُوالِلَا اللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَ

القراءة: قرأ يعقوب: ﴿يقدر﴾ بالياء، وكذلك في الأحقاف، والوجه في ظاهر، وفي

⁽١) البيت في جامع الشواهد.

الشواذ قراءة طلحة وإبراهيم التيمي والأعمش: ﴿ملكة كل شيء﴾ ومعناه: فسبحان الذي بيده القدرة على كل شيء، وهو من ملكت العجين إذا أجدت عجنه فقويته بذلك، والملكوت: فعلوت منه، زادوا فيه الواو والتاء للمبالغة بزيادة اللفظ، ولهذا لا يطلق الملكوت إلا على الأمر العظيم.

- الإعراب: ﴿الَّذِي جَمَلَ لَكُرُ﴾ بدل من ﴿الَّذِيّ آنشَاهَآ﴾ ويجوز أن يكون مرفوعاً أو منصوباً على المدح. ﴿أَن يَقُولَ﴾ في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ.
- الحجة: قيل: إن أبي بن خلف، أو العاص بن واثل، جاء بعظم بال متفتت وقال: يا محمد، أتزعم أن الله يبعث هذا؟ فقال: نعم، فنزلت الآية: ﴿أَوْلَعَ يَرَ ٱلْإِسْكَنُ ﴾ إلى آخر السورة.
- المعنى: ثم نبّه سبحانه خلقه على الاستدلال على صحة البعث والإعادة، فقال: ﴿أَوَلَرْ يَرَ﴾ أولم يعلم ﴿آلِإِسْكُنُ أَنَّا خَلَقْتُهُ مِن نُطْفَةٍ﴾ والتقدير: ثم نقلناه من النطفة إلى العلقة، ومن العلقة إلى المضغة إلى العظم، ومن العظم إلى أن جعلناه خلقاً سوياً، ثم جعلنا فيه الروح، وأخرجناه من بطن أمه، وربيناه ونقلناه من حال إلى حال إلى أن كمل عقله، وصار متكلماً خصيماً، وذلك قوله: ﴿فَإِذَا هُو خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ أي: مخاصم ذو بيان، أي: فمن قدر على جميع ذلك فكيف لا يقدر على الإعادة، وهي أسهل من الإنشاء والابتداء.

ولا يجوز أن يكون خلق الإنسان واقعاً بالطبيعة، لأن الطبيعة في حكم الموات في أنها ليست بحية قادرة، فكيف يصح منها الفعل؟ ولا أن يكون كذلك بالاتفاق، لأن المحدّث لا بد له من محدِث قادر عالم، وفي الآية دلالة على صحة استعمال النظر في الدين، لأن الله سبحانه أقام الحجة على المشركين بقياس النشأة الثانية على النشأة الأولى، وألزم من أقر بالأولى أن يقر بالثانية.

ثم أكد سبحانه الإنكار عليه، فقال: ﴿وَضَرَبُ لَنَا مَثَلَا﴾ أي: ضرب المثل في إنكار البعث بالعظم البالي وفته بيده، وتعجبه ممن يقول: إن الله يحييه ﴿وَنَسِى خَلْقَتُمُ أي: وترك النظر في خلق نفسه، إذ خُلق من نطفة، ثم بين ذلك المثل بقوله: ﴿قَالَ مَن يُحِي ٱلْعِظَلَم وَهِى رَمِيكُ أي: بالية، واختلف في القائل لذلك. فقيل: هو أبي بن خلف، عن قتادة ومجاهد، وهو المروي عن الصادق عَلِيَهُ . وقيل: هو العاص بن وائل السهمي، عن سعيد بن جبير. وقيل: أمية بن خلف، عن الحسن. ثم قال سبحانه في الرد عليه: ﴿قُلُ يا محمد لهذا المتعجب من الإعادة ﴿يُعَيِمُ الَذِي الشَّاهَا أَوَّلَ مَرَّقُ لان من قدر على اختراع ما يبقى، فهو على إعادته قادر لا محالة ﴿وَمُو بِكُلِ خَلْقٍ عَلِيهُ مَن الابتداء والإعادة، فيعلم به قبل أن يخلقه أنه إذا خلقه كيف يكون، ويعلم به قبل أن يعيده أنه إذا أعاده كيف يكون، ويعلم به قبل أن يعيده أنه إذا أعاده كيف يكون. ثم زاد سبحانه في البيان وأخبر من صنعه بما هو عجيب الشأن فقال: ﴿ اللَّذِي جَعَلَ لَكُم يَن الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَازًا فَإِنَّا أَنْتُم مِنَهُ تُوقِدُونَ ﴾ أي: جعل لكم من الشجر المطفىء للنار ناراً محرقة، يعني بذلك المرخ والعفار، وهما شجرتان يتخذ الأعراب زنودها منهما، فبين سبحانه أن من قدر على أن يجعل في الشجر الذي هو في غاية الرطوبة ناراً حامية، منهما، فبين سبحانه أن من قدر على أن يجعل في الشجر الذي هو في غاية الرطوبة ناراً حامية،

مع مضادة النار للرطوبة، حتى إذا احتاج الإنسان حك بعضه ببعض فتخرج منه النار وينقدح، قدر أيضاً على الإعادة. وتقول العرب. «في كُلِّ شَجَرٍ نار، واستَمْجَدَ المَرْخُ والعَفار»^(١). وقال الكلبي: كل شجر تنقدح منه النار إلا العناب.

ثم ذكر سبحانه من خلقه ما هو أعظم من الإنسان، فقال: ﴿ أَوَلَيْسَ الّذِى خَلَقَ السّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِدٍ عَلَىٓ أَن يَعْلَقَ مِثْلَهُم ﴾ هذا استفهام معناه التقرير، يعني: من قدر على خلق السموات والأرض، واختراعهما مع عظمهما وكثرة أجزائهما، يقدر على إعادة خلق البشر. ثم أجاب سبحانه هذا الاستفهام بقوله: ﴿ بَكِنَ ﴾ أي: هو قادر على ذلك ﴿ وَهُوَ الْخَلَّقُ ﴾ أي: يخلق خلقاً بعد خلق ﴿ الْفَيْلِم ﴾ بجميع ما خلق. ثم ذكر قدرته على إيجاد الأشياء، فقال: ﴿ إِنَّما آمّرُهُ وَ إِنَّا أَرْتُهُ وَلَا الله وَ الله المعنى بِ إِنَّا أَلَا لَهُ كُن فَيكُون ﴾ والتقدير: أن يكونه فيكون، فعبر عن هذا المعنى بـ ﴿ كُن الله أبلغ فيما يراد، وليس هنا قول، وإنما هو إخبار بحدوث ما يريده تعالى. وقيل إن المعنى بـ المعنى: إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول من أجله: ﴿ كُن فَيكُون ﴾ فعبر عن هذا المعنى بـ المعنى: إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول من أجله: ﴿ كُن فَيكُون ﴾ فعبر عن هذا المعنى بـ ﴿ كُن وَيكُون ﴾ وقيل: إن هذا إنما هو في التحويلات نحو قوله: ﴿ كُونُواْ قِرَدَةٌ خَنِينِين ﴾ ، و﴿ كُونُواْ حِبَارةً عَدِيدًا ﴾ وما أشبه ذلك.

ولفظ الأمر في الكلام على عشرة أوجه:

أحدها: الأمر لمن هو دونك.

والثاني: الندب، كقوله: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً ﴾.

وثالثها: الإباحة، نحو قوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّـلَوْةُ فَأَنتَشِـرُوا﴾، ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَشَطَادُوأَ﴾.

والرابع: الدعاء ﴿رَبُّنَا ءَالِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةُ﴾.

والخامس: الترفيه، كقوله: ﴿أَرْفِقُ بِنَفْسِكَ﴾.

السادس: الشفاعة، نحو قولك: شفعني فيه.

السابع: التحويل، نحو: ﴿ كُونُواْ قِرَدَةٌ خَلَيْثِينَ﴾ و ﴿ كُونُواْ حِجَارَةٌ أَوْ حَدِيدًا﴾.

الثامن: التهديد، نحو قوله: ﴿أَغْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ﴾.

التاسع: الاختراع والإحداث، نحو قوله: ﴿كُن فَيَكُونُكُ.

العاشر: التعجب، نحو: ﴿أبصر بهم وأسمع﴾.

قال علي بن عيسى في قوله: ﴿ كُن فَيَكُونُ﴾ الأمر ها هنا أفخم من الفعل، فجاء للتفخيم والتعظيم، قال: ويجوز أن يكون بمنزلة التسهيل والتهوين. فإنه إذا أراد فعل شيء فعله بمنزلة ما يقول للشيء: كن فيكون في الحال، وأنشد:

فقالت له العينان: سمعاً وطاعة وحَدّرتا كاللُّو لسمًّا يُشَقُّب

ing parting to the hear of the parting of

 ⁽١) قال ابن منظور بعد ذكر المثل: استمجد: استفضل أي استكثرا من النار، كأنهما أخذا من النار ما هو حسبهما، فصلحا للإقتداح بهما.

وإنما أخبر عن سرعة دمعه دون أن يكون ذلك قولًا على الحقيقة. ثم نزه سبحانه نفسه من أن يُوصَف بما لا يليق به، فقال: ﴿فَسُبْحَنَ ٱلَّذِى بِيدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي: تنزيها له من نفي القدرة على الإعادة، وغير ذلك مما لا يليق بصفاته، الذي بيده، أي: بقدرته ملك كل شيء، ومن قدر على كل شيء قدر على إحياء العظام الرميم، وعلى خلق كل شيء وإفنائه وإعادته ﴿وَإِلَيْهِ تُرْبَعُونَ ﴾ يوم القيامة، أي: تردون إلى حيث لا يملك الأمر والنهي أحد سواه، فيجازيكم بالثواب والعقاب، على الطاعات والمعاصي، على قدر أعمالكم.



سُؤرَة الصَّافِاتِ السَّافِاتِ



- عدد آیها: مائة وإحدى وثمانون آیة بصري، وآیتان في الباقي.
- اختلافها: آیتان: ﴿وَمَا كَانُواْ یَعْبُدُونَ ﴾ غیر البصري، وكلهم یعدون ﴿وَإِن كَانُواْ لِتَقُولُونَ ﴾ غیر أبي جعفر.
- فضلها: قال أبي بن كعب: قال رسول الله على: ومن قرأ سورة الصافات، أعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد كل جني وشيطان، وتباعدت عنه مردة الشياطين، وبرىء من الشرك، وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمناً بالمرسلين. وروى الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله على قال: من قرأ سورة الصافات في كل يوم جمعة، لم يزل محفوظاً من كل آفة، مدفوعاً عنه كل بلية في حياته الدنيا، مرزوقاً في الدنيا بأوسع ما يكون من الرزق، ولم يصبه الله في ماله، ولا ولده، ولا بدنه، بسوء من شيطان رجيم، ولا جبار عنيد، وإن مات في يومه أو ليلته بعثه الله شهيداً، وأماته شهيداً، وأدخله الجنة مع الشهداء في درجة من الجنة.
- تفسيرها: افتتح الله هذه السورة، بمثل ما اختتم به سورة يس من ذكر البعث، فقال:
 ﴿ وَالصَّنَفَاتِ صَفًا ۞ فَالزَّجِرَتِ زَحْرًا ۞ فَالنَّلِيَاتِ ذِكْرًا ۞ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَجِدُ ۞
 رَبُ السَّمَوَاتِ وَٱلأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُ الْمَشْدِقِ ۞ إِنَّا زَبَّنَّا السَّمَآة الدُّنيَا بِزِينَةِ الْكَوَرَكِ
 ۞ وَحِفظًا مِن كُلِ شَيْطُنْ مَارِدٍ ۞ لَا يَسَمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلَى وَيُقَذَفُونَ مِن كُلِ جَانِهِ
 ۞ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبُ ۞ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْمُظَفَةَ فَأَنْبَعَامُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۞﴾.
- القراءة: أدغم أبو عمرو وحمزة التاء في الصاد، وفي الزاي، وفي الذال، من ﴿ وَالفَّنَفْتِ صَفًّا ۚ إِنَّ فَالتَّبِرَتِ زَخْرًا ۚ فَالْقَلِينَتِ ذِكْرًا ۚ ﴾. ﴿ وَالنَّرِينَتِ ذَرُوا ﴾. وقرأ أبو عمرو وحده: ﴿ والعاديات ضبحاً ﴾ مدغماً ﴿ والمغيرات صبحاً ﴾. ﴿ والملقيات ذكراً ﴾. ﴿ والسابحات سبحاً ﴾. ﴿ فالسابقات سباقاً ﴾ مدغماً ، وابن عباس لا يدغم شيئاً من ذلك ، والباقون بإظهار التاء في ذلك كله. وقرأ عاصم وحمزة ﴿ بِنِينَةٍ ﴾ بالتنوين ﴿ الْكَوْكِ ﴾ بالجر، وقرأ أبو بكر ﴿ بِنِينَةٍ ﴾ منوناً أيضاً ﴿ الكواكب ﴾ مضافة. وقرأ أهل الكوفة غير أبى بكر: ﴿ لا يسمعون ﴾ بتشديد السين والميم، والباقون: بالتخفيف.
- الحجة: قال أبو علي: إدغام التاء في الصاد حسن لمقاربة اللفظين، ألا ترى أنهما من طرف اللسان، وأصول الثنايا، ويجتمعان في الهمس، والمدغم فيه يزيد على المدغم بخلتين: هما الإطباق والصفير، ويحسن إدغام الأنقص في الأزيد، ولا يجوز أن يدغم الأزيد صوتاً في الأنقص صوتاً، فلهذا يحسن إدغام التاء في الزاي من قوله: ﴿ فَالرَّحِرَٰتِ نَحْرًا ﴾ لأن التاء مهموسة، والزاي مجهورة، وفيها زيادة صفير، كما كان في الصاد، وكذلك حسن إدغام التاء في الذال في

قوله: ﴿ فَالنَّالِيَتِ ذِكْرًا ﴾ ، ﴿ وَالذَّرِيَتِ ذَرَّوا ﴾ لاتفاقهما في أنهما من طرف اللسان وأصول الثنايا، فأما إدغام التاء في الضاد من قوله تعالى: ﴿ وَٱلْعَدِيَتِ صَبْحًا ﴾ فإن التاء أقرب إلى الذال وإلى الزاي منها في الضاد، لأن الذال والزاي والصاد من حروف طرف اللسان وأصول الثنايا وطرفها، والضاد أبعد منهن لأنها من وسط اللسان. وكذلك حسن إدغام التاء فيها لأن الصاد تعَشّى الصوت بها، واتسع واستطال حتى اتصل صوتها بأصول الثنايا وطرف اللسان فأدغم التاء فيها، وسائر حروف طرف اللسان وأصول الثنايا إلا حروف الصفير فإنها لم تدغم في الضاد، ولم تدغم المناه في ﴿ وَالسَّيِحَتِ سَبَّكَا ﴾ و ﴿ فَالسَّيْعَتِ سَبَّقَا ﴾ فحسن لمقاربة الحروف.

فأما من قرأ بالإظهار في هذه الحروف فلاختلاف المخارج.

وأما من قرأ: ﴿بِنِينَةٍ ٱلْكَوْبَكِ﴾ جعل ﴿الكواكب﴾ بدلًا من الـ ﴿زينة﴾ كما تقول: مررت بأبي عبد الله زيد، ومن قرأ الكواكب بالنصب أعمل الزينة في الكواكب، والمعنى: بأن زينًا الكواكب فيها، ومثل ذلك ﴿أَوْ إِلْمَنَدُّ فِي يَوْرِ ذِى مَسْفَبَرَ يَتِيمًا﴾ ومن قرأ: ﴿بزينةِ الكواكب﴾ أضاف المصدر إلى المفعول، كقوله تعالى: ﴿مِن دُعَآءِ ٱلْخَيْرِ﴾، و﴿ بِسُوَّالِ نَجْمَيْكَ﴾.

ومن قرأ: ﴿ لَا يَسَمَّعُونَ ﴾ فإنما هو لا يتسمعون، فأدغم التاء في السين، وقد يتسمع ولا يسمع، فإذا نفي التسمع عنهم فقد نفي سمعهم، من جهة التسمع ومن جهة غيره فهو أبلغ، ويقال: سمعت الشيء واستمعته، كما يقال: حقرته واحتقرته، وشويته واشتويته، وقد قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِكَ ٱلْقُدْرَانُ فَأَسْتَبِعُوا لَهُ ﴾ وقال: ﴿ وَمِنْهُم مَن يَسْتَبِعُ إِلَيْكُ ﴾ فعدى الفعل مرة بإلى، ومرة باللام. وحجة من قرأ: «يشمعون» قوله: ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ اَلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ .

● اللغة: قال أبو عبيدة: كل شيء بين السماء والأرض لم يضم قطريه فهو صاف. ومنه: الطير صافات، إذا نشرت أجنحتها، والصافات جمع الجمع، لأنه جمع صافة. والزجر: الصرف عن الشيء لخوف الذم والعقاب. المارد: الخارج إلى الفساد العظيم، وهو من وصف الشياطين، وهم المردة، وأصله الإنجراد، ومنه الأمرد، فالمارد المنجرد من الخير. الدحور: الدفع بالعنف، يقال: دحر يدحر دحراً ودحوراً. والواصب: الدائم الثابت، قال أبو الأسود:

لا أشتري الحمد القليل بقاؤه يوماً بذُمّ الدهر أجمع واصبا

والخطفة: الإستلاب بسرعة، يقال: خطفه واختطفه. والشهاب: شعلة نار ساطعة، يقال: فلان شهاب حرب، إذا كان ماضياً. والثاقب: المضيء، كأنه يثقب بضوئه، ومنه: حسب ثاقب، أي: شريف.

• الإعراب: ﴿وَحِفْظُا﴾ مصدر فعل محذوف، أي: زيناها وحفظناها. ﴿لَا يَسَّمُونَ﴾ جملة مجرورة الموضع بأنها صفة: شيطان. ﴿نُحُورًا ﴾ مصدر فعل دل عليه ﴿وَيُفَذَفُونَ﴾ أي: يدحرون دحوراً. ﴿إِلَّا مَنْ خَلِفَ الْخَطْفَةَ ﴾ يحتمل أن يكون ﴿مَنْ خَلِفَ ﴾ في موضع نصب على الاستثناء والعامل فيه، ما يتعلق به اللام في ﴿لَهُمْ عَذَابٌ ﴾ والمستثنى منه «هم» من ﴿وَلَمْمُ ﴾ ويحتمل أن يكون استثناء منقطعاً، فيكون ﴿مَنْ خَلِفَ ﴾ مبتدأ، وخبره ﴿فَأَلْبَعَمُ شِهَابٌ كَافِبٌ ﴾.

المعنى: ﴿وَالْفَنَفَّاتِ مَفًّا﴾ اختلف في معنى الصافات على وجوه:

أحدها: أنها الملائكة تصفُّ أنفسها صفوفاً في السماء، كصفوف المؤمنين في الصلاة، عن ابن عباس ومسروق والحسن وقتادة والسدي.

وثانيها: أنها الملائكة تصُفُّ أحنحتها في الهواء إذا أرادت النزول إلى الأرض واقفة تنتظر ما يأمرها الله تعالى، عن الجبائى.

وثالثها: أنهم جماعة من المؤمنين يقومون مصطفين في الصلاة وفي الجهاد، عن أبي سلم.

﴿ فَالزَّبِحَرَتِ زَخْرًا ﴾ اختلف فيها أيضاً على وجوه:

أحدها: أنها الملائكة تزجر الخلق عن المعاصي زجراً، عن السدي ومجاهد. وعلى هذا فإنه يوصل الله مفهومه إلى قلوب العباد، كما يوصل مفهوم إغواء الشيطان إلى قلوبهم ليصح التكليف.

وثانيها: أنها الملائكة الموكلة بالسحاب تزجرها وتسوقها، عن الجبائي.

وثالثها: أنها زواجر القرآن وآياته الناهية عن القبائح، عن قتادة.

ورابعها: أنهم المؤمنون يرفعون أصواتهم عند قراءة القرآن، لأن الزجرة الصيحة، عن أبي مسلم.

﴿ فَالنَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ اختلف فيها أيضاً على أقوال:

أحدها: أنها الملائكة تقرأ كتب الله تعالى، والذكر الذي ينزل على الموحى إليه، عن مجاهد والسدي.

وثانيها: أنها الملائكة تتلو كتاب الله الذي كتبه لملائكته، وفيه ذكر الحوادث فتزداد يقيناً بوجود المخبر على وفق الخبر.

وثالثها: جماعة قراء القرآن من المؤمنين يتلونه في الصلاة، عن أبي مسلم. وإنما لم يقل: فالتاليات تلواً، كما قال: ﴿ فَالرَّبِرَتِ رَحْرًا ﴾ لأن التالي قد يكون بمعنى التابع، ومنه قوله: ﴿ وَالْقَمَرِ إِذَا نَلَاهاً ﴾ فلما كان اللفظ مشتركاً بينه بما يزيل الإنهام.

﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَسِمُ وهذه أقسام أقسم الله تعالى بها أنه واحد ليس له شريك. ثم اختلف في مثل هذه الأقسام، فقيل: إنها أقسام بالله تعالى، على تقدير: ورب الصافات، ورب الزاجرات، ورب التين والزيتون، لأن في القسم تعظيماً للمقسم به، ولأنه يجب على العباد ألا يقسموا إلا بالله تعالى، إلا أنه حذف لأن حجج العقول دالة على المحذوف، عن الجبائي والقاضي. وقيل: بل أقسم الله سبحانه بهذه الأشياء، وإنما جاز ذلك لأنه ينبىء عن تعظيمها، بما فيها من الدلالة على توحيده وصفاته العلى، فله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه، وليس لخلقه أن يقسموا إلا به. ثم قال سبحانه: ﴿رَبُّ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي: خالقهما ومدبرهما ﴿وَمَا بَرَبُ السَّمَوْتِ وَالْمَا مِن المحيوان والنبات والجماد ﴿وَرَبُ الْمَسْرِقِ ﴾ وهي مشارق الشمس،

أي: مطالعها بعدد أيام السنة، ثلاثمائة وستون مشرقاً، والمقارب مثل ذلك، تطلع الشمس كل ألا يوم من مشرق، وتغرب في مغرب، عن ابن عباس والسدي. وإنما خص المشارق بالذكر، لأن الشروق قبل الغروب.

﴿إِنَّا زَبَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنيّا﴾ يعني التي هي أقرب السموات إلينا، وإنما خصها بالذكر لاختصاصها المساهدة ﴿ إِنَّةٍ الكَرْيَبِ الله النفس، فالله سبحانه زين السماء على وجه تمتع الرائي لها، وفي ذلك أعظم النعمة تميل إليها النفس، فالله سبحانه زين السماء على وجه تمتع الرائي لها، وفي ذلك أعظم النعمة على العباد، مع ما لهم من المنفعة بالتفكير فيها والاستدلال بها على صانعها ﴿ وَيَفْظُا مِن كُلّ شَيْطُنِ ﴾ أي: وحفظناها من كل شيطان ﴿ مَارِدٍ ﴾ أي: خبيث خال من الخير، متمرد، والمعنى: وحفظناها من دُنرٌ كل شيطان لاستماع، فإنهم كانوا يستوقون السمع، ويستمعون إلى كلام الملائكة، ويقولون ذلك إلى ضعفة الجن، وكانوا يوسوسون بها في قلوب الكهنة، ويوهمونهم أنهم يعرفون الغيب، فمنعهم الله تعالى عن ذلك ﴿ لا يسَّمُّونَ إلى التَهِ الْأَعْلَى ﴾ أي: لكيلا يتسمعوا إلى الكتبة من الملائكة في السماء، عن الكلبي. وقيل: إلى كلام الملا الأعلى، أي: لكي لا يتسمعوا، والملأ الأعلى عبارة عن الملائكة لأنهم في السماء ﴿ وَيُقَدَّفُونَ مِن كُلّ جَانِ ﴾ أي: يرمون دفعاً لهم بالعنف وطرداً ﴿ وَهُمُ عَذَاتُ وَاسِبُ ﴾ أي: ولهم مع ذلك أيضاً عذاب دائم يوم القيامة ﴿ إلّا من وثب الوثبة إلى قريب من السماء، فاختلس خلسة من الملائكة، واستلب استلاباً بسرعة ﴿ فَانْتَمَهُ شِهَاتُ مَانِسُهُ أَيْعَهُ شِهَاتُ مَانِسُهُ وَلِكُ أَلَمْ مَانَّهُ مُنْ مَانُ مُنْ المَانِي المنتماء وأَلْمَانُ مَانِسُهُ أَلَوْتُهُ وَلَا المَنْ وَلَا المنير المضيء، وهذا كقوله: ﴿ إلّا مَن وثب الوثبة إلى قلحقه وأصابه نار مضيئة محرقة، والثاقب: المنير المضيء، وهذا كقوله: ﴿ إلّا مَن أَلَهُ مَا أَلْمَانَهُ شَهَاتُ مُنْ مَانُ مَنْ وَلَا المَنْعَة وأصابه نار

القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ بضم التاء، والباقون بفتحها. وقرأ ابن عامر وأهل المدينة غير ورش: ﴿أَوْ آباؤُنا﴾ ساكنة الواو، والباقون بفتحها، وكذلك في الواقعة.

[●] الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿ بَلَ عَجِبْتَ ﴾ بالفتح، فالمعنى: بل عجبت من إنكارهم البعث وهم يسخرون، أو عجبت من نزول الوحي عليك وهم يسخرون. والضم فيما زعموا قراءة على عَلَيْ وابن عباس، وروي عن شريح من إنكار له فإنه قال: إن الله لا يعجب، وقد احتج بعضهم للضم بقوله: ﴿ وَإِن تَعْجَبُ فَعَجَبٌ قَوْلُمُ ۖ ﴾ وليس في هذا دلالة على أن الله وقد احتج بعضهم للضم بقوله:

سبحانه أضاف العجب إلى نفسه، ولكن المعنى: وإن تعجب فعجب قولهم عندكم، والمعنى في الضم: أن إنكار البعث والنشر، مع ثبات القدرة على الابتداء والإنشاء عجيب، ويبين ذلك عند من استدل عندكم مما تقولون فيه هذا النحو من الكلام إذا ورد عليكم مثله، كما أن قوله: ﴿فَمَا وَاللَّمْ يَوْمَ وَأَبْصِرُ ﴾ معناه: أن هؤلاء ممن تقولون أنتم فيه هذا النحو، وكذلك قوله: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّادِ ﴾ عند من لم يجعل اللفظ على الاستفهام، وعلى هذا النحو قوله: ﴿وَيُلُّ اللَّهُ عَلَى النَّادِ ﴾ وقوله: ﴿وَيُلُّ اللَّهُ عَنَى النَّادِ ﴾ وقوله: ﴿قَلَمُ يَنَذَكُرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ ولا يجوز أن يكون العجب في وصف الإنسان، لأن العجب فينا إنما يكون إذا شاهدنا من الم نشاهد مثله، ولم نعرف سببه، وهذا منتف عن القديم سبحانه.

- اللغة: اللازب واللازم بمعنى، أبدلت من الميم الباء قال النابغة:
- ولا يحسبون الخير لا شر عنده ولا يحسبون الشر ضربة لازب وبعض بني عقيل يقولون: لاتب أيضاً بالتاء. والداخر: الصاغر أشد الصغر.
- المعنى: ثم خاطب سبحانه نبيه عليه فقال: ﴿ فَأَسْتَفْنِمْ ﴾ أي: فاسألهم يا محمد سؤال تقرير ﴿أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ أي: أحكم صنعاً ﴿أَم مَّنْ خَلْقَنّا ﴾ قبله ممن الأمم الماضية والقرون السالفة، يريد أنهم ليسوا بأحكم خلقاً من غيرهم من الأمم وقد أهلكناهم بالعذاب. وقيل: أهم أشد خلقاً أم من خلقنا من الملائكة والسموات والأرض، وغلب ما يعقل على ما لا يعقل، ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ معناه: أنهم إن قالوا: نحن أشد، فأعلمهم أن الله خلقهم من طين، فكيف صاروا أشد قوة منهم، والمراد: أن آدم خلقه الله من طين، وأن هؤلاء نسله وذريته فكأنهم منه. وقال ابن عباس: اللازب: الملتصق من الطين الحر الجيد. ﴿ بَلِّ عَجِبْتَ ﴾ يا محمد من تكذيبهم إياك ﴿وَ﴾ هم ﴿يسخرون﴾ من تعجبك، ومن ضم التاء، فالمراد: أنه سبحانه أمر نبيه عليه أن يخبر عن نفسه بأنه عجب من هذا القرآن حين أعطيه، وسخر منه أهل الضلال، وتقديره. قل: بل عجبتُ، عن المبرد. وقيل: يسخرون، أي: يهزأون بدعائك إياهم إلى الله والنظر في دلائله وآياته. وروى عن الأعمش عن أبي وائل قال: قرأ عبد اللَّه بن مسعود ﴿ بَلِّ عَجِبْتَ ﴾ بالضم فقال شريح: إن الله لا يعجب، إنما يعجب من لايعلم، قال الأعمش: فذكرته لإبراهيم، فقال: إن شريحاً كان معجباً برأيه، إن عبد اللَّه قرأ: ﴿بَلْ عَجْبِتُ﴾ وعبد اللَّه أعلم من شريح، وإضافة العجب إلى الله تعالى ورد الخبر به، كقوله: «عجب ربكم من شاب ليس له صبوة، وعجب ربكم من إلَّكم وقنوطكم (١)». ويكون ذلك على وجهين: عجب مما يرضى، ومعناه الاستحسان والخبر عن تمام الرضى، وعجب مما يكره، ومعناه الإنكار له

﴿ وَإِذَا نُكُرُوا لَا يَنْكُرُونَ ﴾ أي: وإذا خوفوا بالله، ووعظوا بالقرآن لا ينتفعون بذلك، ولا

And the second second second second

⁽۱) قال ابن الأثير الصبوة: الميل إلى الهوى وقال في (ألل) في الحديث: «عجب ربكم من إلكم وقنوطكم» الإل: شدة القنوط. ويجوز أن يكون من رفع الصوت بالبكاء. وقال أبو عبيدة: المحدثون يروونه بكسر الهمزة، والمحفوظ عند أهل اللغة الفتح، وهو أشبه بالمصادر.

يتعظون به ﴿وَإِذَا رَأَوْا ءَايَةَ﴾ من آيات الله، ومعجزة مثل انشقاق القمر، وغيرها ﴿يَتَسَخُرُونَ﴾ أي: يستدعي يستهزئون ويقولون: هذا عمل السحر، وسخر واستسخر بمعنى واحد. وقيل معناه: يستدعي بعضهم بعضاً إلى إظهار السخرية. وقيل معناه: يعتقدونه سخرية، كما تقول: استقبحه، أي: اعتقده قبيحاً، واستحسنه، أي: اعتقده حسناً. ﴿وَقَالُوا إِنْ هَلْنَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينً﴾ أي: وقالوا لتلك الآية: ما هذا إلا سحر ظاهر وتمويه، ﴿أَوْنَا مِنْنَا وَكُنَا لُولًا وَعَلَامًا لَوَنَا لَتَبْعُونُونَ بعد ذلك ومحشورون، أي: كيف نبعث بعد ما صرنا تراباً؟ ﴿أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوْلُونَ الذين تقدمونا بهذه الصفة؟ أي: أو يبعث آباؤنا بعد ما صاروا تراباً؟ يعنون أنَّ هذا لا يكون، ومن فتح الواو وجعلها واو العطف دخل عليها همزة الاستفهام، كقوله: ﴿أَوْ آمِنَ أَهْلُ ٱلْقُرَىٰ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ مَنَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُوكَ ۞ ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونُ ۞ مِن دُونِ اللّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى مِيرَطِ الْجَحِيمِ ۞ وَقَفُوهُمُّ ظَلَمُوا وَالْوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونُ ۞ مِن دُونِ اللّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى مِيرَطِ الْجَحِيمِ ۞ وَقَفُوهُمُّ إِنّا مَنْ مُنْ الْفِقَ مَسْتَسْلِمُونَ ۞ وَأَقْبَلَ بَعْشُهُمْ عَلَى إِنَّهُم مَسْتَسْلِمُونَ ۞ مَا لَكُو لَا نَنَاصَرُونَ ۞ بَلْ هُمُ الْفِوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۞ وَأَقْبَلَ بَعْشُهُمْ عَلَى اللّهِينِ ۞ قَالُوا بَلَ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۞ وَمَا كَانِ لَنَا عَلَيْكُمْ مِن سُلْطَكَنِمُ بَلْ كُنُمْ قَوْمًا طَلِغِينَ ۞ ﴿ .

• المعنى: ثم أخبر سبحانه عن حالهم أيضاً، فقال: ﴿ مَلَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ بين الخلائق، والحكم وتمييز الحق من الباطل على وجه يظهر لجميعهم الحال فيه، وذلك بأن يدخل المطبع الجنة على وجه الإكرام، ويدخل العاصي النار على وجه الإهانة ﴿ اللَّذِى كُنتُدٌ ﴾ يا معشر الكفار ﴿ بِهِ تُكَلِّبُونَ ﴾ وهذا كلام بعضهم لبعض. وقيل: هل هو كلام الملائكة. ثم حكى سبحانه ما يقوله للملائكة بأن قال: ﴿ الحَشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أنفسهم بارتكاب المعاصي، أي: اجمعوهم من كل جهة. وقيل: ظلموا أنفسهم بمخالفتهم أمر الله سبحانه، وبتكذيبهم الرسل. وقيل: ظلموا الناس ﴿ وَأَنْوَجِهُم ﴾ أي: وأشباههم، عن ابن عباس ومجاهد، ومثله: ﴿ وَتُثَنَّمُ أَنُوبُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ على اللّهُ ال

ثَلَثَةً ﴾ أي: أشباها وأشكالاً ثلاثة، فيكون المعنى: أن صاحب الزنا يحشر مع أصحاب الزنا، وصاحب الخمر مع أصحاب الخمر إلى غيرهم. وقيل: وأشياعهم من الكفار، عن قتادة. وقيل: وأزواجهم المشركات، كأنه قال: احشروا المشركين والمشركات، عن الحسن. وقيل: وأتباعهم على الكفر ونظراؤهم وضرباؤهم. ﴿وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونُ مِن دُونِ اللّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى مِرَاطِ الْجَعِيمِ ﴾ وأتباعهم على الكفر ونظراؤهم وضرباؤهم. ﴿وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونُ مِن دُونِ اللّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى مِرَاطِ الْجَعِيمِ ﴾ إنها عبر عن ذلك بالهداية من حيث كان بدلًا من الهداية إلى الجنة، كقوله: ﴿فَبَشِرَهُ م بِكَذَابٍ اللّهِ من حيث إن هذه البشارة وقعت لهم بدلًا من البشارة بالنعيم.

﴿ وَقِفُوكُمْ أَي: قَفُوا هَوْلاء الكفار واحبسوهم عن دخول النار ﴿ إِنَّهُم مَسْفُولُونَ ﴾ روى أنس بن مالك مرفوعاً أنهم مسؤولون عما دعوا إليه من البدع. وقيل: مسؤولون عن أعمالهم وخطاياهم، عن الضحاك. وقيل: عن قول: لا إله إلا الله، عن ابن عباس. وقيل: عن ولاية علي بن أبي طالب عَليَيْ الله، عن أبي سعيد الخدري. وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعاً حدثناه عن الحاكم أبي القاسم الحسكاني بالإسناد يقال: وقفت أنا، ووقفت غيري، وبعض بني تميم يقول: أوقفت الدابة والدار، وأنشد الفراء:

ترى الناس ما سرنا يسيرون خلفنا وإن نحن أومأنا إلى الناس أوقفوا في الناس ما سرنا يسيرون، وهذا على وجه التوبيخ والتبكيت، أي: مالكم لا ينصر بعضكم بعضاً في دفع العذاب، والتقدير: ما لكم غير متناصرين؟ ثم بين سبحانه أنهم لا يقدرون على التناصر، فقال: ﴿ إِنَّ هُرُ أَلَيْمَ مُسْتَسْلِمُنَ ﴾ أي: منقادون خاضعون، ومعنى الاستسلام: أن يلقي بيده غير منازع فيما يراد منه ﴿ وَأَقِبَلَ بَسَمُهُم عَلَى بَسْنِ يَسَآءُونَ ﴾ هذا إخبار منه سبحانه أن كل واحد منهم يقبل على صاحبه الذي أغواه فيقول له على وجه التأنيب والتعنيف: لم غررتني؟ ويقول ذلك له: لم قبلت مني؟ وقيل: الأتباع على المتبوعين، والمتبوعون على الأتباع يتلاومون ويتعاتبون ويتخاصمون ﴿ قَالُوا إِلَكُمُ كُلُمُ الْوَيُنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾ أي: يقول الكفار لغواتهم: إنكم كنتم ويتعاتبون ويتخاصمون ﴿ قَالُوا إِلَكُمُ كُلُمُ اللهين ، والدين ، والعرب تتيمن بما جاء من اليمين، عن الجبائي. وقيل: معناه: كنتم تأتوننا من قبل الدين ، فتروننا أن الحق والدين ما يضلوننا به، واليمن عبارة عن الحق، عن الزجاج. وقيل معناه: كنتم تأتوننا من قبل القوة والقدرة، فتخدعوننا من أقوى الوجوه، ومنه قوله: ﴿ فَلَا عَلَيْمٌ مَنْمًا إِلْلِينِ ﴾ ، عن الفراء: ﴿ قَالُوا ﴾ في جواب ذلك ليس من أقوى الرجوه، ومنه قوله: ﴿ فَلَعٌ عَلَيْمٌ مَنْمًا إِلْلَينِ ﴾ ، عن الفراء: ﴿ قَالُوا ﴾ في جواب ذلك ليس فنجبركم على الكفر، فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم، فإنه لازم لكم ولاحق بكم ﴿ بَلَ كُنُمٌ قَوْمًا فنجبركم على الكفر، فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم، فإنه لازم لكم ولاحق بكم ﴿ بَلَ كُنُمُ قَوْمًا المعاصي.

قوله تعالى: ﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ۚ إِنَّا لَذَآ بِهُونَ ۞ فَأَغُورِنَكُمْ إِنَّا كُنَّا غَادِينَ ۞ فَإِنَّهُمْ يَوْمَهِذِ فِي ٱلْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۞ إِنَّا كَذَاكِ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ۞ إِنَّهُمْ كَانُوَا إِذَا قِيلَ ﴿

لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَهُ يَسْتَكَبِّرُونَ ۞ وَيَقُولُونَ أَيِنَا لَنَارِكُوٓأَ ءَالِهَتِنَا لِشَاعِي تَجْنُونِمِ ۞ بَلْ جَآةً بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ۞ إِنَّكُمْ لَذَآبِهُوا الْعَدَابِ الْأَلِيمِ ۞ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْهُمْ نَعْمُلُونَ ۞ إِلَّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ۞ .

المعنى: هذا تمام الحكاية عن الكفار الذين قالوا: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُر مِن سُلَطَنِ ۗ ثُم قالُوا: ﴿ وَمَعَ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِنا ۗ أَي: وجب علينا قول ربنا، بأنا لا نؤمن ونموت على الكفر، أو وجب علينا العذاب الذي نستحقه على الكفر والإغواء ﴿إِنَّا لَذَآ إِشُونَ ﴾ العذاب الذي نستحقه على الكفر، أي: ندركه كما ندرك المطعوم بالذوق، ثم يعترفون بأنهم أغوؤهم بأن قالوا: ﴿ فَأَغُونَكُمْ ﴾ أي: أضللناكم عن الحق، ودعوناكم إلى الغي ﴿إِنّا كُنّا عَنوِنَ ﴾ أي: داخلين في الضلالة والغي. وقيل معناه: فخيبناكم إنا كنا خائبين ﴿ فَإِنّا كُنّا عَنوِنَ ﴾ أي: في ذلك اليوم ﴿ فِ الصَّلالة والغي. وقيل معناه: فخيبناكم إنا كنا خائبين ﴿ فَإِنّاتُمْ بَوْمَيِذٍ ﴾ أي: في ذلك اليوم ﴿ فِ الْمَنْزَكُونَ ﴾ واشتراكهم: اجتماعهم فيه، والمعنى: أن ذلك التخاصم لم ينفعهم، إذا اجتمع الأتباع والمتبوعون كلهم في النار، الأتباع بقبول الكفر، والمتبوعون بالكفر والإغواء ﴿ إِنّا كَنْلِكُ نَقْعَلُ بِالْكُمْرِمِينَ ﴾ أي: الذين جعلوا لله شركاء، عن ابن عباس. وقيل معناه: إنا مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بجميع المجرمين.

ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك بهم من أجل ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَمُمْ لَا إِلَهُ إِلَّا اللّهُ يَسْتَكُمُونَ عن قبول ذلك ﴿وَيَقُولُونَ آيِنَا لَتَارِكُوا عَالِهَتِنَا لِشَاعِي غَنُونِ ﴾ أي: يأنفون من هذه المقالة ويستخفون بمن يدعوهم إليها ويقولون: لا ندع عبادة الأصنام لقول شاعر مجنون ـ يعنون النبي عَنْ ويد عن أبي مسلم. فرد الله هذا القول عليهم وكذبهم بأن قال: ﴿بَلَ جَلَةً بِالْحَقِ الْيَ لِيس بشاعر ولا مجنون، ولكنه أتى بما تقبله العقول، من الدين الحق والكتاب ﴿وَصَدَقَ ٱلْمُرسِلِينَ ﴾ أي: حقق ما أتى به المرسلون من بشاراتهم، والكتاب الحق بدين الإسلام. وقيل: صدقهم بأن أتى بمثل ما أتوا به من الدعاء إلى التوحيد. وقيل: صدقهم بأن أتى بمثل ما أتوا به من الدعاء إلى التوحيد. وقيل: هوتيل: ﴿إِنَّكُمْ ﴾ أيها المشركون ﴿لَذَا بَعُونَ الْأَلِيمِ على كفركم ونسبتكم إياه إلى الشعر والجنون ﴿وَمَا يُجْزَونَ إِلّا مَا كُنُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي: على قدر أعمالكم، ثم استثنى من جملة المخاطبين المعذبين فقال: ﴿إِلّا عِادَ اللّهِ وَإِنها ينالون الثواب.

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿ يُنْزِفون ﴾ بكسر الزاي، والباقون: بفتح الزاي،
 وكذلك في سورة الواقعة، إلا عاصم فإنه قرأها هنا بفتح الزاي، وهناك بكسر الزاي.
 - الحجة: قال أبو على: أنزف يكون على معنين:

أحدهما: بمعنى سكر، قال:

لَعَـمْـرِي لَيْنُ أَنــزَفْـتُــمُ أَو صَـحَـوتُـمُ لَبِـنْسَ الـنَـدامــى كُـنْـتُــم آلَ أبـجَـرا^(۱) فمقابلته صحوتهم يدل على أنه أراد سكرتم.

والآخر: بمعنى أنفد شرابه؛ فمعنى أنزف: صار ذا إنفاد لشرابه، كما أن الأول معناه: النفاد من عقله. فمن قرأ ﴿ينزِفون﴾: يجوز أن يريد به لا يسكرون عن شربها، ويجوز أن يريد به لا نفد ذلك عندهم، كما ينفد شراب أهل الدنيا. ومن قرأ: ﴿يُنزَفون﴾ بفتح الزاي، فإنه من نزف الرجل فهو منزوف ونزيف، إذا ذهب عقله بالسكر.

● اللغة: قال الأخفش: كل كأس في القرآن فالمراد به الخمر. معين: يحتمل أن يكون فعيلاً من أمعن في الأمر إذا اشتد دخوله فيه، وهو الماء الشديد الجري. ويحتمل أن يكون مفعولاً من عين الماء، لأنه يجري ظاهراً للعين. واللذة اللذيذة: يقال: شراب لذ ولذيذ. والخول: فساد يلحق الشيء خفياً، يقال: اغتاله اغتيالاً وغاله غَوْلاً، ومنه الغيلة، وهي القتل سراً، قال الشاعر:

وما زالت الكأس تختالُنا وتسلم بسالأوَّلِ الأوَّلِ الأوَّلِ الأوَّلِ الأوَّلِ الأوَّلِ (٢)

والقاصرات: جمع قاصرة، وهن اللاتي يقصُرن طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم، والقصر: معناه الحبس. والعِين: النُّجل العيون، الحسانها. والمكنون: المصون من كل شيء، قال الشاعر:

وهي زهراء مثل لؤلؤة الغوا ص ميزت من جوهر مكنون

• المعنى: ثم بين سبحانه ما أعده لعباده المخلصين من أنواع النعم، فقال: ﴿أُولَيِّكَ لَمُمْ رِزْقٌ مَّلُومٌ ﴾ جعل لهم التصرف فيه، وحكم لهم به في الأوقات المستأنفة، في كل وقت شيئاً معلوماً مقدراً، ثم فسر ذلك الرزق بأن قال: ﴿فَرَكِهُ ﴾ وهي جمع فاكهة، يقع على الرطب واليابس من الثمار، كلها يتفكهون بها، ويتنعمون بالتصرف فيها ﴿وَهُم مُكْرَمُونَ ﴾ مع ذلك، أي: معظمون مبجلون، وضد الإكرام الإهانة ﴿في جَنَّتِ ٱلنَّعِيدِ ﴾ أي: وهم مع ذلك في بساتين فيها أنواع النعيم يتنعمون بها ﴿عَلَى سُرُرِ ﴾ وهي جمع سرير ﴿مُتَقَنبِلِينَ ﴾ يستمتع بعضهم بالنظر إلى

⁽١) قائله أبيرد اليربوعي. الندامي جمع الندمان: المنادم على الشرب. وبعد هذا البيت قوله:

شربتنم، ومدرتم، وكان أبسوكم كذاكم إذا ما يشرب الكأس مدرا وأبجر: هو ابن جابر العجلى.

⁽٢) قال في (اللسان) أي: توصل إلينا شراً. وتعدمنا عقولنا.

وجوه بعض، ولا يرى بعضهم قفا بعض ﴿ يُلَانُ عَلَيْم مِكَانِي ﴾ وهو الإناء بما فيه من الشراب ﴿ يَم عَينِ ﴾ أي: من خمر جارية في أنهار ظاهرة العيون، عن الحسن وقتادة والضحاك والسدي. وقيل: شديد الجري. ثم وصف الخمر فقال: ﴿ يَيْضاء ﴾ وصفها بالبياض لأنها في نهاية الرقة مع الصفاء واللطافة النورية التي لها. قال الحسن: خمر الجنة أشد بياضاً من اللبن، وذكر أن قراءة ابن مسعود صفراء، فيحتمل أن يكون بيضاء الكأس، صفراء اللون. ﴿ للّه أي أي الذيذة ﴿ لِلنَّيْرِينَ ﴾ ليس فيها ما يعتري خمر الدنيا من المرارة والكراهة ﴿ لا فيها عَوْلُ ﴾ أي: لا عَول لانه يؤدي إلى الهلاك ﴿ وَلا يُم عَنها يُرَفُون ﴾ أي: يسكرون، ولا ينزفون وَلا يفني غول لأنه يؤدي إلى الهلاك ﴿ وَلا هُم عَنها يُرَفُون ﴾ أي: يسكرون، ولا ينزفون وَلا يفني خمرهم، وتحمل هذه القراءة على هذا لزيادة الفائدة، وعلى القراءة الأولى فيحمل الغول على الصداع والوجع وأذى الخمار. قال ابن عباس: معناه: ولا يبولون، قال: وفي الخمر أربع خصال: السكر والصداع والقي و البول، فنزه الله سبحانه خمر الجنة عن هذه الخصال ﴿ وَعِنكُمُ الصداع والعيه قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يُردن غيرهن لحبهن إياهم. وقيل معناه: لا يفتحن أعينهن دلالاً وعَنجاً ﴿ عِينٌ ﴾ أي: واسعات العيون، والواحدة عيناء. وقيل: هي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها، عن الحسن ﴿ كَأَنتُنَ بَيْشٌ مَكْنُنٌ ﴾ شبههن ببيض النعام مكنة بالريش من الغبار والريح، عن الحسن وابن زيد، وفي معناه قول امرىء القيس:

كبِكْرِ المقاناةِ البياض بصُفرة خذاها نميرُ الماء غيرَ مُحَلِّل(١)

وقيل: شبههن ببطن البيض قبل أن يقشر، وقبل أن تمسه الأيدي، والمكنون المصون، ثم قال: ﴿ فَأَقَبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَسَآءَلُونَ ﴾ يعني أهل الجنة يسأل بعضهم بعضاً عن أحوالهم، من حين بعثوا إلى أن أدخلوا الجنة، فيخبر كل صاحبه بإنعام الله تعالى عليه.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ قَابِلُ مِنْهُمْ إِنِ كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿ يَعُولُ آءِنَكَ لِينَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿ آوَا مِنْنَا وَكُنَا تُرَابًا وَعِظَلمًا آءِنَا لَمَدِينُونَ ﴿ قَالَ هَلْ أَنتُهُ مُقَلِعُونَ ﴿ فَاطَلَعَ فَرَءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿ قَالَ تَلَا مُرَاتًا لَا اللَّهِ إِن كِدَتَ لَتُرْدِينِ ﴿ وَلَوْلا يَعْمَهُ رَبِي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَمِينَ سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿ قَالَ تَأْلَقُهِ إِن كِدَتَ لَتُرْدِينِ ﴾ وَلَوْلا يَعْمَهُ رَبِي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَمِينَ ﴿ فَيَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ إلّا مَوْنَلَنَا الأُولَى وَمَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ والله المُولَ الفَوْرُدُ وَمَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ .

⁽١) هذا البيت من معلقته المعروفة. والبكر من كل صنف: ما لم يسبقه مثله. والمراد هنا: بيض النعام، وإضافته إلى المقاناة من قبيل قوله تعالى ﴿وَلَلاً از اللَّاحِرَةُ ﴾ والمقاناة: المخاطبة. والنمير: الماء النامي في الجسد. وقيل: العذب من الماء. وغير محلل أي: غير يسير، أو من قولهم: مكان محلل: إذا أكثر الناس به الحلول أي: لم يكثر حلول الناس عليه فيكدره ذلك، يصف معشوقته عنيزة، وشبه لونها بيض نعام تشوب بياضها صفرة. وفي قوله: «البياض» تجوز الحركات الثلاث، وذكروا للبيت معان أخر ذكرها الزوزني في (شرح المعلقات) فراجع.

- القراءة: في الشواذ قراءة ابن عباس وابن محيصن: ﴿ هل أنتمُ مُطلِعون ﴾ بالتخفيف، ﴿ فأُطلِعَ ﴾ .
- الحجة: الإطلاع: الإقبال، فعلى هذا يكون معناه: فهل أنتم مقبلون، فأقبل وأطلع يكون مسنداً إلى مصدره، أي: فاطلع الإطلاع، كما يقال: قد قيم، أي: قد قيم القيام.
- الإعراب: ﴿إِلَّا مَوْلَتَنَا ٱلأُولَىٰ﴾ نصب بقوله: ﴿بِمَيِّتِينٌ ﴾ انتصاب المصدر بالفعل الواقع
 قبله، كما تقول: ما ضربت إلا ضربة واحدة، والتقدير: فما نموت إلا موتتنا الأولى.
- المعنى: هذا تمام الحكاية عن أحوال أهل الجنة، وإقبال بعضهم على بعض في المساءلة عن الأخبار والأحوال: ﴿قَالَ قَآيِلٌ مِّنتُهُۥ أي: من أهل الجنة ﴿إِنِّ كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ في دار الدنيا، أي صاحبٌ يختص بي، إما من الإنس على قول ابن عباس، أو من الشيطان على قول مجاهد ﴿ يَقُولُ ﴾ لي على وجه الإنكار عليَّ والتهجين لفعلي ﴿ أَءِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُسَدِّقِينَ ﴾ بيوم الدين وبالبعث والنشور والحساب والجزاء، والاستفهام هنا على وجه الإنكار ﴿أَوَذَا مِنْنَا وَكُنَّا نُرَابًا وَعِظَامًا أَوْنَا لَكِيشُونَ ﴾ أي: مجزيون محاسبون، من قولهم: كما تدين تدان، والمعنى: أن ذلك القرين كان يقول لي في الدنيا على طريق الاستبعاد والاستنكار: أنبعث بعد أن صرنا تراباً وعظاماً بالية، ونجازي على أعمالنا؟ أي: إن هذا لا يكون أبداً، وهذا أبلغ في النفي من أن يقول: لا نبعث ولا نجازي ﴿قَالَ هَلْ أَنتُم تُطَّلِعُونَ ﴾ أي: ثم قال هذا المؤمن لإخوانه في الجنة: هل أنتم مطلعون على موضع من الجنة يرى منه هذا القرين؟ يقال: طلع على كذا، إذا أشرف عليه، والمعنى: هل تؤثرون أن تروا مكان هذا القرين في النار؟ وفي الكلام حذف، أي: فيقولون له: نعم، اطلع أنت، فأنت أعرف بصاحبك. قال الكلبي: وذلك لأن الله تعالى جعل لأهل الجنة كوة ينظرون منها إلى أهل النار ﴿ فَأَطَّلَمَ فَرَءَاهُ ﴾ أي: فاطلع هذا المؤمن فرأى قرينه ﴿ فِي سَوَلَهِ ٱلْجَحِيدِ ﴾ أي: في وسط النار ﴿ قَالَ ﴾ أي: فقال له المؤمن ﴿ تَأْلَلُهِ إِن كِدتَّ لَرُدِينِ ﴾ هذه ﴿إن ﴾ المخفَّفة من الثقيلة بدلالة مصاحبة لام الإبتداء لها في قوله ﴿ لَرُدِينِ ﴾ أقسم بالله سبحانه على وجه التعجب، إنك كدت تهلكني بما قلته لي ودعوتني إليه، حتى يكون هلاكي كهلاك المتردي من شاهق، ومنه قوله: ﴿وَمَا يُتْنِي عَنْدُ مَالُدُو إِذَا تُرَدَّيُّ ﴾ أي: تردى في النار ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ عليَّ بالعصمة واللطف والهداية حتى آمنت ﴿لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْمَرِينَ﴾ معك في النار، ولا يستعمل الحضِر مطلقاً إلا في الشر. قال قتادة: فوالله لولا أن الله عرفه إياه لما كان يعرفه، لقد تغيَّر حَبره وسَبره، أي: حسنه وسحناؤه (١) ﴿أَفَكَا غَنُ بِمَيِّتِينٌ إِلَّا مَوْنَلَنَا ٱلأُولَىٰ وَمَا غَنُّ بِمُعَذِّبِينَ﴾ معناه: أن هذا المؤمن يقول لهذا القرين على وجه التوبيخ والتقريع: أليس كنت في الدنيا تقول: إنا لا نموت إلا الموتة التي تكون في الدنيا ولا نعذب، فقد ظهر الأمر بخلاف ذلك. وقيل: إن هذا من قول أهل الجنة بعضهم لبعض على وجه إظهار السرور بدوام نعيم الجنة، ولهذا عقبه بقوله: ﴿ إِنَّ هَلْذَا لَمُو ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ معناه: فما نحن بميتين في هذه الجنة إلا موتتنا التي كانت في الدنيا، وما نحن بمعذبين كما وعدنا الله تعالى،

⁽١) السحناء: الهيئة واللون.

ويريدون به التحقيق لا الشك، وإنما قالوا هذا القول لأن لهم في ذلك سروراً مجدداً، وفرحاً مضاعفاً، وإن كانوا قد عرفوا أنهم سيخلدون في الجنة، وهذا كما أن الرجل يعطى المال الكثير، فيقول مستعجباً: كل هذا المال لي؟ وهو يعلم أن ذلك له، وهذا كقوله:

أبطحاء مكة: هذا الذي أراه عِسساناً وهذا أنا! قوله تعالى: ﴿ لِيثَلِ هَذَا فَلَيْعَمَلِ الْعَنْمِلُونَ ۞ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ وَلَهُ تعالى: ﴿ لِيثَلِ هَذَا فَلَيْعَمَلِ الْعَنْمِلُونَ ۞ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ إِنَّا جَعَلْنَهَا فِتْنَةً لِلظَّلِمِينَ ۞ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصَلِ الْجَحِيمِ ۞ طَلْعُهَا كَأَنَمُ رُءُوسُ الشَّيَطِينِ ۞ فَإِنَّهُم لَا كِلُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۞ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا كَانُومُ مِنْهَا الْبُطُونَ ۞ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَلْهُونَا عَابَاءَ مُو صَالِينَ ۞ لَشَوْنًا مِنْ حَبِيمٍ ۞ أَمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۞ إِنَّهُمْ الْفَوْلُ عَابَاءَ مُو صَالِينَ ۞ فَهُمْ عَلَى مَاتَذِهِمْ يُهُمُ عَلَى مَاتَذِهِمْ يُهُمْ عَلَى مَاتَذِهِمْ يُهُمْ عَلَى مَاتَذِهِمْ يُهُمْ عَلَى مَاتَذِهِمْ يُهُمُونَ ۞ .

● اللغة: النُزُل: الرَّيْع والفضل، يقال لهذا الطعام: نُزُل ونُزْل. وقيل: هي الأنزال التي يتقوت بها فتقيم الأبدان، وتبقى عليها الأرواح. ويقال: أقمت للقوم نزلهم، أي ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء. وزعم قطرب أن الزقوم شجرة مرة تكون بتهامة. قال أبو مسلم: وظاهر التلاوة يدل على أن العرب كانت لا تعرفها، فلذلك فسر بعد ذلك. والطلع: حمل النخلة سمي بذلك لطلوعه. والشوب: خلط الشيء بما ليس منه وهو شر منه. والحميم: الحار الذي يدني من الإحراق المهلك، قال:

أحسم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد في الشهر الحلال

أي: أدناه. وحمم ريشُ الفرخ حتى يدنو من الطيران، والحميم: الصديق القريب، أي: الداني من القلب. وهُرع الرجل وأهرع: إذا استُحِث فأسرع، قال الأزهري: الإهراع: الإسراع، والمَهْرَع: الحريص.

المعنى: ثم قال سبحانه في تمام الحكاية عن قول أهل الجنة: ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَلَمُونَ﴾ أي: لمثل هذا الثواب والفوز والفلاح، فليعمل العاملون في دار التكليف. وقيل: إن هذا من قول الله تعالى، أي: لمثل هذا النعيم الذي ذكرناه وهو من قوله: ﴿لَمُمْ رِزُقٌ مَعْلُومٌ﴾ إلى قوله: ﴿بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾. ﴿فَلْيَعْمَلِ الْمَكِلُونَ﴾ هذا ترغيب في طلب الثواب بالطاعة، أي: من كان يريد أن يعمل لنفع يرجوه فليعمل لمثل هذا النفع العظيم.

﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُرُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَقْرِمِ ﴾ أي: أذلك الذي ذكرناه من قِرى أهل الجنة وما أعد لهم خير في باب الأنزال التي يتقوت بها، ويمكن معها الإقامة أم نُزُل أهل النار فيها؟، عن الزجاج. وقيل معناه: أسبب هذا المؤدي إليه خير أم سبب ذلك؟ لأن الزقوم لا خير فيه. وقيل: إنما جاز ذلك لأنهم لما عملوا بما أدى إليه فكأنهم قالوا: فيه خير. وقيل: إنما قال: خير، على وجه المقابلة، فهو مثل قوله: ﴿أَصْحَبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَهِ لِذَكَرٌ مُسْتَقَدَّلُ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ وهذا كما يقول الرجل

لعبده: إن فعلت كذا أكرمتك، وإن فعلت كذا ضربتك، أهذا خير أم ذلك؟ وإن لم يكن في الضرب خير.

والزقوم: ثمر شجرة متكره جداً، من قولهم: تزقم هذا الطعام، إذا تناوله على تكره ومشقة شديدة. وقيل: الزقوم شجرة في الناريقتاتها أهل النارلها ثمرة مُرة خشنة اللمس منتنة الرائحة. وقيل: إنها لا تعرفها، فقد روي أن قريشاً سمعت هذه الآية قالت: ما نعرف هذه الشجرة، فقال ابن الزبعرى: الزقوم بكلام البربر التمر والزبد، وفي رواية بلغة اليمن، فقال أبو جهل لجاريته: يا جارية، زقمينا، فأتته الجارية بتمر وزبد، فقال لأصحابه: تزقموا بهذا الذي يخوفكم به محمد، فيزعم أن النار تنبت الشجرة، والنار تنبت الشجرة، والنار تحرق الشجرة، فأنزل الله سبحانه: ﴿إِنَّا جَمَلْنَهَا فِتْنَةً لِلظَّلْمِينَ ﴾ أي: خبرة لهم افتتنوا بها، وكذبوا بكونها فصارت فتنة لهم، عن قتادة والزجاج. وقيل: إن المراد بالفتنة العذاب، أي: جعلناها شدة شجرة تخرية في النار أبيني وأبي مسلم ﴿إنّها من قوله: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ ثُمُنْتُونَ ﴾ أي: يعذبون، عن الجبائي وأبي مسلم ﴿إنّها دركاتها، عن الحسن، ولا يبعد أن يخلق الله سبحانه بكمال قدرته شجرة في النار من جنس النار، ومن جوهر لا تأكله النار ولا تحرق، كما أنها لا تحرق السلاسل والأغلال فيها، وكما لا تحرق حياتها وعقاربها، وكذلك الضريع وما أشبه ذلك. ﴿طَلْمُهَا كَانَّهُ رُدُوسُ الشَّيَطِينِ هِ يسأل عن هذا فيقال: كيف شبه طلع هذه الشجرة برؤوس الشياطين وهي لا تعرف وإنما يشبه الشيء بما يعرف؟ فيقال: كيف شبه طلع هذه الشجرة برؤوس الشياطين وهي لا تعرف وإنما يشبه الشيء بما يعرف؟ وأجيب عنه بثلاثة أجوبة:

أحدها: أن رؤوس الشياطين ثمرة يقال لها: الأستَن، وإياه عنى النابغة بقوله:

تَحِيدُ عن أَسْتَنِ سَودٍ أسافِلُهُ مثلُ الإماء اللَّواتي تَحمِلُ الحُزَما(١)

وهذه الشجرة تشبه بني آدم، قال الأصمعي: ويقال له: الصوم، وأنشد:

موكل بشدوف الوم يرقُب من المعارِم مهضومُ الحشا زَرِمُ (٢)

يصف وعلاً يظن هذا الشجر قناصين^(٣)، فهو يرقبه. والشدوف: الشخوص، واحدها: شَدَف.

وثانياً: أن الشيطان جنس من الحيات، فشبه سبحانه طلع تلك الشجرة برؤوس تلك الحيات، أنشد الفراء:

⁽١) حاد عنه: مال وعدل. والحزمة: ما حزم من الحطب. شبّه شجرة الأستن بأمة سوداء تحمل الحطب على رأسها وقيل: وضمير تحيد يرجع إلى امرأة مذكورة في الأشعار السابقة.

 ⁽٢) العرم والعرمة: النقطة السوداء في أذن الشّاة الضّائنة والمعزى. يقال قطيع أعرم: إذا كان بين العرم. وفي بعض النسخ «من المعازب»، وفسّره بعض فقال: من المعازب: من حيث يعزب عنه الشيء أي: يتباعد، ومهضوم الحشا: ضامره، وزرم - ككتف: لا يثبت في مكان.

٣) القناص: الصياد.

عَنجرِهُ تحلِفُ حين أحلفُ كمثل شيطان الحماطِ أغرَف (۱) أي: له عرف، وأنشد المبرد:

وفي البقل إنْ لم يدفّع الله شرّه شياطين يعْدو بعضهنَّ على بعض (٢)

وثالثها: أن قبح صور الشياطين متصور في النفوس، ولذلك يقولون لما يستقبحونه جداً:

كأنه شيطان، فشبه سبحانه طلع هذه الشجرة بما استقرت بشاعته في قلوب الناس، قال الراجز:

أبصرتها تلتهم الشعبانا شيطانة تزوجت شيطانا(٣) وقال أبو النجم:

الرأس قسمل كله وصِدبانٌ وليس في الرّجلين إلا خَيطان وهي التي يفزع منها الشيطان

وقال امرؤ القيس:

أتقتلني والمشرفي مضاجعي ومسنونة زرق كأنياب أغوال

فشبه أسنته بأنياب الأغوال، ولم يقل أحد: إنه رأى الغول. وهذا قول ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي. وقال الجبائي: إن الله تعالى يشوه خلق الشياطين في النار، حتى إنه لو وآهم راء من العباد لاستوحش منهم، فلذلك شبه برؤوسهم. ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا كُونَ مِنهَا ﴾ يعني أن أهل النار ليأكلون من ثمرة تلك الشجرة ﴿ فَيَالُونَ مِنهَا أَبْظُونَ ﴾ أي: يملؤون بطونهم منها لشدة ما يلحقهم من ألم الجوع، وقد روي أن الله تعالى يجوعهم حتى ينسوا عذاب النار من شدة الجوع، فيصرخون إلى مالك، فيحملهم إلى تلك الشجرة - وفيهم أبو جهل - فيأكلون منها فتغلي بطونهم كغلي الحميم، فيستسقون، فيسقون شربة من الماء الحار الذي بلغ نهايته في الحرارة، فإذا قربوها من وجوههم شوت وجوههم، فلذلك قوله: ﴿ يُشَوِى ٱلْوَجُودُ فإذا وصل إلى بطونهم صهر ما في بطونهم، كما قال سبحانه: ﴿ يُصَّهَمُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهُمْ وَلَلْكُودُ فذلك شرابهم وطعامهم، فذلك قوله: ﴿ مُن مَيدٍ ﴾ أي: خليطاً ومزاجاً من ماء حار، يمزج ذلك الطعام بهذا الشراب. وقيل: إنهم يكرهون على ذلك عقوبة لهم ﴿ مُرَحَمُهُمْ ﴾ بعد أكل الزقوم وشراب الحميم ﴿ لَإِلَى المُجْمِ ﴾ وذلك أنهم يوردون الحميم لشربه، وهو خارج عن الجحيم، ويدل على ذلك قوله: ﴿ يَعُونُونَ بَيْنَا وَيَنَ جَيدٍ مَانِ ﴾ والجحيم: النار الموقدة. والمعنى: أن الزقوم والحميم طعامهم وشرابهم، والجحيم، والجحيم المسعرة منقلبهم ومأواهم ﴿ إِنَّهُمُ أَلْغُوا المَانَى الله أن المعموم المسعرة منقلبهم ومأواهم ﴿ إِنَّهُمُ أَلْغُوا المَانَى الله على الدعميم المسعرة منقلبهم ومأواهم ﴿ إِنَّهُمُ أَلْغُوا المَانَى المعموم الكها والكفار وشرابهم، والجحيم المسعرة منقلبهم ومأواهم ﴿ إِنَّهُمُ أَلْغُوا المَانَى المعرفية الكفار والمحتم المسعرة منقلبهم ومأواهم ﴿ إِنَّهُمُ أَلْغُوا المَانَهُمُ مَا المسعرة منقلبهم ومؤواهم والمهم والمعرب الكفار المهم المسعرة منقلبهم ومأواهم والمؤمن المكونية الكفار الموقدة الكونوب المهم المسعرة منقلبهم ومأواهم المؤمن المناء الكفار المؤمن المسعرة منقلبهم ومؤواهم والمؤمن المنعرة الكفار المناء الكفار المؤمن المناء الكفار المؤمن المناء المناء الكفار المؤمن المناء الكفار المؤمن المناء الكفار المؤمن المناء المؤمن المؤمن المؤمن المؤمن المؤمن المناء المؤمن ال

The state of the s

امرأة عنجرد: خبيثة، سيئة الخلق. والحماط: شجر عظام تنبت في بلاد العرب تسكنها الحيات. شبه الشاعر المرأة بحية له عرف.

⁽٢) البقل: قوم من العرب.

⁽٣) إلتهمه: إبتلعه بمرة.

صادفوا آباءهم ذاهبين عن الحق والدين ﴿فَهُمْ عَلَىٰ ءَائْزِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾ في الضلال، أي: يقلدونهم ويتبعونهم اتباعاً في سرعة. وقيل معناه: يسرعون، عن ابن عباس والحسن. وقيل: يعملون بمثل أعمالهم، عن الكلبي. وقيل: يستحثون، عن أبي عبيدة.

. . .

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ضَلَ قَبْلَهُمْ أَكُثُرُ الْأَوَٰلِينَ ۞ وَلَقَدْ أَرْسَكُنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ۞ الْأَوْلِينَ ۞ وَلَقَدْ أَرْسَكُنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ۞ الله عِبَادَ الله الْمُخْلَصِينَ ۞ وَلَقَدْ نَادَنْنَا نُوحٌ فَلَيْعُمُ الْمُجِبُونَ ۞ وَيَحَنِّنَهُ وَأَهْلَمُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۞ وَجَعَلْنَا ذُرِيّتَهُ مُ الْبَافِينَ ۞ وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ فِي الْاَجْرِينَ ۞ سَلَمُ عَلَى نُوجٍ فِي الْعَلَمِينَ ۞ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِى الْمُعْمِينِينَ ۞ الْمُحْمِينِينَ ۞ أَغْرَقْنَا الْلَاخْرِينَ ۞ .

المعنى: ثم أقسم سبحانه فقال: ﴿وَلَقَدَ ﴾ اللام هي التي تدخل في جواب القسم، وقد للتوكيد ﴿ضَلَّ قَبْلَهُم ﴾ أي: قبل هؤلاء الكفار، الذين هم في عصر النبي ﷺ، عن طريق الهدى، واتباع الحق ﴿أَكُثُ الْأَوْلِينَ ﴾ من الأمم الخالية، والأكثر هو الأعظم في العدد، والأول هو الكائن قبل غيره، والأول قبل كل شيء هو الله سبحانه، لأن كل ما سواه موجود بعده، وفي هذه الآية دلالة على أن أهل الحق في كل زمان كانوا أقل من أهل الباطل ﴿وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا فِيمٍ مُنْ عَذَابِ الله تعالى، ويحذرونهم معاصيه ﴿فَأَنظُرَ كُنفُ كُن عَنِبَةُ ٱلنَّذَرِينَ ﴾ من الأنبياء والمرسلين يخوفونهم من عذاب الله تعالى، ويحذرونهم معاصيه ﴿فَأَنظُرَ كُنفُ كُانَ عَنِبَةُ ٱلنَّذَرِينَ ﴾ أي: من المكذبين المعاندين للحق. والمعنى: فانظر يا محمد كيف أهلكتهم، وماذا حل بهم من العذاب؟ وكذلك يكون عاقبة المكذبين. ثم استثنى من المنذرين فقال: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللهِ ٱلمُنْعِينَ ﴾ الذين قبلوا من الأنبياء وأخلصوا عبادتهم لله تعالى، فإن الله خلصهم من ذلك العذاب، ووعدهم بجزيل الثواب.

﴿ وَلَقَدْ نَادَلْنَا نُوحٌ ﴾ أي: دعانا نوح بعد ما يئس من إيمان قومه لننصره عليهم، وذلك قوله: ﴿ أَيْ مَعْلُوبٌ فَأَنْصِرٌ ﴾ . ﴿ فَلَيْعُمُ ٱلنَّجِبُونَ ﴾ نحن لنوح في دعائه، أجبناه إلى ما سأل، وخلصناه من أذى قومه بإهلاكهم. وقيل: هو على العموم، أي: فلنعم المجيبون نحن لمن دعانا ﴿ وَيَغَيِّنَهُ وَأَهْلَمُ مِنَ ٱلْكُرْبِ ٱلْفَطِيمِ ﴾ أي: من المكروه الذي كان ينزل به من قومه، والكرب: كل غم يصل حره إلى الصدر وأصل النجاة: من النجوة، للمكان المرتفع، فهي الرفع من الهلاك، وأهله هم الذين نجوا معه في السفينة ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِيِّتَمُ مُرُ ٱلْبَاقِينَ ﴾ بعد الغرق، فالناس كلهم بعد نوح من ولد نوح، عن ابن عباس وقتادة. فالعرب والعجم من أولاد سام بن نوح، والسودان من أولاد حام بن نوح. قال الكلبي: لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساؤهم ﴿ وَرَزَّكُنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾ أي: تركنا عليه ذكراً جميلًا، وأثنينا عليه في أمة محمد فضاف: تركنا عليه فحذف، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. ومعنى تركنا: أبقينا. قال الزجاج معناه: تركنا عليه فحذف، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. ومعنى تركنا: أبقينا. قال الزجاج معناه: تركنا عليه فحذف، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. ومعنى تركنا: أبقينا. قال الزجاج معناه: تركنا عليه فحذف، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. ومعنى تركنا: أبقينا. قال الزجاج معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المي المناه الرجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الزجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المحدف المناه الزجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الرجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الزجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الزجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الزجاح معناه: تركنا عليه في أمة محمد في المناه الرجال والنساء عليه في أمة محمد في أم المناه المناه عليه في أمة محمد في أم المناه الرجال والنساء في أمة محمد في أم المناه الرجاح المعاه المناه الرجال والنساء المناه المناه الرجاء المناه المناه عليه المناه ا

الذكر الجميل إلى يوم القيامة وذلك الذكر قوله: ﴿ سَلَمُ عَلَى نُوجٍ فِي الْعَلَمِينَ ﴾ أي: تركنا عليه أن يُصلَّى عليه إلى يوم القيامة فكأنه قال: وتركنا عليه التسليم في الآخرين. ثم فسر التسليم بقوله: ﴿ سَلَمُ عَلَى نُوجٍ فِي اَلْعَلَمِينَ ﴾. وقال الفراء: تركنا عليه قولًا، وهو أن يقال في آخر الأمم: ﴿ سَلَمُ عَلَى نُوجٍ فِي اَلْعَكَمِينَ ﴾. قال الكلبي: معناه: سلامة منا على نوح، وهذا هو السلام المراد بقوله: ﴿ أَهْمِ اللهِ مِنَا وَبُرِكَتِ عَلَيْكَ ﴾. ﴿ إِنَّا كَنَلِكَ بَجْزِى الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي: جزيناه ذلك الثناء الحسن في العالمين بإحسانه، عن مقاتل. وقيل إن معناه: مثل ما فعلنا بنوح، نجزي كل من أحسن بأفعال الطاعات وتجنب المعاصي، ونكافئهم بإحسانهم ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِينِ ﴾ يعني نوحاً، وهذه الآية تتضمن مدح المؤمنين حيث خرج من بينهم مثل نوح ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْآخَرِينَ ﴾ أي: من لم يؤمن به، والمعنى: ثم أخبركم أني أغرقت الآخرين.

النظم: الوجه في اتصال قصة نوح والأنبياء بما قبلها تسلية النبي في كفر قومه بأن حالهم معه شبيهة بحال من تقدم من الأمم مع أنبيائهم، وتحذير القوم عن سلوك مثل طريقتهم لئلا يعاقبوا بمثل عقوبتهم.

قوله تعالى: ﴿ فَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۞ أَيْفَكَا ءَالِهَةَ دُونَ اللّهِ ثُرِيدُونَ ۞ فَمَا طَلْكُمْ بِرَبِ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۞ أَيْفَكَا ءَالِهَةَ دُونَ اللّهِ ثُرِيدُونَ ۞ فَمَا طَلْكُمْ بِرَبِ الْعَلَمِينَ ۞ فَنَالَقِ عَنْهُ مُدْبِينَ ۞ فَرَاغَ الْعَلَمِينَ ۞ فَرَاغَ الْعَلْمِينَ ۞ فَرَاغَ الْعَلْمِينِ ۞ فَرَاغَ اللّهَ اللّهِ اللّهِ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۞ مَا لَكُو لَا نَطِقُونَ ۞ وَاللّهُ خَلَقَكُو وَمَا تَعْمَدُونَ ۞ قَالُوا اللّهِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُونَ ۞ مَا لَكُو لَا نَطِقُونَ ۞ وَاللّهُ خَلَقَكُو وَمَا تَعْمَدُونَ ۞ قَالُوا اللّهِ اللّهِ عَلَيْهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۞ قَالَ إِنّهُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ إِنّهِ عَلَيْهُمْ الْأَسْفَلِينَ ۞ وَقَالَ إِنّهِ اللّهُ عَلَيْهُمُ أَلَا اللّهُ عَلَيْهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۞ وَقَالَ إِنّهِ وَاللّهِ إِلَى رَقِ سَيَهْدِينِ ۞ رَبّ هَبْ لِي مِنَ الصّلِحِينَ ۞ .

- القراءة: قرأ حمزة وحده: ﴿ يُزفون ﴾ بضم الياء، والباقون: بفتحها. وفي الشواذ قراءة
 الحسن: ﴿ فراغ عليهم سفقاً ﴾ . وقراءة عبد الله بن زيد: يزفون خفيفة الفاء.
- الحجة: زَفت الإبل تزفُ إذا أسرعت، وقراءة حمزة: ﴿يُزفون﴾ أي: يحملون غيرهم على الزفيف، قال الأصمعي: أزففت الإبل، حملتها على أن تزف، وهو سرعة المشي ومقاربة الخطو، والمفعول محذوف على قراءته. وقيل أيضاً: إن أزف لغة في زف. وأما يزفون بالتخفيف، فذهب قطرب إلى أنها تخفيف يزفون، كقوله: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَ ﴾ أي: أقررن. قال الهذلي:

وزَفَّتِ الشُّولُ مِن بَرْد العَشيِّ كما زَفَّ النَّعام إلى حَفَّانِه الرُّوح (١)

الشول: جمع الشائلة من الإبل، وهي التي أتى عليها من حملها، أو وضعها، سبعة أشهر، والحفان: فراخ النعام.
 والروح جمع الأروح: الواسع بين الفخذين، أو الرجلين. قال ابن منظور: وكل نعامة روحاء.

والظاهر أن يزفون من وزف^(۱) يزف مثل وعد يعد. وأما قوله: ﴿سَفَقاً﴾ فهو من قولهم: سفقت الباب وصفقته، والصاد أعرف، وروى عن الحسن بالصاد أيضاً.

حين ينفع الرّواغُ ولا يَش فع إلا المصادِق النّحرير

- الإعراب: ﴿مَالِهَةٌ بدل من قوله: ﴿إِفْكا ﴾ و ﴿إِفْكا ﴾ مفعول تريدون ﴿فَمَا طَنْكُم ﴾ ما مبتدأ وظنكم خبره، وقوله: ﴿ضَرَبًا ﴾ مصدر فعل محذوف، والتقدير: يضربهم ضرباً، والباء في قوله: ﴿إِلْيَمِينِ ﴾ متعلق بذلك المحذوف. و ﴿يَزِفُونَ ﴾ حال من ﴿وَأَقْبَلُوا ﴾. ﴿وَأَلْلَهُ خَلَقَكُم ﴾ في موضع نصب على الحال من ﴿تَمُّبُدُونَ ﴾ والتقدير: أتعبدون ما تنحتون مخلوقين ﴿مَبْ لِي ﴾ مفعوله محذوف، أي: ولداً.
- المعنى: ثم أتبعه سبحانه وتعالى بقصة إبراهيم ﷺ، فقال: ﴿ أَوْ وَإِنْ مِنْ شِيعَنِهِ لَا يَوْهِمَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

والمراب المرابية والمرابع المرابع المر

⁽١) وهو أيضاً بمعنى أسرع.

الأصنام؟. وفيه إشارة إلى أنه لا يشبه شيئاً ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي ٱلنَّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ اختلف في معناه على أقوال:

أحدها: أنه عَلَيْتُ نظرفي النجوم، فاستدلَّ بها على وقت حمى كانت تعتاده، فقال: ﴿إِنِّ سَقِيمٌ ﴾ أراد أنه قد حضر وقت علته وزمان نوبتها، فكأنه قال: إني سأسقم لا محالة، وحان الوقت الذي تعتريني فيه الحمى، وقد يسمى المشارف للشيء باسم الداخل فيه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتُ وَإِنَّهُم مَّيِنُونَ ﴾ ولم يكن نظره في النجوم على حسب ما ينظره المنجمون طلباً للأحكام، ومثله قول الشاعر:

إسهري ما سهرت أمّ حكيم واقعدي مرة لذاك وقومي وافتحي الباب وانظري في النجوم كم علينا من قَطْع ليل بهيم

وثانيها: أنه نظر في النجوم كنظرهم، لأنهم كانوا يتعاطون علم النجوم، فأوهمهم أنه يقول بمثل قولهم، فقال عند ذلك: ﴿إِنِّ سَقِيمٌ﴾ فتركوه ظناً منهم أن نجمه يدل على سقمه، ويجوز أن يكون الله تعالى أعلمه بالوحي أنه سيسقمه في وقت مستقبل، وجعل العلامة على ذلك إما طلوع نجم على وجه مخصوص، أو اتصاله بآخر على وجه مخصوص، فلما رأى إبراهيم تلك الإمارة قال: إني سقيم. تصديقاً بما أخبره الله تعالى.

وثالثها: أن معناه: نظر في النجوم نظر تفكير، فاستدلَّ بها، كما قصه الله تعالى في سورة الأنعام على كونها محدثة غير قديمة، ولا آلهة، وأشار بقوله: ﴿إِنِي سَقِيمٌ ﴾. على أنه في حال مهلة النظر، وليس على يقين من الأمر ولا شفاء من العلم، وقد يسمى الشك بأنه سقم، كما يسمى العلم بأنه شفاء، وإنما زال عنه هذا السقم عند زوال الشك وكمال المعرفة، عن أبي يسمى العلم بأنه شفاء، وإنما زال عنه هذا السقم عند زوال الشك وكمال المعرفة، عن أبي مسلم. وهذا الوجه ضعيف، لأن سياق الآية يمنع منه، فإن قوله: ﴿إِذْ جَآةَ رَبَّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ إِذْ مَالَ لِلْبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا للموضع من قصته يبين أنه عَلَيْ لم يكن في زمان مهلة النظر، وأنه كان كامل المعرفة خالص اليقين والبصيرة.

ورابعها: أن معنى قوله: ﴿إِنِّ سَقِيمٌ ﴾ إني سقيم القلب أو الرأي، حزناً من إصرار القوم على عبادة الأصنام، وهي لا تسمع ولا تبصر، ويكون على هذا معنى نظره في النجوم: فكرته في أنها محدثة مخلوقة مدبرة، وتعجبه كيف ذهب على العقلاء ذلك من حالها حتى عبدوها.

وما روي أن إبراهيم عَلَيْكُ كذب ثلاث كذبات قوله: ﴿إِنِي سَقِيمٌ ﴾، وقوله: ﴿فَكُلُمُ صَارِبُهُمْ هَلَا) ، وقوله في سارة: إنها أختي. فيمكن أن يحمل أيضاً على المعاريض، أي: سأسقم، وفعله كبيرهم على ما ذكرناه في موضعه، وسارة أخته في الدين. وقد ورد في الخبر: إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب، والمعاريض أن يقول الرجل شيئاً يقصد به غيره، ويفهم

منه غير ما يقصده، ولا يكون ذلك كذباً، فإن الكذب قبيح لعينه، ولا يجوز ذلك على الأنبياء، لأنه يرفع الثقة بقولهم، جل أمناء الله تعالى وأصفياؤه عن ذلك.

وقوله: ﴿فَنَوَلَوْا عَنّهُ مُلْيِونَ﴾ إخبار عن قومه أنهم لما سمعوا قوله إني سقيم تركوه وأعرضوا عنه وخرجوا إلى عيدهم ﴿فَرَاغَ إِلَى الهَهِمِهِمِ معناه: فمال إلى أصنامهم التي كانوا يدعونها آلهة ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُونَ﴾ خاطبها وإن كانت جماداً على وجه التهجين لعابديها، وتنبيههم على أن من لا يتكلم ولا يقدر على الجواب، كيف تصح عبادتها، وكانوا صنعوا للأصنام طعاماً تقرباً إليها وتبركا بها، فلما لم يجيبوه قال: ﴿مَا لَكُورَ لا نَعِلْقُونَ﴾ زيادة في تهجين عابديها، كأنهم حاضرون لها، أي: ما لكم لا تجيبون؟ وفي هذا تنبيه على أنها جماد لا تأكل ولا تنطق، فهي أخس الأشياء وأقلها ﴿فَرَاغَ عَلَيْمٍ مَرْبًا بِالْيَمِينِ الله أي: فمال على الأصنام يضربها ويكسرها باليد اليمنى، لأنها أقوى على العمل، عن الربيع بن أنس. وقيل: المراد باليمين القوة، كما في قوله:

تسلقاها عرابة باليسمين(١)

عن الفراء، وهو قول السدي. وقيل معناه: بالقسم الذي سبق منه، وهو قوله: وتالله لأكيدن أصنامكم ﴿ فَأَفْبُلُواْ إِلَيْهِ يَزِفُونَ ﴾ أي: أقبلوا بعد الفراغ من عيدهم إلى إبراهيم يسرعون، عن الحسن وابن زيد. وقيل: يزفون زفيف النعام، وهو حالة بين المشي والعدو، عن مجاهد. وفي هذا أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم بأصنامهم، فقصدوه مسرعين، وحملوه إلى بيت أصنامهم، وقالوا له: أأنت فعلت هذا بآلهتنا؟ فأجابهم على وجه الحجاج عليهم بأن ﴿ قَالَ أَتَعَبُدُونَ مَا نَنْحِتُونَ ﴾ فهو استفهام معناه الإنكار والتوبيخ، أي: كيف يصح أن يعبد الإنسان ما يعمله بيده؟ فإنهم كانوا ينحتون الأصنام بأيديهم.

﴿وَاللّهُ خَلَقَكُمُ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي: وخلق ما عملتم من الأصنام، فكيف تدعون عبادته وتعبدون معمولكم؟ هذا كما يقال: فلان يعمل الحصير، وهذا الباب من عمل فلان النجار، قال الحسن: معناه: وخلق أصل الحجارة التي تعملون منها الأصنام، وهذا يجري مجرى قوله: ﴿ تَلْقَفُ مَا مَعْنُواً ﴾ في أنه أراد المنحوت من الجسم هنا، دون العرض الذي هو يأفِكُونَ ﴾ وقوله: ﴿ نَلْقَفَ مَا مَعْنُواً ﴾ في أنه أراد المنحوت من الجسل والعصي، دون العرض الذي هو النحت، كما أراد هناك المأفوك فيه، والمصنوع فيه، من الحبال والعصي، دون العرض الذي هو فعلهم، فليس لأهل الجبر تعلق بهذه الآية، في الدلالة على أن الله سبحانه خالق لأفعال العباد، لأن من المعلوم أن الكفار لم يعبدوا نحتهم الذي هو فعلهم، وإنما كانوا يعبدون الأصنام التي هي الأجسام، وقوله: ﴿ مَا نَتْحِنُونَ ﴾ هو ما يعملون في المعنى، على أن مبنى الآية على التقريع للكفار، والإزراء عليهم بقبيح فعلهم، ولو كان معناه: والله خلقكم وخلق عبادتكم، لكانت الآية إلى أن تكون عذراً لهم أقرب من أن تكون لوماً وتهجيناً، ولكان لهم أن يقولوا: ولم توبخنا على عبادتها والله تعالى هو الفاعل لذلك؟ فتكون الحجة لهم لا عليهم، ولأنه قد أضاف العمل إليهم بقوله:

⁽١) هذا عجز بيت لشماخ. ونسبه بعض إلى حطيئة وصدره: ﴿إِذَا مَا رَايَةَ رَفَعَتَ لَمَجَدُ ۗ، وقد مرّ أيضاً.

وَتَمْمُلُونَ وَكِيف يكون مضافاً إلى الله تعالى؟ وهذا تناقض، ولما لزمتهم الحجة ﴿ قَالُوا أَبُوا لَمُ بُيّنا ﴾ قال ابن عباس: بنوا حائطاً من حجارة طوله في السماء ثلاثون ذراعاً، وعرضه عشرون ذراعاً، وملؤوه ناراً، وطرحوه فيها، وذلك قوله: ﴿ فَالْقُوهُ فِي الْبَحِيدِ ﴾ قال الزجاج: كل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم. وقيل: إن الجحيم النار العظيمة. ﴿ فَالَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أي: حيلة وتدبيراً في إلهلاكه وإحراقه بالنار ﴿ فَمَالَتُهُمُ ٱلْأَسْفَلِينَ ﴾ بأن أهلكناهم ونجينا إبراهيم وسلمناه ورددنا كيدهم عنه. وقيل: بأن أشرفوا عليه، فرأوه سالماً وتحققوا أن كيدهم لا ينفذ فيه، وعلموا أنهم مغلوبون وكفار ﴾ إبراهيم ﴿ إِنِي ذَاهِ بُ إِن كَيْ ﴾ قال ابن عباس: معناه: مهاجر إلى ربي، أي أهجر ديار الكفار، وأذهب إلى حيث أمرني الله تعالى بالذهاب إليه، وهي الأرض المقدسة. وقيل: إني المكان الذي أمرني بالمصير إليه، أو إلى الجنة بطاعتي إياه. قال مقاتل: وهو أول من هاجر ومعه المكان الذي أمرني بالمصير إليه، أو إلى الجنة بطاعتي إياه. قال مقاتل: وهو أول من هاجر ومعه لوط وسارة إلى الشام، وإنما قال: ﴿ سَيَهْدِينِ ﴾ ترغيباً لمن هاجر معه في الهجرة، وتوبيخاً لقومه، فلما قدم الأرض المقدسة سأل إبراهيم ربه الولد، فقال: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الْشَيْلِينِ ﴾ أي: ولذا فلما قدم الأرض المقدسة سأل إبراهيم ربه الولد، فقال: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الْشَيْلِينِ ﴾ أي: ولذا فلما قدم الأرض المقدسة من القول: أكلت من الطعام، فحذف لدلالة الكلام عليه.

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿ماذا ترِي﴾ بضم التاء وكسر الراء، والباقون: بفتح التاء والراء، وفي الشواذ قراءة الأعمش والضحاك: بضم التاء وفتح الراء، ودوي عن علي علي علي علي الله وابن مسعود وابن عباس ومجاهد والضحاك والأعمش وجعفر بن محمد: ﴿فلما سلّما﴾ بغير ألف ولام مشددة.
- الحجة: قال أبو علي: من فتح التاء فقال: ﴿مَاذَا تَرَكُ كَانَ مفعول ﴿ تَرَكُ كَا الشيئين: إما أن يكون ﴿مَاذَا﴾ في موضع نصب بأنه مفعول، ويكون بمنزلة اسم واحد. وإما أن يكون «ذا» بمنزلة الذي، فيكون مفعول ﴿تَكْرَىٰ﴾ الهاء المحذوفة من الصلة، ويكون ترى على هذا معناها الرأي، وليس إدراك الحاسة، كما تقول؛ فلان يرى رأي أبي حنيفة، وإذا جعلت ذا بمعنى الذي صار تقديره: ما الذي تراه، فيصير «ما» في موضع ابتداء، والذي في موضع خبره،

ويكون المعنى: ما الذي تذهب إليه فيما ألقيت إليك؟ هل تستسلم له وتتلقاه بالقبول، أو تأتي غير ذلك؟.

ومن قرأ: ﴿ماذا تري﴾ فيجوز أن يكون ما مع ذا بمنزلة اسم واحد، فيكونا في موضع نصب، والمعنى: أجلداً تُرى على ما تحمل عليه أم خواراً؟. ويجوز أن يكون «ما» مبتدأ و «ذا» بمعنى الذي، ويعود إليه الذكر المحذوف من الصلة، والفعل منقول من رأى زيد الأمر، وأريته الشيء، إلا أنه من باب أعطيت، فيجوز الاقتصار على أحد المفعولين دون الآخر، كما أن أعطيت كذلك، ولو ذكرت المفعول الآخر كان: أريت زيداً خالداً.

قال ابن جني: من قرأ: ﴿ماذا تُرى﴾ فالمعنى: ماذا يلقى إليك ويوقع في خاطرك؟ ومن قرأ: ماذا ترى. فالمعنى: ماذا تشير به وتدعو إلى العمل بحسبه، وهو من قولك: ما رأيك في كذا؟ ومنه قوله: ﴿لِتَحُكُمُ بَيْنَ النّاسِ عِمَا أَرَكَ اللّهُ ﴾ أي: بما يحضرك إياه الرأي والخاطر. وأما قوله: ﴿أَسْلَنا ﴾ فمعناه: فوضا وأطاعا. وأما ﴿سلّما ﴾ فمن التسليم، أي: سلما أنفسهما وآراهما كالتسليم باليد لما أمرا به ولم يخالفا ما أريد منهما من إجماع إبراهيم الذبح، وإسحاق أو إسماعيل الصبر.

- اللغة: التل : الصرع، ومنه التل من التراب، جمعه تُلول، والتليل: العنق، لأنه يتل.
 والجبين: ما عن يمين الجبهة وشمالها، وللوجه جبينان الجبهة بينهما. والذبح: بكسر الذال: المهيأ لأن يذبح، وبفتح الذال: المصدر.
- الإعراب: اختلف في جواب «لما» من قوله: ﴿ فَلَنَّا أَسْلَمَا ﴾ فقيل: هو محذوف، وتقديره: فلما أسلما وتله للجبين وناديناه فازا وظفرا بما أرادا. وقيل: جوابه ﴿ وَنَدَيْنَهُ ﴾ والواو زائدة ﴿ نَبِنَا ﴾ منصوب بأنه حال من ﴿ وَبَثِّرْنَكُ ﴾ وذو الحال إسحاق.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه أنه استجاب لإبراهيم دعاءه بقوله: ﴿ فَبَشَرْنَهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾
 أي بابن وقور، عن الحسن. قال: وما سمعت الله تعالى نحل عباده شيئاً أجل من الحلم، والحليم: الذي لا يعجل بالعقوبة. والحليم: الذي لا يعجل بالعقوبة. قال الزجاج: وهذه البشارة تدل على أن الغلام يبقى حتى ينتهي في السن، ويوصف بالحلم. ثم أخبر سبحانه أن الغلام الذي بشره به ولد له وترعرع بقوله: ﴿ فَلَمّا بَلَغٌ مَعَهُ السّعَي ﴾ أي: شب عتى بلغ سعيه سعي إبراهيم، عن مجاهد. والمعنى: بلغ إلى أن يتصرف، ويمشي معه ويعينه على أموره. قالوا: وكان يومثذ ابن ثلاث عشرة سنة. وقيل: يعني بالسعي العمل لله والعبادة، عن الحسن والكلبي وابن زيد ومقاتل ﴿ قَالَ يَئِنَى ۚ إِنِّ أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ أَنِي ۖ أَذَبُكُ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَكَ ۚ عن معنى رأى في الكلام على خمسة أوجه:

أحدها: أبصر.

والثاني: علم، نحو: رأيت زيداً عالماً.

والثالث: ظن، كقوله تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ يَرُونَهُ بَعِيدًا وَنَرْبَهُ قَرِيبًا ﴾.

والرابع: اعتقد، نحو قوله:

وإنا لقوم ما نرى القتل سبة إذا ما رأت عامر وسلول والخامس: بمعنى الرأي، نحو: رأيت هذا الرأي.

وأما رأيت في المنام فمن رؤية البصر، فمعنى الآية: أن إبراهيم قال لابنه: إني أبصرت في المنام رؤيا، تأويلها الأمر بذبحك، فانظر ماذا تراه، أو أي شيء ترى من الرأي؟ ولا يجوز أن يكون ترى ها هنا بمعنى تبصر، لأنه لم يشر إلى شيء يبصر بالعين، ولا يجوز أن يكون بمعنى علم أو ظن أو اعتقد، لأن هذه الأشياء تتعدى إلى مفعولين، وليس هنا إلا مفعول واحد، مع استحالة المعنى، فلم يبق إلا أن يكون من الرأي، والأولى أن يكون الله تعالى قد أوحى إليه في حال اليقظة، وتعبّده بأن يُمضي ما يأمره به في حال نومه، من حيث إن منامات الأنبياء لا تكون إلا صحيحة، ولو لم يأمره بذلك في حال اليقظة لما كان يجوز أن يعمل على ما يراه في المنام. وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: منامات الأنبياء وحي. وقال قتادة: رؤيا الأنبياء حق، إذا رأوا شيئاً فعلوه. وقال أبو مسلم: رؤيا الأنبياء مع أن جميعها صحيحة ـ ضربان:

أحدهما: أن يأتي الشيء كما رأوه، ومنه قوله سبحانه: ﴿لَقَدْ صَدَفَ اللَّهُ رَسُولَهُ ٱلرُّءَيَا بِٱلْحَقِّ لَتَدْخُلُنَ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ﴾ الآية.

والآخر: أن يكون عبارة عن خلاف الظاهر مما رأوه في المنام، وذلك كرؤيا يوسف الأحد عشر كوكباً والشمس والقمر ساجدين، وكأن رؤيا إبراهيم من هذا القبيل، لكنه لم يأمن ان يكون ما رآه مما يلزمه العمل به على الحقيقة، ولا يسعه غير ذلك، فلما أسلما أعلمه الله سبحانه أنه صدق الرؤيا بما فعله، وفدى ابنه من الذبح بالذبح. ﴿قَالَ يَتَأَبِ اَفْعَلَ مَا تُوْمَرُ ﴾ أي: ستصادفني بمشيئة الله وحسن توفيقه ممن ما أمرت به ﴿سَنَهِ لُنَ إِن شَلَة الله ويسلم لأمره ﴿فَلَنا الله الله وحسن توفيقه ممن يصبر على الشدائد في جنب الله ويسلم لأمره ﴿فَلَنا الله الله وَقِيلُ الْمَجِينِ أي: اضطجعه وأطاعاه. وقيل معناه: سلم الأب ابنه لله، وسلم الابن نفسه لله ﴿وَثَلَمُ لِلْجَبِينِ أي: اضطجعه على جبينه، عن الحسن، وقيل معناه: وضع جبينه على الأرض لثلا يرى وجهه، فتلحقه رقة الآباء، عن ابن عباس، وروي أنه قال: اذبحني وأنا ساجد لا تنظر إلى وجههي، فعسى أن ترحمني فلا تذبحني ﴿وَثَلَدُينَهُ أَن يَتَهِرَهِ مِن الله على الرهيم، أي: بهذا الضرب من القول ﴿قَدْ صَدَقَ ٱلرُقِيا ﴾ أي: فعلت ما أمرت به في الرؤيا ﴿إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ أي: الأمر الله ﴿ إِنَّ هذا لهو الامتحان الظاهر والاختبار الشديد، وقيل: هي المو النعمة الظاهرة، وتسمى النعمة بلاء بسببها المؤدي إليها، كما يقال لأسباب الموت هي الموت، لأنها تؤدي إليه.

واختلف العلماء في الذبيح على قولين:

أحدهما: أنه إسحاق، وروي ذلك عن علي عليه الله وابن مسعود وقتادة وسعيد بن جبير ومسروق وعكرمة وعطاء والزهري والسدي والجبائي.

والقول الآخر: أنه إسماعيل، عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن والشعبي ومجاهد والربيع بن أنس والكلبي ومحمد بن كعب القرظي. وكلا القولين قد رواه أصحابنا عن أثمتنا علي الله أن الأظهر في الروايات أنه إسماعيل، ويعضده قوله بعد قصة الذبح: ﴿وَبَثَرْنَكُ بِإِسْحَقَ بَيْنًا مِنَ الْعَبْلِحِينَ ﴾ ومن قال: إنه بشر بنبوة إسحاق فقد ترك الظاهر، ولأنه قال في موضع آخر: ﴿وَبَثَرْنَكُ بِإِسْحَقَ وَمِن وَرَاء إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴾ فبشره بإسحاق وبأنه سيولد له يعقوب، فكيف يبشره بذرية إسحاق ثم يأمره بذبح إسحاق مع ذلك؟.

وقد صح عن النبي الله أبوه، وحجة من قال: إنه إسحاق أن أهل الكتابين أجمعوا على والذبيح الآخر هو عبد الله أبوه، وحجة من قال: إنه إسحاق أن أهل الكتابين أجمعوا على ذلك، وجوابه أن إجماعهم ليس بحجة، وقولهم غير مقبول، وروى محمد بن إسحاق عن محمد بن كعب القرظي قال: كنت عند عمر بن عبد العزيز فسألني عن الذبيح؟ فقلت: إسماعيل، واستدللت بقوله: ﴿وَبَشَرْنَهُ بِإِسْحَقَ بَيْيًا مِّنَ الْهَيْلِحِينَ ﴾ فأرسل إلى رجل بالشام كان يهودياً فأسلم وحسن إسلامه، وكان يرى أنه من علماء اليهود، فسأله عمر بن عبد العزيز عن يهودياً فأسلم وحسن إسلامه، وكان يرى أنه من علماء اليهود، فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك وأنا عنده، فقال: إسماعيل. ثم قال: والله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك، ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذي كان من أمر الله فيه ما كان، فهم يجحدون ذلك، ويزعمون أنه إسحاق، لأن إسحاق أبوهم.

وقال الأصمعي: سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح، إسحاق أم إسماعيل؟ فقال: يا أصمعي، أين ذهب عنك عقلك؟ ومتى كان إسحاق بمكة؟ وإنما كان بمكة إسماعيل وهو بنى للبيت مع أبيه، والمنحر بمكة لا شك فيه، وقد استدل بهذه الآية من أجاز نسخ الشيء قبل وقت فعله، فقال: إن الله تعالى نهاه عن ذبحه بعد أن أمره به، وقد أجيب عن ذلك بأجوبة:

أحدها: أنه سبحانه لم يأمر إبراهيم بالذبح الذي هو فريُ الأوداج، وإنما أمره بمقدمات الذبح من الاضطجاع، وتناول المدية، وما يجري مجرى ذلك، والعرب قد تسمي الشيء باسم مقدماته، ولهذا قال: ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّقِيَّا ﴾ ولو كان أمره بالذبح لكان إنما صدق بعض الرؤيا، وأما الفداء بالذبح فلما كان يتوقعه من الأمر بالذبح، ولا يمتنع أيضاً أن يكون فدية عن مقدمات الذبح، لأن الفدية لا يجب أن تكون من جنس المفدي، ألا ترى أن حلق الرأس قد يفدى بدم ما يذبح، وكذلك لبس الثوب المخيط، والجماع، وغير ذلك.

وثانيها: أنه عليم إنما أمر بصورة الذبح وقد فعله، لأنه فرى أوداج ابنه، ولكنه كلما فرى جزءاً منه وجاوزه إلى غيره عاد في الحال ملتحماً، فإن قلت: إن حقيقة الذبح هو قطع مكان مخصوص تزول معه الحياة، فالجواب أن ذلك غير مسلم، لأنه يقال: ذبح هذا الحيوان ولم يمت بعد، ولو سلمنا أن حقيقة الذبح ذلك، لكان لنا أن نحمل الذبح على المجاز للدليل الدال عليه.

وثالثها: أن الله تعالى أمره بالذبح، إلا أنه سبحانه جعل على عنقه صفحة من نحاس، وكلما أمرّ إبراهيم السكين انقلب، على اختلاف الرواية

فيه. وهذا التأويل يسوغ إذا قلنا: إنه كان مأموراً بما يجري مجرى الذبح، ولا يسوغ إذا قلنا: إنه أمر بحقيقة الذبح، لأنه يكون تكليفاً لما لا يطاق. ثم قال سبحانه: ﴿ وَفَكَيْنَكُ بِذِبْج عَظِيمٍ ﴾ الفداء جعل الشيء مكان الشيء لدفع الضرر عنه، والذُّبح هو المذبوح وما يذبح، ومعناه: أنا جعلنا الذبح بدلًا عنه، كالأسير يُفدى بشيء. واختلف في الذبح، فقيل: كان كبشاً من الغنم، عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير. قال ابن عباس: هو الكبش الذي تقبل من هابيل حين قربه. وقيل: فدي بوعل أهبط عليه من ثبير (١)، عن الحسن. ولم سمي عظيماً؟ فيه خلاف. قيل: لأنه كان مقبولًا، عن مجاهد. وقيل: لأن قدر غيره من الكباش يصغر بالإضافة إليه. وقيل: لأنه رعى في الجنة أربعين خريفاً، عن سعيد بن جبير. وقيل: لأنه كان من عند اللَّه كونه ولم يكن عن نسل. وقيل: لأنه فداء عبد عظيم. ﴿ وَتَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَمٌ عَلَىٓ إِبْرَهِيمَ كَنَالِكَ نَجْرِي الْمُحْسِبِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ قد مضى تفسير ذلك ﴿وَيَشَّرْنِكُ بِإِسْحَقَ﴾ أي: بولادة إسحاق ﴿نِبَيًّا مِّنَ ٱلصَّلِحِينَ﴾ أي: ولداً نبياً من جملة الأنبياء الصالحين، وهذا ترغيب في الصلاح بأن مدح مثله في جلالته بالصلاح. ومن قال: إن الذبيح إسحاق، قال: يعني بشرناه بنبوة إسحاق، وآتينا إسحاق النبوة بصبره ﴿وَيَكُرُّكُنَّا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَلَقُ ﴾ أي: وجعلنا فيما أعطيناهما من الخير والبركة، يعني النماء والزيادة، ومعناه: وجعلنا ما أعطيناهما من الخير دائماً ثابتاً نامياً، ويجوز أن يكون أراد كثرة ولدهما، وبقاءهم قرناً بعد قرن إلى أن تقوم الساعة ﴿ وَمِن دُرِّيَّتِهِمَا ﴾ أي: ومن أولاد إبراهيم وإسحاق ﴿ مُسِنٌّ ﴾ بالإيمان والطاعة ﴿وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿مُبِيثُ﴾ بين الظلم.

القصة: من ذهب إلى أن الذبيح إسحاق ذكر أن إبراهيم لما فارق قومه مهاجراً إلى الشام، هارباً بدينه، كما حكى الله سبحانه عنه بقوله: ﴿ إِنِّى ذَاهِبُ إِلَى رَبِي سَيَهِدِينِ ﴾ دعا الله سبحانه أن يهب له ولدا ذكراً من سارة، فلما نزل به أضيافه من الملائكة المرسلين إلى المؤتفكة، وبشروه بغلام حليم، قال إبراهيم حين بشر به؛ هو إذا له ذبيح، فلما ولد الغلام وبلغ معه السعي، قيل له: أوف بنذرك الذي نذرت، فكان هذا هو السبب في أمره على المرتخب ابنه، فقال له: أوف بنذرك الذي الموتفقة الطلق معه إبراهيم عليه عند ذلك الإسحاق: انطلق نقرب قرباناً لله، وأخذ سكيناً وحبلاً، ثم انطلق معه حتى إذا ذهب به بين الجبال، قال له الغلام: يا أبه! أين قربانك؟ فقال: ﴿ يَبُنُى الْإِنَّ أَرْكُ فِي المنام أن يذبح ابنه المناق، وقد كان حج بوالدته سارة وأهله، فلما انتهى إلى منى رمى الجمرة هو وأهله وأمر سارة فزارت البيت، واحتبس الغلام، فانطلق به إلى موضع الجمرة الوسطى، فاستشاره في نفسه، فأمره الغلام أن يمضي ما أمره الله، وسلما الأمر الله، تزيد أن تذبح غلاماً لم يعص الله تريد من هذا الغلام؟ قال: أريد أن أذبحه، فقال: سبحان الله، تريد أن تذبح غلاماً لم يعص الله طرفة عين قط، قال إبراهيم: إن الله أمرني بذلك، قال: ربك ينهاك عن ذلك، وإنما أمرك بهذا الشيطان، فقال إبراهيم: لا والله، فلما عزم على الذبح، قال الغلام: يا أبتا، خمر وجهي وشد وثاقي، قال إبراهيم: يا بني، الوثاق مع الذبح؟ والله لا أجمعهما عليك اليوم! ورفع رأسه إلى وثاقي، قال إبراهيم: يا بني، الوثاق مع الذبح؟ والله لا أجمعهما عليك اليوم! ورفع رأسه إلى

⁽١) ثبير كأمير -: جبل بين مكة وعرفات، من أعظم جبال مكة.

السماء، ثم انحنى عليه بالمدية، وقلب جبرائيل المدية على قفاها، واجتر الكبش من قِبَل ثبير، واجتر الغلام من تحته، ووضع الكبش مكان الغلام، ونودي من ميسرة مسجد الخيف، يا إبراهيم: قد صدقت الرؤيا بإسحاق، إنا كذلك نجزي المحسنين، إن هذا لهو البلاء المبين، قال: ولحق إبليس بأم الغلام حين زارت البيت، فقال لها: ما شيخ رأيته بمنى؟ قالت: ذاك بعلي، قال: فوصيف رأيته، قالت: ذاك ابني، قال: فإني رأيته وقد أضجعه وأخذ المدية ليذبحه، قالت: كذبت إبراهيم أرحم الناس فكيف يذبح ابنه؟ قال: فورب السماء ورب هذه الكعبة قد رأيته كذلك، قالت: ولم؟ قال: زعم أن ربه أمره بذلك، قالت: حق له أن يطيع ربه، فوقع في نفسها أنه قد أمر في ابنها بأمر، فلما قضت نسكها أسرعت في الوادي راجعة إلى منى، واضعة يديها على رأسها وهي تقول: يا رب، لا تؤاخذني بما عملت بأم إسماعيل، فلما جاءت سارة وأخبرت الخبر. قامت إلى ابنها تنظر، فرأت إلى أثر السكين خدشاً في حلقه، ففزعت واشتكت وكانت بدو مرضها الذي هلكت به، رواه العياشي وعلي بن إبراهيم بالإسناد في كتابيهما.

ومن قال: إن الذبيح إسماعيل، فمنهم محمد بن إسحاق بن يسار، وذكر أن إبراهيم كان إذا زار إسماعيل وهاجر، حمل على البراق فيغدو من الشام فيقيل بمكة ويروح من مكة، فيبيت عند أهله بالشام، حتى إذا بلغ معه السعي رأى في المنام أن يذبحه، فقال له: يا بني، خذ الحبل والمدية ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب لنحتطب، فلما خلا إبراهيم بابنه في شعب ثبير أخبره بما قد ذكره الله عنه. فقال: يا أبت، أشدد رباطي حتى لا أضطرب، واكفف عني ثيابك حتى لا تنتضح من دمي شيئاً، فتراه أمي، واشحذ شفرتك، وأسرع مر السكين على حلقي، ليكون أهون علي، فإن الموت شديد، فقال له إبراهيم: نعم العون أنت يا بني على أمر الله، ثم ذكر نحواً مما تقدم ذكره.

وروى العياشي بإسناده، عن بريدة بن معاوية العجلي قال: قلت لأبي عبد الله عَلَيْهِ: كم كان بين بشارة إبراهيم عَلَيْهِ بإسماعيل عَلِيَهِ، وبين بشارته بإسحاق؟ قال: كان بين البشارتين خمس سنين، قال الله سبحانه: ﴿فَبَشَرْنَهُ بِعُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ يعني إسماعيل، وهي أول بشارة بشر الله بها إبراهيم في الولد.

ولما ولد لإبراهيم إسحاق من سارة، وبلغ إسحاق ثلاث سنين، أقبل إسماعيل عليه إلى إسحاق، وهو في حجر إبراهيم فنحاه وجلس في مجلسه، فبصرت به سارة، فقالت: يا إبراهيم، ينحي ابن هاجر ابني من حجرك، ويجلس هو في مكانه، لا والله لا تجاورني هاجر وابنها في بلاد أبداً، فنحهما عني، وكان إبراهيم مكرماً لسارة، يعزها ويعرف حقها، وذلك لأنها كانت من ولد الأنبياء وبنت خالته، فشق ذلك على إبراهيم، واغتم لفراق إسماعيل عليه أنه فلما كان في الليل، أتى إبراهيم آت من ربه، فأراه الرؤيا في ذبح ابنه إسماعيل بموسم مكة، فأصبح إبراهيم حزيناً للرؤيا التي رآها، فلما حضر موسم ذلك العام، حمل إبراهيم هاجر وإسماعيل في ذبي الحجة من أرض الشام، فانطلق بها إلى مكة ليذبحه في الموسم، فبدأ بقواعد البيت الحرام،

فلما رفع قواعده خرج إلى منى حاجاً، وقضى نسكه بمنى، ورجع إلى مكة فطافا بالبيت أسبوعاً، ثم انطلقا إلى السعي، فلما صارا في المسعى، قال إبراهيم عليه لإسماعيل عليه: يا بني! إني أرى في المنام أني أذبحك في موسم عامي هذا، فماذا ترى؟ قال: يا أبت! افعل ما تؤمر، فلما فرغا من سعيهما انطلق به إبراهيم إلى منى، وذلك يوم النحر، فلما انتهى به إلى الجمرة الوسطى وأضجعه لجنبه الأيسر، وأخذ الشفرة ليذبحه، نودي: أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا. إلى آخره. وقُدي إسماعيل بكبش عظيم فذبحه، وتصدق بلحمه على المساكين.

وعن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه قال: سألته عن كبش إبراهيم عليه ما كان لونه؟ قال: أملح أقرن، ونزل من السماء على الجبل الأيمن من مسجد منى، بحيال الجمرة الوسطى، وكان يمشي في سواد، ويأكل في سواد، وينظر في سواد، ويبعر في سواد، ويبول في سواد.

وعن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه أنه سئل عن صاحب الذبح قال: هو إسماعيل. وعن زياد بن سوقة عن أبي جعفر عليه قال: سألته عن صاحب الذبح، فقال: إسماعيل عليه .

قول تعالى: ﴿ وَلَقَدْ مَنَكَا عَلَى مُوسَىٰ وَهَكُرُونَ ﴿ وَنَقَدْ مَنَكَا عَلَى مُوسَىٰ وَهَكُرُونَ ﴿ وَيَقَدْ مَنَكَا عَلَى مُوسَىٰ وَهَكُرُونَ ﴾ وَيَقَدْ مَنَكَا عَلَى مُوسَىٰ وَهَكُرُونَ ﴾ وَيَقَدْ مَنْكُمُ مَا الْعَلَمِينَ ﴾ وَمَا الْعَلَمِينَ الْعَلَمِينَ الْمُسْتَقِيمَ فَكَانُوا هُمُ الْعَلَمِينَ ﴾ وَمَرَكُنَا عَلَيْهِ مَا فِي الْآخِرِينَ ﴾ سَلَامُ عَلَى مُوسَىٰ وَهَدُرُونَ ﴾ وَمَرَكُنَا عَلَيْهِ مَا فِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ إنّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَهَدُرُونَ ﴾ وَهَدُرُونَ ﴾ وَهَدُرُونَ ﴾ وهَدُرُونَ ﴾ وهَدُرُونَ ﴾ وهَدُرُونَ إِنّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهُدُرُونَ إِنّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهَدُرُونَ إِنّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهُدُرُونَ إِنْهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ اللّهُ وَمِينَا اللّهُ وَمِينَا اللّهُ وَمِينَا اللّهُ وَمِينَا إِنْهُمْ الْعَلَمْ مِنْ عَبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهَدُرُونَ أَنْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ عَلَى مُوسَىٰ اللّهُ عَلَى مُوسَادِينَ أَلْمُؤْمِنِينَ أَلْمُونَا عَلَيْهُ مَا اللّهُ عَلَى مُوسَادِينَ أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمِينَا عَلَيْهُ مَا الْعَلَمْ عَلَى مُوسَادِينَ أَنْهُ إِلَيْهُمْ الْعَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْنَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ مَا إِنْهُمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْنَ اللّهُ الل

- اللغة: أصل المن: القطع، ومنه قوله: ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ مَمْنُونِ ﴾ أي: غير مقطوع،
 وحبل منين: أي منقطع. والنصر: المعونة، إلا أن كل نصر معونة، وليس كل معونة نصراً،
 لأن النصر يختص بالمعونة على الأعداء، والمعونة عامة.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم بذكر موسى وهارون، فقال: ﴿ وَلَقَدْ مَنَا عَلَى مُوسَى وَهَرُونَ ﴾ أي: أنعمنا عليهما نعماً قطعت عنهما كل أذية، فمنها النبوة، ومنها النجاة من ال فرعون، ومنها سائر النعم الدينية والدنيوية ﴿ وَيَجَيّنَهُمَا وَقَوْمَهُما ﴾ بني إسرائيل ﴿ مِن الْحَرَّ الْكَرِّبِ الْعَظِيمِ ﴾ من تسخير قوم فرعون إياهم، واستعمالهم في الأعمال الشاقة. وقيل: من الغرق، ونصرناهم على فرعون وقومه ﴿ وَكَانُوا هُمُ ٱلْفَلِينَ ﴾ القاهرين، بعد أن كانوا مغلوبين مقهورين ﴿ وَمَالِبُنَهُما الْكِتَب الْمُسْتَقِينَ ﴾ يعني التوراة، الداعي إلى نفسه بما فيه من البيان، وكذلك كل كتب الله تعالى بهذه الصفة ﴿ وَمَدَيْنَهُما الْقِمَرَطُ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ أي: دللناهما على الطريق المؤدي إلى الحق، الموصل إلى الجنة ﴿ وَمَرَكُنَا عَلَيْهِما ﴾ الثناء الجميل ﴿ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾ بأن قلنا ﴿ سَلَمُ عَلَى مُوسَى الموصل إلى الجنة ﴿ وَمَرَكُنَا عَلَيْهِما ﴾ الثناء الجميل ﴿ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾ بأن قلنا ﴿ سَلَمُ عَلَى مُوسَى المورِينَ ﴾ وقد مر القول في ذلك، ﴿ إِنَا كَذَلِكَ ﴾ مثل ما فعلنا بهما ﴿ بَعْرِى الْمُحْسِينَ ﴾ نفعل

بالمطيعين، نجزيهم ذلك على طاعاتهم، وفي هذا دلالة على أن ما ذكره الله كان على وجه الثواب لموسى وهارون ومن تقدم ذكره، لأن لفظ الجزاء يفي ذلك ﴿إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا ٱلْتُوْمِيٰدِيَ﴾ أي: من جملة عبادنا المصدقين بجميع ما أوجبه الله تعالى عليهم العاملين بذلك.

• • •

- القراءة: قرأ أهل العراق غير أبي عمرو وأبي بكر ﴿ اللّهَ رَبَّكُرُ وَرَبَّ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأَوَّلِينِ ﴾ النصب، والباقون: برفع الجميع. وقرأ ابن عامر ونافع ورويس عن يعقوب: ﴿ اللّ ياسين ﴾ بفتح الألف وكسر اللام المقطوعة من ياسين، والباقون: ﴿ إلياسين ﴾ بكسر الألف وسكون اللام موصولة بياسين، وفي الشواذ قراءة ابن مسعود ويحيى والأعمش والحكم بن عيينة: ﴿ وَإِن إدريس ﴾ ، ﴿ وسلام على الياسين ﴾ وقراءة ابن محيصن وأبي رجاء: ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ ﴾ ، ﴿ وسلام على الياسين ﴾ بغير همز.
- الحجة: من قرأ: ﴿الله رَبِّكُونِ فهو على الاستثناف، ومن نصب فعلى البدل من ﴿أَحْسَنَ الْخَيْلِقِينَ﴾ وقال أبو علي: من قرأ: ﴿آلِ يُس﴾ فحجته أنها في المصحف مفصولة من ﴿يس﴾ وفي فصلها دلالة على أن آل هو الذي تصغيره أهيل. وقال الزجاج: من قرأ الياسين، فإنه جمع إلياس، جمع هو وأمته المؤمنون، وكذلك يجمع ما ينسب إلى الشيء بلفظ الشيء، تقول: رأيت المسامعة والمهالبة، تريد بني المسمع، وبني المهلب، وكذلك رأيت المهلبين والمسمعين. وفيها وجه آخر: وهو أن يكون لغتان: إلياس، وإلياسين. كما قيل: ميكال وميكائيل، وقال أبو علي: هذا لا يصح، لأن ميكال وميكائيل لغتان في اسم واحد، وليس أحدهما مفرداً والآخر جمعاً، كإلياس وإلياسين، وإدريس وإدراسين. ومثله:

قدني من نصر الخبيبين قدي(١)

أراد عبد الله ومن كان على رأيه، فكذلك إلياسين وإدراسين من كان من شيعته وأهل دينه على إرادة ياء النسب، التقدير: إلياسيين وإدراسيين، فحذف كما حذف من سائر هذه الكلم التي يراد بها الصفة كالأعجمين والأشعرين.

⁽۱) هذا صدر بيت، وعجزه: «ليس الإمام بالشحيح الملحد» وقد اختلفت الكلمات في قائله فمنهم من نسبه على صيغة الجمع على أنه أراد عبد الله وشيعته. والشحيح: البخيل. والملحد: الذي ألحد في الحرم أي: ظلم.

- الإعراب: ﴿ سَلَمُ ﴾ في هذه الآي كلها مبتدأ، والخبر بعده الجار والمجرور، والجملة في موضع المفعول، لقوله: ﴿ وتركنا ﴾ ولو أعمل ﴿ وتركنا ﴾ فيه لقال: سلاماً، ويجوز أن يكون التقدير: وتركنا عليه في الآخرين الثناء الحسن، فحذف مفعول تركنا، ثم ابتدأ فقال: ﴿ سَكَمُ ﴾ .
- المعنى: ثم بين سبحانه قصة إلياس، فقال: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ واختلف فيه، فقيل: هو إدريس، عن ابن مسعود وقتادة. وقيل: هو من أنبياء بني إسرائيل، من ولد هارون بن عمران، ابن عم اليسع، عن ابن عباس ومحمد بن إسحاق وغيرهما قالوا: إنه بعد حزقيل لما عظمت الأحداث في بني إسرائيل، وكان يوشع لما فتح الشام، بوأها بني إسرائيل وقسمها بينهم، فأحل سبطاً منهم ببعلبك، وهم سبط إلياس، بعث فيهم نبياً إليهم، فأجابه الملك، ثم إن امرأته حملته على أن ارتد وخالف إلياس وطلبه ليقتله، فهرب إلى الجبال والبراري. وقيل: إنه استخلف اليسع على بني إسرائيل، ورفعه الله تعالى من بين أظهرهم، وقطع عنه لذة الطعام والشراب، وكساء الريش، فصار إنسياً ملكياً أرضياً سماوياً، وسلط الله على الملك وقومه عدواً لهم، فقتل الملك وامرأته، وبعث الله اليسع رسولًا فآمنت به بنو إسرائيل، وعظموه وانتهوا إلى أمره، عن ابن عباس. وقيل: إن إلياس صاحب البراري، والخضر صاحب الجزائر، ويجتمعان في كل يوم عرفة بعرفات، وذكر وهب: أنه ذو الكفل ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۚ أَلَا نَنْقُونَ ﴾ عذاب الله ونقمته بامتثال أوامره واجتناب نواهيه ﴿أَنْدَعُونَ بَعْلَا﴾ يعني صنماً لهم من ذهب كانوا يعبدونه، عن عطاء. والبعل: بلغة أهل اليمن هو الرب والسيد، عن عكرمة ومجاهد وقتادة والسدي. فالتقدير: أتدعون رباً غير الله تعالى ﴿وَتَذَرُوكَ أَصْنَ ٱلْخَلِقِينَ ﴾ أي: تتركون عبادة أحسن الخالقين ﴿ اللَّهَ رَبُّكُونِ ﴾ أي: خالقكم ورازقكم، فهو الذي تحق له العبادة ﴿ وَرَبُّ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأُولِيكِ ﴾ وخالق من مضى من آبائكم وأجدادكم ﴿فَكَذَّبُوهُ ﴾ فيما دعاهم إليه، ولم يصدقوه ﴿ فَإِنَّهُمْ لَمُخْضَرُونَ ﴾ للحساب، أو في العذاب والنار ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ استثنى من جملتهم الذين أخلصوا عبادتهم لله من قومه ﴿وَتَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ فيه القولان اللذان ذكرناهما ﴿سَلَتُم عَلَنَ إِلْ يَاسِينَ﴾ قال ابن عباس: آل يس آل محمد عليه ، وياسين من أسمائه، ومن قرأ: ﴿الياسين﴾ أراد إلياس ومن اتبعه. وقيل: ﴿يَسَ﴾ اسم السورة. فكأنه قال: سلام على من آمن بكتاب الله تعالى والقرآن الذي هو يس ﴿إِنَّا كَنَاكِ خَزِي ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ بإحسانهم ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ المصدقين العاملين بما أوجبناه عليهم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ لُولِمَا لِمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ۞ إِذْ نَجَنَنَهُ وَأَهَلَهُۥ أَجْمَعِينٌ ۞ إِلَّا عَجُولًا فِي الْعَنْدِينَ ۞ وَإِنَّكُو لَنَكُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينٌ ۞ وَبِأَلِيّلُ أَفَلَا لَغَيْرِينَ ۞ وَإِنَّالُ أَفَلَا لَغَيْرِينَ ۞ وَإِنَّالُ أَفَلَا لَغَيْرِينَ ۞ وَإِنَّالُ أَفَلَا لَعُنْدِينَ ۞ وَإِنَّالُ أَفَلَا لَعُمْرَدَى كُونُ وَلَنَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ۞ إِذْ أَبْقَ إِلَى ٱلْفُلْكِ ٱلْمُشْحُونِ ۞ فَسَاهُمَ فَكُانَ مِنَ ٱلْمُنْدَحَضِينَ ۞ فَالْفَقَهُ ٱلْحُوتُ وَهُو مُلِيمٌ ۞ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينُ ۞ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينُ ۞

لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِ ۚ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ ﴿ فَنَبَذْنَهُ بِٱلْعَرَآءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿ ﴿ وَأَبَاتَنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِن يَقْطِينٍ ﴿ وَأَرْسَلْنَكُ إِلَى مِائَةِ ٱلْهِ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ فَعَامَنُواْ فَمَتَّعْنَهُمْ إِلَ حِينِ ۞﴾.

- القراءة: قرأ جعفر بن محمد الصادق عليه : و﴿ يَزِيدُونَ ﴾ بالواو، والوجه فيه ظاهر.
- اللغة: الغابر: الباقي قليلاً بعد ما مضى، ومنه: الغبار، لأنه يبقى بعد ذهاب التراب قليلاً. والتدمير: الإهلاك على وجه التنكيل. والآبق: الفارُ إلى حيث لا يهتدي إليه طالبه، وقد أبق يأبق إباقاً. والمشحون: المملوء. والمساهمة: المقارعة، مأخوذ من إلقاء السهام. ودحضت حجته: أي سقطت. وأدحضها الله، مأخوذ من الدحض وهو الزلق، لأنه يسقط المار فيه، قال الشاعر:

وحُدتُ كما حاد البعير عن الدخض(١)

والالتقام: ابتلاع اللقمة، يقال: لقمه والتقمه وتلقمه بمعنى وألام الرجل فهو مليم، أتى بما يلام عليه، قال لبيد:

سفهاً عَذَلتَ ولمتَ غير مُليم وهَداك قبل اليوم غيرُ حكيم والعراء: الفضاء الذي لا يورايه شجر ولا غيره. وقيل: العراء: وجه الأرض الخالي. قال: ورفعتُ رجلًا لا أخاف عِشارها ونبذتُ بالبلد العراء ثيابي واليقطين: كل شجرة تبقى من الشتاء إلى الصيف ليس لها ساق، قال أمية بن أبي الصلت: فأنبتَ يقطيناً عليه برحمةً من الله لحولا الله ألقِينَ ضاحياً

وهو يفعيل: من قطن بالمكان إذا أقام به إقامة زائل، لا إقامة راسخ، والقطاني من الحبوب، التي تقيم في البيت مثل الحمص والعدس والخلّر، واحدها: قِطنية وقُطنية.

- الإعراب: ﴿مُصَيِعِينٌ ﴾ حال من قوله: ﴿لَنَمُرُونَ ﴾. ﴿ إِلَيْتِلِ ﴾ الجار والمجرور أيضاً في موضع نصب عطفاً عليه، تقديره: لتمرون عليه مصبحين وممسين.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم خبر لوط، فقال: ﴿ وَإِنَّ لُولًا لَّمِنَ ٱلْمُرْسِلِينَ ﴾ أي: رسولًا من جملة من أرسله الله إلى خلقه، داعياً لهم إلى طاعته، ومنبهاً لهم على وحدانيته ﴿ إِذْ بَنِّينَهُ وَأَهْلَهُ الْبَعْمِينَ ﴾ إذ يتعلق بمحذوف، وكأنه قيل: اذكر يا محمد إذ نجيناه، أي: خلصناه ومن آمن به من قومه من عذاب الاستئصال ﴿ إِلَّا عَبُولًا فِي ٱلْفَيْمِينَ ﴾ أي: في الباقين الذين أهلكوا، استثنى من جملة قومه امرأته فقال: ﴿ مُمَّ ذَمَّ نَا ٱلْأَغْرِينَ ﴾ أي: أهلكناهم ﴿ وَإِنَّكُو لَنَكُونُ وَاللَّهُ مِن عَذَا خطاب لمشركي العرب، أي: تمرون في ذهابكم ومجيئكم إلى عَلَيْمٍ مُصْبِحِينٌ وَبِاللَّهُ هذا خطاب لمشركي العرب، أي: تمرون في ذهابكم ومجيئكم إلى

⁽١) قائله طرفة، وقبله: «رديت ونجى اليشكري حذاره». وحاد عن الشيء: مال وعدل.

الشام، على منازلهم وقراهم بالنهار وبالليل ﴿أَفَلَا تُمْقِلُونَ﴾ فتعتبرون بهم، ومن كثر مروره بموضع العبر فلم يعتبر، كان ألوم ممن قل ذلك عنه. والمعنى: أفلا تتفكرون فيما نزل بهم، لتجتنبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر والضلال.

والوجه في ذكر قصص الأنبياء وتكريرها، التشويق إلى مثل ما كانوا عليه، من مكارم الأخلاق، ومحاسن الخلال، وصرف الخلق عما كان عليه الكفار، من مساوىء الخصال، ومقابح الأفعال.

﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴾ أي: فرَّ من قومه إلى السفينة، المملوءة من الناس والأحمال، خوفاً من أن ينزل العذاب بهم وهو مقيم فيهم ﴿ فَسَاهَمَ ﴾ يونس القوم بأن ألقوا السهام عي سبيل القرعة، أي: قارعهم ﴿ قَكَانَ مِنَ ٱلْمُدْحَضِينَ ﴾ أي: من المقروعين، عن الحسن وابن عباس. وقيل: من المسهومين، عن مجاهد. والمراد: من الملقين في البحر.

واختلف في سبب ذلك. فقيل: إنهم أشرفوا على الغرق، فرأوا أنهم إن طرحوا واحداً منهم في البحر لم يغرق الباقون. وقيل: إن السفينة احتبست، فقال الملاحون: إن ها هنا عبداً آبقاً، فإن من عادة السفينة إذا كان فيها آبق لا تجري، فلذلك اقترعوا، فوقعت القرعة على يونس ثلاث مرات، فعلموا أنه المطلوب، فألقى نفسه في البحر. وقيل: إنه لما وقعت القرعة عليه ألقوه في البحر.

﴿ فَٱلنَّمَهُ ٱلْحُوتُ ﴾ أي: ابتلعه. وقيل: إن الله سبحانه أوحى إلى الحوت: أني لم أجعل عبدي رزقاً لك، ولكني جعلت بطنك مسجداً له، فلا تكسرن له عظماً، ولا تخدشن له جلداً ﴿ وَهُو مُلِمٌ ﴾ أي: مستحق للوم، لوم العتاب، لا لوم العقاب، على خروجه من بين قومه من غير أمر ربه، وعندنا أن ذلك إنما وقع منه تركاً للمندوب، وقد يلام الإنسان على ترك المندوب، ومن جوز الصغيرة على الأنبياء قال قد وقع ذلك صغيرة مكفرة.

واختلف في مدة لبثه في بطن الحوت. فقيل: كانت ثلاثة أيام، عن مقاتل ابن حيان. وقيل: سبعة أيام، عن عطاء. وقيل: عشرين يوماً، عن الضحاك. وقيل: أربعين يوماً، عن السدي ومقاتل بن سليمان والكلبي ﴿فَلْوَلا أَنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسْتِحِينُ ﴾ أي: كان من المصلين في حال الرخاء، فنجاه الله عند البلاء، عن قتادة. وقيل: كان تسبيحه أنه كان يقول: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، عن سعيد بن جبير. وقيل: من المسبحين أي: من المنزهين الله عما لا يليق به، ولا يجوز في صفته الذاكرين له ﴿لَلِنَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْم يُبْعَنُونَ ﴾ أي: لصار بطن الحوت قبراً له إلى يوم القيامة ﴿فَنَبَذَنَهُ وَالْعَرَاء ﴾ أي: فطرحناه بالمكان الخالي الذي لا نبت فيه ولا شجر. وقيل: بالساحل، ألهم الله سبحانه الحوت حتى قذفه ورماه من جوفه على وجه الأرض وولا ساق له، عن ابن القرع، عن ابن مسعود. وقيل: هو كل نبت يبسط على وجه الأرض ولا ساق له، عن ابن القرع، عن ابن مسعود. وقيل: هو كل نبت يبسط على وجه الأرض ولا ساق له، عن ابن عباس والحسن. وروي عن ابن مسعود قال: خرج يونس من بطن الحوت كهيئة فرخ ليس له ريش، فاستظل بالشجر من الشمس ﴿وَأَرْسَلْنَكُهُ إِلَى يَاتَةِ أَلْهِ أَقْ يَزِيدُونَ ﴾ قيل: إن الله سبحانه ريش، فاستظل بالشجر من الشمس ﴿وَأَرْسَلْنَكُهُ إِلَى يَاتَةِ أَلْهِ أَقْ يَزِيدُونَ ﴾ قيل: إن الله سبحانه ريش، فاستظل بالشجر من الشمس ﴿وَأَرْسَلْنَكُهُ إِلَى يَاتَةِ أَلْهِ أَقْ يَزِيدُونَ ﴾ قيل: إن الله سبحانه وحه المنافرة أله أله يَاتَة أَلْهِ أَقْ يَزِيدُونَ ﴾ قيل: إن الله سبحانه وسعانه وسيده المنافرة الله المنافرة أله إلى يَاتَة أَلْهُ أَلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ عَلَى وَلَهُ الْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ عَلَهُ أَلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ اللهُ عَلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ عَلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلْهُ وَلَهُ إِلْهُ إِلْهُ إِلْهُ أَلْهُ إِلْهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ اللهُ إِ

أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل، عن قتادة. وكانت رسالته هذه بعد ما نبذه الحوت، عن ابن عباس. فعلى هذا يجوز أن يكون أرسل إلى قوم بعد قوم، ويجوز أن يكون أرسل إلى الأولين بشريعة فآمنوا بها.

وقيل في معنى ﴿أَوَّ﴾ من قوله: ﴿أَوَّ يَزِيدُونَ ﴾ وجوه:

أحدها: أنه على طريق الإبهام على المخاطبين، كأنه قال: أرسلناه إلى إحدى العدتين.

وثانيها: أن أو تخيير، كأن الرائي خير بين أن يقول: هم مائة ألف أو يزيدون، عن سيبويه. والمعنى: أنهم كانوا عدداً لو نظر إليهم الناظر لقال: هم مائة ألف أو يزيدون.

وثالثها: أن أو بمعنى الواو، كأنه قال: ويزيدون، عن بعض الكوفيين. وقال بعضهم: معناه: بل يزيدون، وهذان القولان الأخيران غير مرضيين عند المحققين⁽¹⁾، وأجود الأقوال الثاني. واختلف في الزيادة على مائة ألف، كم هي؟ فقيل: عشرون ألفاً، عن ابن عباس ومقاتل. وقيل: سبعون ألفاً، عن مقاتل بن ومقاتل. وقيل: سبعون ألفاً، عن مقاتل بن حيان ﴿فَنَامَنُوا فَمَتَعَنَهُمْ إِلَى عِينِ ﴿ حكى سبحانه عنهم أنهم آمنوا بالله وراجعوا التوبة، فكشف عنهم العذاب، ومتعهم بالمنافع واللذات إلى انقضاء آجالهم.

- القراءة: قرأ أبو جعفر ونافع برواية إسماعيل وورش من طريق الأصفهاني: ﴿ لَكَاذِبُونَ أَصَّطُنَى ﴾ بفتح الهمزة، أَصَّطُنَى ﴾ بفتح الهمزة، والباقون: ﴿ أَصَّطُنَى ﴾ بفتح الهمزة، وكذلك ورش من طريق البخاري.
- الحجة: قال أبو علي: الوجه: الهمز على وجه التقريع لهم بذلك والتوبيخ، ويقويه قوله تعالى: ﴿أَمِ اللّهُ اللّهُ وَلَاكُمُ اللّهُ وَلَهُ أَلَمْ اللّهُ وَلَهُ أَلَمْ اللّهُ وَلَهُ أَلْمَ اللّهُ وَلَهُ أَلَمْ اللّهُ وَلَهُ أَلَمْ اللّهُ وَلَهُ أَلْمَ اللّهُ وَلَهُ ﴿أَصَعَلَى الْبَنَاتِ ﴾ ووجه القراءة الأخرى: أنه على وجه الخبر، كأنه إصطفى البنات فيما يقولون، كقوله: ﴿ذُقُ إِنّكَ أَنتَ الْعَزِيرُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ اللهُ الل

⁽١) يعني القول بأن «أو» بمعنى الواو، أو بمعنى بل، على قراءة: «أو يزيدون».

من المثال الماضي، كما كان قوله: ﴿ يُضَكَّفَ لَهُ ٱلْكَذَابُ ﴾ بدلًا من قوله: ﴿ يَلْقَ أَنَامًا ﴾ ويجوز أن يكون ﴿ أَصَّعَلَىٰ الْبَنَاتِ ﴾ تفسيراً لكذبهم في قوله: ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ كما أن قوله: ﴿ فَهُم مَّغَفِرَةٌ ﴾ تفسير للوعد، ويجوز أن يكون متعلقاً بالقول على أنه أريد حرف العطف فلم يذكر، واستغنى بما في الجملة الثانية من الاتصال بالأولى عن حرف العطف، كقوله: ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَنَهُ مُ رَابِعُهُمْ كُنْبُهُمْ ﴾ ونحو ذلك.

• المعنى: ثم عاد الكلام إلى الرد على مشركي العرب، فقال سبحانه: ﴿ فَأَسْتَفْنِمِ ﴾ أي: سلهم واطلب الحكم منهم في هذه القصة ﴿ الرَبِكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُوبَ ﴾ أي: كيف أضفتم البنات إلى الله تعالى واخترتم الأنفسكم البنين؟ وكانوا يقولون: إن الملائكة بنات الله على وجه الاصطفاء الاعلى وجه الولادة ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلْتَهِ ۚ إِنْكَا ﴾ معناه: بل خلقنا الملائكة إناثاً ﴿ وَهُمْ شَنِهِدُونَ ﴾ أي: حاضرون خلقنا إياهم، أي: كيف جعلوهم إناثاً ولم يشهدوا خلقهم؟ ثم أخبر عن كذبهم فقال: ﴿ أَلاَ إِنَّهُم مِنْ إِفْرِكِمْ لَيُقُولُونَ ۖ وَلَدَ الله ﴾ حين زعموا أن الملائكة بنات الله تعالى ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكُونُونَ ﴾ في قولهم: ﴿ أَصَطَفَى الْبِنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل فسقطت همزة الوصل، ومثله قول ذي الرمة:

أستحدث الركب من أشياعهم خبراً أم راجع القلب من أطرابه طرب

والمعنى: كيف يختار الله سبحانه الأدون على الأعلى، مع كونه مالكاً حكيماً، ثم وبخهم فقال: ﴿مَا لَكُرُ كَيْتَ عَمَّكُونَ﴾ لله بالبنات، ولأنفسكم بالبنين ﴿أَفَلا نَذَكُرُونَ﴾ أي: أفلا تتعظون فتنتهون عن مثل هذا القول ﴿أَمْ لَكُرْ سُلَطَكُ مُّ سُيِّكُ ﴾ أي: حجة بينة على ما تقولون وتدعون، وهذا كله إنكار في صورة الاستفهام ﴿فَأْتُوا بِكِنَيْكُو إِن كُنُمُ صَدِقِينَ ﴾ المعنى: فأتوا بكتابكم الذي لكم فيه الحجة إن كنتم صادقين في قولكم، والمراد أنه دليل لكم على ما تقولونه من جهة العقل لا من جهة السمع. ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَمُ وَبَيْنَ لَلْمِنَةً فَسَبًا ﴾ اختلف في معناه على أقوال:

أحدها: أن المراد به قول الزنادقة: إن الله وإبليس أخوان، وأن الله تعالى خلق النور، والخير، والحيوان النافع. وإبليس خلق الظلمة، والشر، والحيوان الضار، عن الكلبي وعطية.

وثانيها: أنه قول المشركين: إن الملائكة بنات الله، وسمي الملائكة جنَّة لاستتارهم عن العيون، عن مجاهد وقتادة والجبائي.

وثالثها: أنهم قالوا: صاهر الله الجن، فحدثت الملائكة، تعالى الله عن قولهم.

ورابعها: أنهم أشركوا الشيطان في عبادة الله تعالى، فذلك هو النسب الذي جعلوه بينه وبين الجنة، عن الحسن ﴿ وَلَقَدْ عَلِسَ الْمِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ أي: علمت الملائكة أن هؤلاء الذين قالوا هذا القول، محضرون للعذاب يوم القيامة، عن السدي. وقيل معناه: قد علمت الجنة، وهم الجن الذين دعوهم أنهم محضرون العذاب بدعائهم إلى هذا القول ﴿ سُبَّحَنَ اللّهِ عَمَّا وَهِم الْجَن اللهِ عَمَّا وَهُم وَضَافُوه إِلَه ﴿ إِلّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ استثنى عباده المخلصين من جملة الكفار القائلين فيه ما لا يليق به.

قوله تعالى: ﴿ فَإِنْكُو وَمَا تَعْبُدُونَ ۞ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتِنِينٌ ۞ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْمَحْيِمِ ۞ وَمَا مِنَا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ۞ وَإِنَا لَنَحْنُ الْمُسَتِّحُونَ ۞ وَإِنَا لَنَحْنُ الْمُسْتَبِحُونَ ۞ وَإِنَا لَنَحْنُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُولُولُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ

- القراءة: في الشواذ قراءة الحسن: ﴿ صَالِ ٱلْجَعِيمِ ﴾ بضم اللام.
- الحجة: قال ابن جني: كان الشيخ أبو علي يحمله على أنه حذف لام ﴿صال﴾ تخفيفاً، وأعرب اللام بالضم، كما حذفت لام البالية من قولهم: ما باليت به بالة. وذهب قطرب إلى أنه: صالب، أي: صالون، فحذف النون للإضافة والواو لالتقاء الساكنين، وحمل على معنى ﴿مَنْ﴾ لأنه جمع، كقوله: ﴿وَمَنْهُم مَن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكُ ﴾ وقال هذا حسن عندي، وقول أبي على مأخوذ به.
- اللغة: الفاتن: الداعي إلى الضلال بتزيينه. وأصل الفتنة: من قولهم: فتنت الذهب بالنار، إذا أخرجته إلى حال الخلاص. الصالي: اللازم للنار المحترق بها. والمصطلي: المستدفىء بالنار، ومنه: الصلاة، للزوم الدعاء فيها، والمصلي: الذي يجيء بعد السابق للزومه أثره.
- المعنى: ثم خاطب سبحانه الكفار بأن قال لهم: ﴿ فَإِنَّكُم وَمَا تَسْبُدُونَ ﴾ وموضع «ما» نصب، عطفاً على الكاف والميم، والمعنى: إنكم يا معشر الكفار والذي تعبدونه ﴿ مَا أَنتُم عَلَيْهِ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ إلى ماذا يعود؟ فيه قولان:

أحدهما: أنه يعود إلى ﴿وَمَا تَشْبُدُونَ﴾ والتقدير: إنكم وما تعبدونه، ما أنتم بفاتنين على عبادته أحداً، إلا من يصلى الجحيم ويحترق بها، بسوء اختياره. وقيل معناه: ما أنتم بمضلين أحداً، أي: لا تقدرون على إضلال أحد إلا من سبق في علم الله تعالى، أن سيكفر بالله تعالى، ويصلى الجحيم.

والآخر: أن الضمير في ﴿عَلَيْهِ﴾ يعود إلى الله تعالى، والتقدير: ما أنتم على الله وعلى دينه، بمضلين أحداً إلا من هو صالي الجحيم باختياره، وهذا كما يقال: لا يهلك على الله هالك. وفلان يربح على فلان، ويخسر على فلان. ﴿وَمَا مِنَا إِلّا لَهُ مَقَامٌ مَّعَلُومٌ ﴾ هذا قول جبرائيل للنبي على وقيل: إنه قول الملائكة، وفيه مضمر، أي: وما منا معشر الملائكة إلا له مقام معلوم في السموات يعبد الله فيه. وقيل معناه: أنه لا يتجاوز ما أمر به ورتب له، كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذي حد له، فكيف يجوز أن يعبد من بهذه الصفة وهو عبد مربوب؟ ﴿وَإِنّا صاحب المقام مقامه الذي حد له، فكيف يجوز أن يعبد من بهذه الصفة وهو عبد مربوب؟ ﴿وَإِنّا لَنَحْنُ الشّافُونَ حول العرش ننتظر الأمر والنهي من الله تعالى. وقيل: القائمون صفوفاً في الصلاة. قال الكلبي: صفوف الملائكة في السماء، كصفوف أهل الدنيا في الأرض. وقال الجبائي: صافون بأجنحتنا في الهواء للعبادة والتسبيح ﴿وَإِنّا لَنَحْنُ ٱللسّيَحُونَ ﴾ أي: المصلون والمنزهون الرب عما لا يليق به. ومنه قوله: فرغت من سُبحتي، أي: من صلاتي، وذلك لما في الصلاة من تسبيح الله يليق به. ومنه قوله: فرغت من سُبحتي، أي: من صلاتي، وذلك لما في الصلاة من تسبيح الله يليق به. ومنه قوله: فرغت من سُبحتي، أي: من صلاتي، وذلك لما في الصلاة من تسبيح الله

تعالى وتعظيمه، والمسبحون القائلون: سبحان الله على وجه التعظيم لله، ﴿ وَإِن كَانُواْ لِيَقُولُونُ ﴾ إن هذه هي المخففة من الثقيلة، ألا ترى أن اللام قد لزم خبرها، والمعنى: وإن هؤلاء الكفار يعني أهل مكة كانوا يقولون: ﴿ لَوْ أَنَّ عِندَا ذِكْراً في الله عَلما أَي كتابا ﴿ مِنَ الْأَوْلِينَ ﴾ أي: من كتب الأولين، التي أنزلها على أنبيائه. وقيل: ذكراً: أي علماً من الأولين الذين تقدمونا، وما فعل الله بهم، فسمي العلم ذكراً، لأن الذكر من أسباب العلم ﴿ لَكُنَا عِبَادَ أَلله الله الذين يخلصون العبادة لله تعالى، فجعلوا العذر في امتناعهم من الإيمان أنهم لا يعرفون أخبار من تقدمهم، وهل حصلوا في جنة أو نار ﴿ فَكَنَوُوا بِيدُ ﴾ في الكلام حذف. تقديره: فلما أتاهم الكتاب وهو القرآن كفروا به ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ عاقبة كفرهم، وهذا تهديد لهم.

 $\bullet \bullet \bullet$

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتَ كَامِنُنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ۞ إِنَّهُمْ لَمُكُمُ ٱلْمَنْصُورُونَ ۞ وَلِنَّ لَجُندُنَا لَمُكُمُ ٱلْعَلِيُونَ ۞ فَنَوَلَ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ۞ وَأَصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْعِيرُونَ ۞ أَفَيعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۞ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَئِيمٌ فَسَآءَ صَبَاحُ ٱلْمُنذَرِينَ ۞ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ۞ وَلَفِيمُ وَسَلَمُ عَلَى وَلَيْسِرٌ فَسَوْفَ يُبْعِيرُونَ ۞ سُبْحَن رَبِكَ رَبِ ٱلْعِزَةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۞ وَسَلَتُمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۞ وَالْحَمْدُ لِلَهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ۞ ﴾.

 المعنى: ثم أقسم سبحانه فقال: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَامِنُنَا لِمِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ أي: سبق الوعد منا، لعبادنا الذين بعثناهم إلى الخلق ﴿إِنَّهُمْ لَمُمُ ٱلْمَنْصُورُونَ﴾ في الدنيا والآخرة على الأعداء بالقهر والغلبة وبالحجج الظاهرة. وقيل معناه: سبقت كلمتنا لهم بالسعادة. ثم ابتدأ فقال: إنهم، أي: إن المرسلين لهم المنصورون، واللام للتأكيد، وهم فصل. وقيل: عني بالكلمة قوله: ﴿كُتُبُ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَكَ أَنَا وَرُسُلِيٌّ﴾ الآية. وسميت جملة من الكلام بأنها كلمة، لانعقاد بعض معانيه ببعض، حتى صار خبراً واحداً، وقصة واحدة كالشيء الواحد. قال الحسن: المراد بالآية نصرتهم في الحرب، فإنه لم يقتل نبي من الأنبياء قط في الحرب، وإنما قتل من قتل منهم غيلة، أو على وجه آخر في غير الحرب، وإن مات نبي قبل النصرة أو قتل فقد أجرى الله تعالى العادة بأن ينصر قومه من بعده، فيكون في نصرة قومه نصرة له، فقد تحقق قوله: ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ ٱلْمُنْصُورُونَ ﴾ وقال السدي: المراد بالآية النصر بالحجة ﴿ وَإِنَّ جُندًا لَمُمُ ٱلْعَلِبُونَ ﴾ أضاف المؤمنين إلى نفسه، ووصفهم بأنهم جنده، تشريفاً وتنويهاً بذكرهم، حيث قاموا بنصرة دينه. وقيل معناه: أن رسلنا هم المنصورون، لأنهم جندنا، وإن جندنا هم الغالبون، يقهرون الكفار بالحجة تارة، وبالفعل أخرى. ثم قال لنبيه عَنْ إِنْ وَفَوَلَّ عَنْهُم أي: أعرض عن هؤلاء الكفار ﴿حَتَّى حِينِ ﴾ أي: إلى وقت نأمرك فيه بقتالهم، يعني يوم بدر، عن مجاهد والسدي. وقيل: إلى يوم الموت، عن ابن عباس وقتادة. وقيل: إلى يوم القيامة. وقيل: إلى انقضاء مدة الإمهال ﴿ وَأَبْسِرُمُ فَسَوْفَ يُشِرُونَ ﴾ أي: أنظرهم وأبصر ما ضيعوا من أمر الله، فسوف يرون العذاب، عن ابن زيد. وقيل: وأبصرهم إذا نزل بهم العذاب فسوف يبصرون. وقيل: وأبصر حالهم بقلبك، فسوف يبصرون

ذلك في القيامة معاينة. وفي هذا إخبار بالغيب، لأنه وعد نبيه عليه النصر والظفر، فوافق المخبر الخبر، وكأنهم قالوا: متى هذا العذاب؟ فأنزل الله: ﴿أَيْعَذَابِنَا يَسْتَعْبِلُونَ﴾ أي: يطلبون تعجيل عذابنا ﴿ فَإِذَا نُزُلُ بِسَاحَيْمِ ﴾ أي: إذا نزل العذاب بأفنية دورهم، كما يستعجلون ﴿ فَسَآة صَبَاحُ ٱلمُنذَرِينَ ﴾ أي: فبئس الصباح، صباح من خُوِّف وحذر، فلم يحذر ولم يخف. والساحة: فناء الدار وفضاؤها الواسع. فالمراد أن العذاب لعظمه، لا يسعه إلا الساحة ذات الفضاء الواسع. وقيل: نزل بساحتهم: أي بدارهم، عن السدي. وكانت العرب تفاجىء أعداءها بالغارات صباحاً، فخرج الكلام على عادتهم، ولأن الله سبحانه أجرى العادة بتعذيب الأمم وقت الصباح، كـــمـــا قـــال: ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ ٱلصُّبْحُ أَلْيَسَ ٱلصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴾ . ﴿ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿ وَأَبَوْنَ يُبْعِيرُونَ الله مضى تفسيره. وإنما كرر ما سبق للتأكيد. وقيل: لأن المراد بأحدهما عذاب الدنيا، وبالآخر عذاب الآخرة، أي: فكن على بصيرة من أمرك، فسوف يكونون في بصيرة من أمرهم حين لا ينفعهم. ثم نزه سبحانه نفسه عن وصفهم وبهتهم، فقال: ﴿سُبُحَنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْمِزَّةِ عَمَّا﴾ أي: تنزيهاً لربك، مالك العزة، يعز من يشاء من الأنبياء والأولياء، لا يملك أحد إعزاز أحد سواه، فسبحانه عما يصفونه مما لا يليق به من الصفات، وهو قولهم باتخاذ الأولاد واتخاذ الشريك ﴿وَسَلَنُمُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ أي: سلامة وأمان لهم من أن ينصر عليهم أعداؤهم. وقيل: هو خبر معناه أمر، أي: سلموا عليهم كلهم لا تفرقوا بينهم ﴿وَٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ﴾ أي: احمدوا الله الذي هو مالك العالمين، وخالقهم والمنعم عليهم، وأخلصوا له الثناء والحمد، ولا تشركوا به أحداً، فإن النعم كلها منه.

وروى الأصبغ بن نباتة عن على عَلِيْهِ، وقد روي أيضاً مرفوعاً إلى النبي عَلَيْهِ، قال: من أراد أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه في مجلسه: ﴿سُبْحَنَ رَبِّ الْمِزْةِ عَنَّا يَعِينُونَ ﴿ وَسَلَتُمْ عَلَى اَلْمُرْسَلِينَ ﴿ فَا لَمُنْسَلِينَ ﴿ وَالْمَالَمُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَلَى اللَّهُ مَلَى اللَّهُ مَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَالَا عَلَالَهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَمْ عَلَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَا عَلْ



سُوُرَة جِت



(مكية)

- عدد آیها: هي ثمان وثمانون آیة کوفي، وست حجازي بصري شامي، وخمس في عدد أیوب بن المتوکل وحده.
- اختلافها: ثلاث آيات: ﴿ ذِى ٱلذِّكْرِ ﴾ كوفي ﴿ وَغَرَّاسٍ ﴾ غير البصري ﴿ وَٱلْحَقَّ أَقُولُ ﴾
 كوفي وبصري، وفي رواية المعلى عن الجحدري، وتركها أيوب، وهو يوافق الجحدري إلا في هذا الحرف.
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي قال: "من قرأ سورة ص، أعطي من الأجر بوزن كل جبل سخره الله لداود حسنات، وعصمه الله أن يصر على ذنب صغيراً أو كبيراً». وروى العياشي بإسناده عن أبي جعفر علي قال: من قرأ سورة ص في ليلة الجمعة، أعطي من خير الدنيا والآخرة، ما لم يعط أحد من الناس، إلا نبي مرسل أو ملك مقرب، وأدخله الله الجنة وكل من أحب من أهل بيته، حتى خادمه الذي يخدمه، وإن كان ليس في حد عياله، ولا في حد من شفع له، وأمنه الله يوم الفزع الأكبر.
- تفسيرها: لما ختم الله سبحانه سورة الصافات، بذكر القرآن والرسول وإنكار الكفار
 لما دعاهم إليه، افتتح هذه السورة بالقرآن ذي الذكر، والرد على الكفار أيضاً، فقال:

﴿ صَّ وَالْقُرْءَانِ ذِى الذِّكْرِ ۞ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۞ كَمْ أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم مِن قَرْنٍ فَنَادَواْ وَلَاتَ حِينَ مَنَاسٍ ۞ وَعِجْتُواْ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمٌ وَقَالَ الكَفْفِرُونَ هَلْذَا سَنِحِرٌ كَذَابُ ۞ أَجْعَلَ الْآلِمَةَ إِلَنْهَا وَحِدًا إِنَّ هَلْنَا لَشَيْءُ عُجَابٌ ۞ ﴾.

- القراءة: في الشواذ قراءة أبي بن كعب، والحسن، وابن أبي إسيحاق: ﴿صاد﴾ بكسر الدال، وقراءة الثقفي: صاد، بفتح الدال، والقراءة (١) بالوقف، وهو الصحيح، لأن حروف الهجاء يوقف عليها، وقراءة عيسى بن عمرو، وأبي عبد الرحمن السلمي: ﴿عُمَاتُ ﴾ بتشديد الجيم.
- الحجة: من كسر فلاجتماع الساكنين، أو لأنه جعله من المصادة وهي المعارضة، أي: عارض القرآن بعملك، ومن فتح فلأن الفتحة أخف من الكسرة، ويجوز أن يكون من فتح جعل الصاد علماً للسورة، فلم يصرفه. والعجاب بالتشديد: هو المفرط في العجب، يقال: شيء عجيب، ثم عجّاب بالتخفيف، ثم عجّاب بالتشديد، كما قالوا: رجل وضيء ووضّاء، وأنشد:

ر مي ريانون والأركان والأروان والأروان والأوران والأوران والأوران والأوران والأوران والأوران والأوران والأوران

⁽١) أي: القراءة المشهورة.

والمرء يُلحِقه بفتيان الندى خلقُ الكريم وليس بالوضاء وقال آخر:

جاؤُوا بصيد عجبٍ من العجب اندرةِ العينين طُوَّالِ الدُّنَّبُ

● اللغة: الشقاق والمشاقة: الخلاف، وأصله أن يصير كل واحد من الفريقين في شق، أي: في جانب، ومنه يقال: شق فلان العصا، إذا خالف. والمناص: من النؤص، وهو التأخر، ناص ينوص إذا تأخر، وباص يبوص ـ بالباء ـ إذا تقدم، قال امرؤ القيس:

أمن ذكر ليلى إن نأتك تَنُوص فتَقصر عنها خطوة وتبوصُ

• الإعراب: اختلف في جواب القسم على وجوه:

أحدها: أن جوابه محذوف، فكأنه قال: والقرآن ذي الذكر، لقد جاء الحق وظهر الأمر، لأن حذف الجواب في مثل هذا أبلغ، فإن ذكر الجواب يقصر المعنى على وجه، والحذف يصرف إلى كل وجه فيعم.

والثاني: أن جوابه ﴿مَنَّ﴾ فإن معناه: صدق، أقسم سبحانه بالقرآن أن محمداً عَلَيْكَ قد صدق والله، وفعل والله.

والثالث: أن الجواب مما كفى منه قوله: ﴿كُمْ أَهَلَكُنا﴾ وقيل: ما كفى منه: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، فكأنه قال: والقرآن ذي الذكر ما الأمر كما قالوا، وأحدهما عن الفراء والآخر عن قتادة.

والرابع: أن جوابه ﴿كُمْ أَمْلَكُنا﴾ والتقدير: لكم أهلكنا، فلما طال الكلام حذف اللام، ومثله: ﴿قَدْ أَقَلَحَ مَن زَكَّنها﴾ والتقدير: لقد أفلح، عن الفراء، وهذا غلط، لأن اللام لا تدخل على المفعول، و ﴿كُمَّ﴾ مفعول.

والخامس: أن الجواب في آخر السورة ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمَقُّ غَغَاصُمُ أَهْلِ اَلنَّارِ﴾ إلا أنه بعُد من أول الكلام، عن الكسائي.

﴿ وََلَاتَ حِينَ مَنَامِنِ ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أن التاء متصلة بلا، وأنهما بمنزلة ليس. قال الزجاج: ويجوز ﴿وَلَانَ حِينَ مَاصِ﴾ في اللغة، فأما النصب فعلى أن المعنى ليس الوقت حين مناص. والرفع على أن يجعل حين اسم ليس، ويضمر الخبر، والمعنى: ليس حين ملجأ لنا، والوقف عليها لات بالتاء، والكسائي يقف بالهاء لاه والأول أصح، لأن هذه التاء نظيرة التاء في الفعل، نحو ذهبت، وفي الحرف نحو رأيت زيداً ثمت عمراً، فإنها دخلت في الموضعين على ما لا يعرب، ولا هو في طريق الأسماء. وقال الأخفش: إن لات حين مثل: لا رجل في الدار، ودخلت التاء في التأنيث. قال الشاعر:

تذكر حب ليلى لات حيناً وأضحى الشيبُ قد قطع القرينا

والقول الآخر: أن التاء متصلة بحين، كما قال الشاعر:

العاطفينَ تَحينَ ما مِنْ عاطفٍ والمطعمين زمانَ ما مِنْ مُطعِمِ وقد أجازوا الجر بلات، وأنشدوا لأبي زبيد:

طلبوا صُلحنا ولاتَ أوانِ فأجَبنا أنْ ليس حينَ بقاءِ قال الزجاج: والذي أنشدناه أبو العباس المبرد بالرفع، وقد روي بالكسر.

- الحجة: قال المفسرون: إن أشراف قريش، وهم خمسة وعشرون، منهم الوليد بن المغيرة وهو أكبرهم، وأبو جهل، وأبي وأمية ابنا خلف، وعتيبة وشيبة ابنا ربيعة، والنضر بن الحارث، أتوا أبا طالب وقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا، وقد أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك، فإنه سفه أحلامنا، وشتم آلهتنا، فدعا أبو طالب رسول الله نها، وقال: يا ابن أخي! هؤلاء قومك يسألونك، فقال: ماذا يسألونني؟ قالوا: دعنا وآلهتنا ندعك وإلهك، فقال أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب والعجم؟ فقال أبو جهل: لله أبوك، نعطيك ذلك عشر أمثالها، فقال: قولوا: لا إله إلا الله، فقاموا وقالوا: أجعل الآلهة إلها واحداً، فنزلت هذه الآيات. وروي أن النبي المتعبر، ثم قال: يا عم، والله لو وضعت الشمس في يميني والقمر في شمالي، ما تركت هذا القول حتى أنفذه أو أقتل دونه، فقال له أبو طالب: امض لأمرك، فوالله لا أخذلك أبداً.
- المعنى: ﴿مَنْ اختلفوا في معناه، فقيل: هو اسم للسورة. وقيل: غير ذلك على ما ذكرناه في أول البقرة، وقال ابن عباس: هو اسم من أسماء الله تعالى أقسم به، وروي ذلك عن الصادق على ألماء وقال الضحاك: معناه صدق، وقال قتادة: هو اسم من أسماء القرآن، فعلى هذا يجوز أن يكون موضعه نصباً، على تقدير: حذف حرف القسم، ويجوز أن يكون رفعاً، على تقدير: هذه صاد في مذهب فمن جعله اسماً للسورة ﴿وَالْقُرْءَانِ نِى اللَّهِ ﴾ أي: ذي الشرف، عن ابن عباس. يوضحه قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكَرٌ لَّكَ وَلَقَرِيكُ ﴾ وقيل معناه: ذي البيان الذي يؤدي إلى الحق، ويهدي إلى الرشد، لأن فيه ذكر الأدلة، التي إذا تفكر فيها العاقل عرف الحق عقلا وسماً. وقيل: ذي التذكر لكم، عن قتادة. وقيل: فيه ذكر الله وتوحيده، وأسماؤه الحسنى وصفاته العلى، وذكر الأنبياء وأخبار الأمم، وذكر البعث والنشور، وذكر الأحكام وما يحتاج إليه المكلف من الأحكام، عن الجبائي. ويؤيده قوله: ﴿مَا فَرَهْنَا فِي الْكِتَبِ مِن شَوْهِ ﴾. ﴿بُلُ اللَّيْنَ على من أهل مكة ﴿فِي عِزْمٍ ﴾ أي: في تكبر عن قبول الحق وحمية جاهلية، عن قتادة. ويدل عليه قوله: ﴿أَغَذَتُهُ الْمِرَةُ مِالَاتِكُ وقيل: في ملكة واقتدار، وقوة بتمكين الله إياهم ﴿وَشِقَاقٍ ﴾ عليه قوله: ﴿ أَغَذَتُهُ الْمِرَةُ مُالْفِقُ وعَنْمٍ ﴾ وقيل: في ملكة واقتدار، وقوة وحمية جاهلية، عن قتادة. ويدل أي: عداوة وعصيان ومخالفة، لأنهم يأنفون عن متابعتك، ويطلبون مخالفتك.

ثم خوفهم سبحانه فقال ﴿كُمْ أَهْلَكُنَا مِن قَبِلِهِم مِن قَرْنِ ﴾ بتكذيبهم الرسل ﴿فَادَوا ﴾ عند وقيل: وقوع الهلاك بهم بالاستغاثة ﴿وَلَانَ حِينَ مَنَاسٍ ﴾ أي: ليس الوقت حين منجى ولا فوت. وقيل: لات حين نداء ينجي. قال قتادة: نادى القوم على غير حين النداء ﴿وَعَجِبُوا أَن جَآءَهُم مُنذِرٌ مِنْهُمْ ﴾

أي جاءهم رسول من أنفسهم مخوف من جهة الله تعالى، يحذرهم المعاصي وينذرهم النار ﴿ وَقَالَ ٱلْكَفِرُونَ هَنَا سَحِرٌ كُذَابُ ﴿ حين يزعم أنه رسول الله ﴿ أَجَمَلَ ٱلْآلِفَةَ إِلَهَا وَحِدًا ﴾ هذا استفهام إنكار وتعجب، وذلك أن النبي عليه أبطل عبادة ما كانوا يعبدونه من الآلهة مع الله، ودعاهم إلى عبادة الله وحده. فتعجبوا من ذلك، وقالوا: كيف جعل لنا إلها واحداً بعد ما كنا نعبد آلهة ﴿ إِنّ هَنذا ﴾ الذي يقوله محمد: من أن الإله واحد ﴿ لَنَيْءُ عُبَابٌ ﴾ لأمر عجيب مفرط في العجب.

 \bullet \bullet

قوله تعالى: ﴿وَانطَلَقَ الْلَأُ مِنْهُمْ أَنِ الشَّواْ وَاصْبِرُواْ عَلَىٰ اَلِهَنِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَىٰ يُكُرادُ هُمْ فِي شَلِي مِن ذِكْرِيْ بَل لَمَّا يَذُوقُواْ عَذَابِ ۞ أَمْ عِندَهُمْ خَزَانٍنُ رَحْمَةِ رَبِك الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ هُمْ فِي شَلِي مِن ذِكْرِيْ بَل لَمَّا يَذُوقُواْ عَذَابِ ۞ أَمْ عِندَهُمْ خَزَانٍنُ رَحْمَةِ رَبِك الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ هُمْ فِي شَلِي مِن ذِكْرِيْ بَل لَمَّا يَذُوقُواْ عَذَابِ ۞ أَمْ عِندَهُمْ خَزَانٍنُ رَحْمَةِ رَبِكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ

● اللغة: الانطلاق: الذهاب بسهولة، ومنه: طلاقة الوجه، والخلق. والاختلاق والفريُ والافتراء متقارب. والارتقاء: الصعود من سفل إلى علو درجة درجة، قال:

لو لم يجد سلماً ما كان مرتقياً والمرتقى والذي رقّاهُ سيان الأسباب: جمع سبب، والسبب: ما يوصل به إلى المطلوب، وأسباب السموات أبوابها، قال زهير:

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه ولو رام أسباب السماء بسلم والفرق بين السبب والعلة في عرف المتكلمين: أن السبب ما يوجب ذاتاً، والعلة ما يوجب صفة.

- الإعراب: أن امشوا: أن هذه هي التي تسمى المفسرة، بمعنى: أي امشوا، قال الزجاج: ويجوز أن يكون تقديره: بأن امشوا، أي: بهذا القول.
- المعنى: ﴿وَانطَلَقَ الْلَا مِنهُم ﴿ هذا تمام الحكاية عن الكفار الذين تقدم ذكرهم ، أي : وانطلق الأشراف منهم ﴿أَنِ اَنشُوا ﴾ أي: يقول بعضهم لبعض: امشوا ﴿وَاصْرُوا عَلَى عَلِهَ عَلَى عَبادة يعني أنهم خرجوا من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب وهم يقولون: اثبتوا على عبادة الهتكم ، واصبروا على دينكم ، وتحملوا المشاق لأجله . وقيل : إن القائل لذلك عقبة بن أبي معيط ﴿إِنَّ هَنذَا ﴾ الذي نراه من زيادة أصحاب محمد ﴿لَثَى ۗ يُرَادُ ﴾ أي : أمر يراد بنا . وقيل معناه : أن هذا فساد في الأرض ، وعن قريب ينزل به الهلاك ، ونتخلص منه . وقيل : إن هذا الأمر يراد بنا من زوال نعمة ، أو نزول شدة ، لأنهم كانوا يعتقدون في الأصنام أنهم لو تركوا عبادتها أصابهم القحط والشدة . ثم حكي عنهم أيضاً بأنهم قالوا: ﴿مَا سَمِعَنا بِهَذَا﴾ الذي يدعون في يدعونا إليه محمد من التوحيد وخلع الأنداد من دون الله ﴿فِي ٱلْمِلَةِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ يعنون في يدعونا إليه محمد من التوحيد وخلع الأنداد من دون الله ﴿فِي ٱلْمِلَةِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ يعنون في

النصرانية، لأنها آخر الملل، عن ابن عباس. قال: إن النصارى لا يوحدون، لأنهم يقولون: ثالث ثلاثة. وقيل: يعنون ملة قريش، أي: في ملة زماننا هذا، عن مجاهد وقتادة. وقيل معناه: ما سمعنا بأن هذا يكون في آخر الزمان، عن الحسن ﴿إِنَّ هَلْأَ﴾ أي: ما هذا الذي يقول محمد ﴿إِلَّا اَخْلِلَنُ ﴾ أي: تخرُص وكذب وافتعال.

ثم أنكروا تخصيص الله إياه بالقرآن والنبوة، بأن قالوا: ﴿ أَمْوَلُ عَلَيْهِ اللِّكُرُ مِنْ بَيْنِناً ﴾ أي: كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا؟ وليس بأكبر سنا منا، ولا بأعظم شرفاً؟ فقال سبحانه: ﴿ بَلَّ مُمْ فِي شَكِ مِن ذِكْرِيّ ﴾ أي: ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك في الذكر الذي أنزلته على رسولي ﴿ بَل لَمّا يَدُوفُوا عَذَابٍ ﴾ وهذا تهديد لهم، والمعنى: إنهم سيذوقونه، ثم أجابهم عن إنكارهم نبوته بقوله: ﴿ أَدْ عِندُ مُرْ خَرَاتٍ نُ رَمّة رَبّك ﴾ يقول: أبأيديهم مفاتيح النبوة والرسالة فيضعونها حيث شاؤوا، أي: إنها ليست بأيديهم ولكنها بيد ﴿ الْعَزِيزِ ﴾ في ملكه ﴿ الْوَهَابِ ﴾ كثير الهبات والعطايا على حسب المصالح، فيختار للنبوة من يشاء من عباده، ونظيره قوله: ﴿ وَلَقَدِ اللّهِ مَن مراده ﴿ فَلْمَرْتُونُ أَنَى الْمَالِمِينَ ﴾ . ﴿ أَدْ لَهُم مُلْكُ السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمُ أَ فَيتهيا لهم أن يمنعوا الله من مراده ﴿ فَلْبَرْتُونُ ﴾ أي: إن ادعوا ذلك فليصعدوا ﴿ فِي الْأَسْبَبِ ﴾ أي: في أبواب السماء وطرقها، عن مجاهد وقتادة. وقيل: الأسباب: الحيل، أي: فليحتالوا في أسباب توصلهم إلى السموات ليأتوا بالوحي إلى من اختاروا.

 \bullet

قوله تعالى: ﴿ جُندُ مَّا هُنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ ٱلْأَخْرَابِ ﴿ كُذَبَتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُحِ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو ٱلْأَوْلَادِ ﴾ وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَتَيْكُمُ أُولَتِكَ ٱلْأَحْزَابُ ﴾ إن إن كُذُب أَوْلِ وَأَصْحَبُ لَتَيْكُمُ أُولِيكِ ٱلْأَحْزَابُ ﴾ إن إن كُلُ إِلّا صَيْحَةً وَحِدَةً مَّا لَهَا مِن كُلُ إِلّا صَيْحَةً وَحِدَةً مَّا لَهَا مِن فَوَقَ هَا لَهَا مِن فَوَق هَا لَهُ اللهِ هَا أَلَهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم: ﴿مِن فَوَاقِ﴾ بضم الفاء، والباقون: بفتحها.
- الحجة: وهما لغتان: مثل قُصاص الشعر وقَصاصه، وجُمام المكُوك^(۱) وجَمامه، وهو من الإفاقة، وما بين الرضعتين فواق. وقيل: بينهما فرق، فبالفتح يكون بمعنى الراحة، وبالضم بمعنى المهلة والانتظار، عن أبي عبيدة والفراء.

اللغة: هنالك: إشارة إلى المكان البعيد، وهناك: بين البعيد والقريب، وهنا: للقريب، ومثله: ذا، وذاك، وذلك، والأحزاب: جمع حزب وهو الجماعة التي تجتمع من كل أوب. وقال الزجاج: ما لها من فواق: أي: رجوع، وفواق الناقة مشتق من الرجوع أيضاً، لأنه يعود اللبن إلى الضرع بين الحلبتين، وأفاق من مرضه: أي: رجع إلى الصحة.

⁽١) المكوك: مكيال معروف لأهل العراق. وقولهم: عندي جمام المكوك دقيقاً أي: ملؤه.

الإعراب: ﴿مَّا﴾ مزيدة في قوله: ﴿جُندُ مَّا﴾ مثلها في قول الأعشى:

فاذهبا ما إليك أدركني الحلم عداني عن هيجكم أشغالي و ﴿ مُنَالِكَ ﴾ صفة له، أي: جند ثابت هنالك. و ﴿ مَهْرُومٌ ﴾ خبر مبتدأ، و ﴿ مُنَالِكَ ﴾ طرفاً لـ ﴿ مَهْرُومٌ ﴾ أي: جند مهزوم في ذلك الموضع ﴿ كَذَبَتْ فَيَحُهُمْ قَرْمُ نُوجٍ ﴾ يجوز أن يقف على قوله: ﴿ فَيْحِ ﴾ ويكون ﴿ وَعَادٌ ﴾ مبتدأ، ما بعده معطوف عليه، ويكون ﴿ وَعَادٌ ﴾ مبتدأ، ما بعده معطوف عليه، ويكون ﴿ وَقَادٌ ﴾ ألمُ الله حكدً ويكون ﴿ أَوْلَتِكَ الْأَحْرَابُ ﴾ خبراً عن الجميع، ويجوز أن يكون الخبر قوله: ﴿ إِن كُلُّ إِلَا كَذَبَ النَّمُ لَلُ اللهُ عَرَابُ ﴾ ابتداء، ويقف على ﴿ قَوْمُ لُوطٍ ﴾ .

• المعنى: ثم أخبر سبحانه عن الكفار أنهم سيهزمون ببدر، فقال: ﴿جُندُ مَّا هُنَالِكَ مَهُنُهُم مِّنَ ٱلْأَغْرَابِ﴾ قال قتادة: أخبر الله سبحانه وهو بمكة، أنه سيهزم جند المشركين، فجاء تأويلها يوم بدر، و ﴿هُنَالِك﴾ إشارة إلى بدر ومصارعهم بها، أي: هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند مهزومون، مغلوبون، من جملة الكفار الذين تحزبوا على الأنبياء، وأنت منصور عليهم، مظفر غالب. وقيل: هم أحزاب الذين حاربوا نبينا ﷺ يوم الخندق. ووجه اتصاله بما قبله أن المعني: كيف يرتقون إلى السماء وهم فرق من قبائل شتى مهزومون؟

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل هؤلاء الكُفار ﴿قَوْمُ نُوجٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو ٱلْأَوْلَادِ﴾ وقيل في معناه أقوال:

أحدها: أنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها، عن ابن عباس وقتادة وعطاء.

والثاني: أنه كان يعذب الناس بالأوتاد، وذلك أنه إذا غضب على أحدٍ وتد يديه ورجليه ورأسه على الأرض، عن السدي والربيع بن أنس ومقاتل والكلبي.

والثالث: أن معناه: ذو البنيان، والبنيان أوتاد، عن الضحاك.

والرابع: أن المعنى: ذو الجنود والجموع الكثيرة، بمعنى أنهم يشدون ملكه، ويقوون أمره كما يقوي الوتد الشيء، عن الجبائي والقتيبي. والعرب تقول: هو في عز ثابت الأوتاد، والأصل فيه: أن بيوتهم إنما ثبت بالأوتاد، قال الأسود بن يعفر:

ولقد غَنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد

والخامس: أنه سمي ذو الأوتاد، لكثرة جيوشه السائرة في الأرض وكثرة أوتاد خيامهم، فعبر بكثرة الأوتاد عن كثرة الأجناد.

﴿وَثَمُودُ﴾ يعني قوم صالح ﴿وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَيْكَدُّ وهم قوم شعيب ﴿أُولَكِكَ ٱلأَحْزَابُ لَما ذكر سبحانه هؤلاء الأحزاب، ومعناه: هم ذكر سبحانه هؤلاء الأحزاب، ومعناه: هم الأحزاب حقاً، أي: أحزاب الشيطان، كما يقال: هم هم، قال:

وإن الني حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم، يا أم خالد(١)

⁽١) قائله أشهب بن زميلة، ونسبه بعض إلى حريث بن مخفض، وحانت أي: هلكت. وفلج: موضع بين مكة والبصرة. وأم خالد: اسم امرأة.

﴿إِن كُلُّ إِلَّا كَذَبِ الرَّسُلَ﴾ أي: ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل ﴿فَحَقَ عِقَابِ﴾ أي: فوجب عليهم عقابي بتكذيبهم رسلي ﴿وَمَا يَنْظُرُ ﴾ أي: وما ينتظر ﴿مَوَّلَآه ﴾ يعني كفار مكة ﴿إِلّا صَيْحَةُ وَحِدَة ﴾ وهي النفخة الأولى في الصور ﴿مَا لَهَا مِن فَوَاقِ ﴾ أي: لا يكون لتلك الصيحة إفاقة بالرجوع إلى الدنيا، عن قتادة والسدي. والمراد: أن عقوبة أمة محمد على بعذاب الاستئصال مؤخرة إلى يوم القيامة. وعقوبة سائر الأمم معجلة في الدنيا، كما قال: ﴿ إِل السَّاعَةُ مَوْعِدُهُم وَالسَّاعَةُ اللهُ وَالسَّاعَةُ وَالْفُواق، أَدْفَى وَأَمْرُ ﴾ قال الفراء: إذا ارتضعت البهيمة أمها ثم تركتها حتى تنزل فتلك هي الإفاقة والفواق، ثم قيل لكل راحة وإنظار للاستراحة فواق. وقيل معناه: ما لها مثنوية، أي: صرف، ورد عن الضحاك. وقيل: ما لها من فتور، كما يفتر المريض، عن ابن زيد.

...

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ رَبُّنَا عَجِل لَّنَا قِطْنَا فَبْلَ يَوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴿ آصَبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاذَكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا ٱلأَيْدُ إِنَّهُ وَأَلَبُ ﴿ إِنَّا سَخَرْنَا ٱلْجِبَالَ مَعَمُ يُسَبِّخَنَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِشْرَاقِ الْجَالَ مَعَمُ يُسَبِّخَنَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِشْرَاقِ ﴾ وَأَذَكُرْ عَبْدَنَا مُلكُمُ وَءَالَيْنَكُ ٱلْحِكْمَةَ وَفَصَلَ ٱلْخِطَابِ وَشَدَدُنَا مُلكُمُ وَءَالَيْنَكُ ٱلْحِكْمَةَ وَفَصَلَ ٱلْخِطَابِ

• اللغة: القطُّ: الكتاب، قال الأعشى:

ولا الملكُ النعمانُ يوم تقيتُه بنعمته يعطِي القُطوط ويأفِق^(١)

أي: كتب الجوائز، واشتقاقها من القط وهو القطع، لأنها تقطع النصيب لكل واحد بما كتب فيها، والقط: النصيب أيضاً، قال أبو عبيدة: والقط: الحساب، وفي الأثر: إن عمر وزيداً كانا لا يريان ببيع القطوط بأساً إذا خرجت، والفقهاء لا يجيزونه، وهي الجوائز والأرزاق، وقولهم: ما رأيته قط، أي: قطع الدهر الذي مضى.

المعنى: ﴿وَقَالُواْ﴾ يعني هؤلاء الكفار الذين وصفهم ﴿رَبّنَا عَبِل لّنَا قِطْنَا﴾ أي: قدم لنا نصيبنا من العذاب ﴿قَبْلَ يَوْمِ ٱلْحِسَابِ﴾ قالوه على وجه الاستهزاء بخبر الله عز وجل، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. وقيل معناه: أرنا حظنا من النعيم في الجنة حتى نؤمن، عن السدي وسعيد بن جبير. وقيل: لما نزل ﴿فَأَمّا مَنْ أُوتِى كِثْبَهُ بِيَمِينِدِهِ ﴾ ﴿وَأَمّا مَنْ أُوتِى كِثْبَهُ بِشِمَالِهِ ﴾ قالت قريش: زعمت يا محمد أنّا نؤتى كتابنا بشمالنا، فعجل لنا كتبنا التي نقرؤها في الآخرة، استهزاء منهم بهذا الوعيد، وتكذيباً به، عن أبي العالية والكلبي ومقاتل. فقال سبحانه المتهزاء منهم بهذا الوعيد، وتكذيباً به، عن أبي العالية والكلبي ومقاتل. فقال سبحانه المتهزاء منهم بهذا الوعيد، وتكذيباً به، عن أبي العالية والكلبي ومقاتل.

⁽۱) كان النعمان بن منذر ملك العرب، من قبل الساسانيين أكاسرة إيران، واتفق أن أبرويز غضب عليه، فطلبه بالمدائن، وألقاه تحت أرجل الفيل، فداسوه بأرجلهم فمات، وقيل: حبسه بخانقين حتى وقع الطاعون فمات فيه، في قصة طويلة، ذكره الطبري في (تاريخه ج١: ٥٩٦ - ٦١٠)، وابن الأثير في (الكامل ج١: ١٧١ - ١٧٤)، يقول الأعشى: لم ينج من الموت أحد، ولا النعمان. ويأفق أي: يفضل على أصحابه.

لنبيه على المحمد، أي: احبس نفسك ﴿عَكَ مَا يَقُولُونَ مَن تكذيبك، فإن وبال ذلك يعود عليهم ﴿وَاذَكُر عَبَدنا كَاوُردَ ذَا ٱلْأَيْد ﴾ أي: ذا القوة على العبادة، عن ابن عباس ومجاهد. وذكر أنه يقوم نصف الليل، ويصوم نصف الدهر، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، وذلك أشد الصوم. وقيل: ذا القوة على الأعداء وقهرهم، وذلك لأنه رمى بحجر من مقلاعه صدر رجل، فأنفذه من ظهره، فأصاب آخر فقتله. وقيل معناه: ذا التمكين العظيم والنعم العظيمة، وذلك أنه كان يبيت كل ليلة حول محرابه ألوف كثيرة من الرجال ﴿إِنَّهُم الوَّابُ ﴾ أي: تواب راجع عن كل ما يكره الله تعالى إلى كل ما يحب، من آب يؤوب إذا رجع، عن مجاهد وابن زيد. وقيل: مسبح، عن سعيد بن جبير. وقيل: مطيع، عن ابن عباس.

﴿إِنَّا سَخَّرَنَّا لَلْمِبَالَ مَعَمُ يُسَبِحَنَ ﴾ لله إذا سبح، ويحتمل أن يكون الله سبحانه خلق في الجبال التسبيح، ويمكن أن يكون بني فيها بنية يأتي فيها التسبيح ﴿إِلْعَشِي وَالْإِنْكَرَاقِ ﴾ أي: وسخرنا الطير ﴿تَشُورَةُ ﴾ أي: مجموعة إليه تسبح الله تعالى معه والصباح ﴿وَالطّبْر ﴾ أي: وسخرنا الطير ﴿تَشُورَةُ ﴾ أي مجموعة إليه تسبح له بالتسبيح معه. قال الجبائي: لا يمتنع أن يكون الله تعالى خلق في الطيور من المعارف ما تفهم به أمر داود عَلِيهِ وفهيه، فتطيعه فيما يريد منها وإن لم تكن كاملة العقل مكلفة ﴿وَشَدَدًا مُلْكُهُ ﴾ أي: قوينا ملكه بالحرس والجنود والهيبة وكثرة العدد والعدة ﴿وَءَاتَيْتُهُ ٱلْحِكْمَةَ ﴾ وهي النبوة. وقيل: الإصابة في الأمور، وقيل: العلم بالله وشرائعه، عن أبي العالية والجبائي ﴿وَفَصَلَ لَلْخِطَابِ ﴾ يعني الشهود والإيمان، وأن البينة على المدعي واليمين على من أنكر، لأن خطاب الخصوم لا ينفصل ولا ينقطع إلا بهذا، وهو قول الأكثرين. وقيل: فصل الخطاب هو العلم بالقضاء والفهم، عن ابن مسعود والحسن ومقاتل وقتادة. وقال البلخي: يجوز أن يكون المراد بتسبيح الجبال معه ما أعطاه الله تعالى من حسن الصوت بقراءة الزبور، فكان إذا قرأ الزبور، أو رفع صوته بالتسبيح أعطاه الله تعالى من حسن الصوت بقراءة الزبور، فكان إذا قرأ الزبور، أو رفع صوته بالتسبيح بين الجبال، ردت الجبال عليه مثله من الصدى، فسمى الله ذلك تسبيحاً.

•••

القراءة: في الشواذ قراءة أبي رجاء وقتادة: ﴿وَلا تُشْطِطُ ﴾ بفتح التاء وضم الطاء.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ وَهُلَ أَتَنكَ نَبُوُا الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَرْعَ مِنهُمُ قَالُوا لَا تَخَفَّ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِ وَلَا تُشْطِطُ دَاوُدَ فَفَرْعَ مِنهُمُ قَالُوا لَا تَخَفَّ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِ وَلَا تُشْطِطُ وَالْمَدِنَا إِلَى سَوَلَهِ الْصِرَطِ ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِى لَهُ يَسْعُ وَيَسْعُونَ نَعْجَةٌ وَلِي نَعْجَةٌ وَلِي تَعْجَةٌ وَلِي الْمُحَدِّ فَقَالَ الْمُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهُ وَاللهُ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

وقراءة الحسن والأعرج: ﴿نَجَهُ وَلِى نَجَهُ اللهِ بَكسر النون. وقراءة أبي حيوة: ﴿وَعَزَّفِ﴾ بتخفيف الزاي. وقراءة عمر بن الخطاب: ﴿فَنَنَّهُ﴾ بتشديد التاء والنون، وقراءة قتادة وأبي عمرو وفي بعض الروايات الشاذة: ﴿فَنَنَّهُ﴾ بتخفيف النون.

الحجة: أما قراءة: ﴿وَلَا نُشْلِطٌ ﴾ من شط يشط ويشُط إذا بعُد، قال عنترة:
 شَـطُـتْ مـزارُ الـعـاشـقـيـن فـأصـبحـتْ عَـسِـراً عـليَّ طـلابـكِ ابـنـة مـخـرم(١)

قال ابن جني: معناه: بعدت عن مزار العاشقين، ولما بالغ في ذكر استضراره بها خاطبها بذلك، لأنه أبلغ، فعدل عن لفظ الغيبة إلى لفظ الخطاب فقال طلابك. فأما النّعجة: فهي لغة في النّعجة، ومثله: لِقوةٌ ولَقوةٌ، وقوم شِجعة وشجعة، أي: شُجعان. وأما ﴿وَعَزَّفِ﴾ بالتخفيف، فيمكن أن يكون أصله عزّني، غير أنه خفف بحذف الزاي الثانية أو الأولى، كما قالوا في مسست وظلت مست وظلت. وأما قوله: ﴿فَنَنَّهُ فَإِنما هو فعلناه للمبالغة، وأما فتناه بتخفيف النون، فإن المراد بالتثنية هنا الملكان اللذان اختصما إليه، أي: اختبراه.

• اللغة: الخصم: هو المدعي على غيره حقاً من الحقوق، والمنازع له فيه، ويعبر به عن الواحد والاثنين والجماعة بلفظ واحد، لأن أصله المصدر، فيقال: رجل خَصْم، ورجلان خصم، ورجال خصم. يقال: خاصمته فخصمته أخصمه خصماً. والتسور: الإتيان من جهة السور، يقال: تسور فلان الدار إذا أتاها من جهة سورها. المحراب: مجلس الأشراف الذي يحارب دونه لشرف صاحبه، ومنه سمي المصلى محراباً، وموضع القبلة محراباً. وأشط الرجل في حكمه: إذا جار فهو مشط، وشط عليه في السوم يشط شططاً، قال:

ألا يا لقومي قد أشَطَّتُ عواذلي ويزعمن أن أودى بحقي باطلي (٢)

- الإعراب: ﴿إِذْ دَغَلُوا﴾ بدل من قوله: ﴿إِذْ نَسُورُوا﴾ وقيل: إن التَّسوُّر في زمان غير زمان الدخول. ﴿خَصْمَانِ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: نحن خصمان. ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمُّ ﴾ هم مبتدأ، وقليل خبره، وما زائدة، ويجوز أن يكون ﴿مَا ﴾ بمعنى الذين و ﴿هُمُّ ﴾ مبتدأ والخبر محذوف، أي: وقليل الذين هم كذلك.
- المعنى: لما ذكر سبحانه أنه آتى داود الحكمة وفصل الخطاب، عقبه بذكر من تخاصم إليه، فقال: ﴿وَهَلَ أَتَنَكَ ﴾ يا محمد ﴿نَبُوا الْخَصِّمِ ﴾ أي: هل بلغك خبرهم؟ والمراد بالاستفهام هنا الترغيب في الاستماع، والتنبيه على موضع إخلاله ببعض ما كان ينبغي أن يفعله ﴿إِذْ شَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ أي: حين صعدوا إليه المحراب وأتوه من أعلى سوره، وهو مصلاه، وإنما جمعهم لأنه أراد المدعى والمدعي عليه ومن معهما، وقد تعلق به من قال: إن أقل الجمع

⁽۱) هذا بيت من المعلقة يقول: بعدت الحبيبة عن مزار العاشقين، فعسر عليّ طلبها، ثم التفت إلى الخطاب بها وخاطبها بقوله: طلابك. . . انتهى. وفي رواية الزوزني وغيره: «حلت بأرض الزائرين فأصبحت. . . اهـ». أي: نزلت بأرض الأعداء.

⁽٢) قائله الأحوص.

اثنان. وأجيب عن ذلك بأنه أراد الفريقين ﴿إِذْ دَخَلُواْ عَلَىٰ دَاوُدَ فَنَزِع مِنهُم ۗ لدخولهم عليه في غير الوقت الذي يحضر فيه الخصوم، من غير الباب الذي كان يدخل الخصوم منه، ولأنهم دخلوا عليه بغير إذنه ﴿قَالُوا لا تَخَفُّ خَسْمَانِ ﴾ أي: فقالوا لداود: نحن خصمان ﴿بَغَى بَعَشُنَا عَلَى بَعْضِ في فجئناك لتقضي بيننا، وذلك قوله: ﴿فَأَمَّكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلا تُشْلِطُ ﴾ أي: ولا تجر علينا في حكمك، ولا تجاوز الحق فيه، بالميل لأحدنا على صاحبه ﴿وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَلَهِ ٱلهِرَطِ ﴾ أي: دلنا وأرشدنا إلى وسط الطريق، الذي هو طريق الحق.

ثم حكى سبحانه ما قاله أحد الخصمين لصاحبه بقوله:

﴿إِنَّ هَٰذَآ أَخِى لَهُ تِسْعُ رَبِّسُعُونَ نَقِهَةً وَلِى نَجْعَةٌ وَحِدَةٌ ﴾ قال الخليل: النعجة هي الأنثى من الضأن، والبقر الوحشية، والشاة الجبلية، والعرب تكني عن النساء بالنعاج، والظباء، والشاة، قال الأعشى:

فرميت غفلة عينِه عن شاتِهِ فأصبت حبة قلبِها وطحالها (١) قال عنرة:

يا شاةً ما قنصٍ لمن حلَّتْ لَهُ حرُمتْ عليَّ وليتها لم تَحرُم")

﴿ فَقَالَ أَكُونِهُمْ اللّهِ اللّهِ اللهِ عنها الذي كافلها الذي يلزم نفسه القيام بها وحياطتها . والمعنى: أعطنيها. وقيل معناه: انزل لي عنها حتى تصير في نصيبي، عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد ﴿ وَعَرَّفِى فِي الْمِطْابِ ﴾ أي: غلبني في مخاطبة الكلام. وقيل معناه: أنه إن تكلم كان أبين مني، وإن بطش كان أشد مني، وإن دعا كان أكثر مني (٢)، عن الضحاك ﴿ قَالَ ﴾ داود ﴿ لَقَدْ ظَلَمُكُ مِسُوّالِ نَجْيِكَ ﴾ معناه: إن كان الأمر على ما تدعيه لقد ظلمك بسؤاله إياك بضم نعجتك ﴿ إِلَى يَعْلِمِمُ عَلَى بَعْنُهُمْ عَلَى بَعْنِهُمْ عَلَى بَعْنِهُ مُ مَنَ المفعول به ﴿ وَإِنَّ كَيْرًا مِن اللّهُ اللّهِ اللهِ بعضهم على بعض الذين الخلط ﴿ لِيَنِي بَعْنُهُمْ عَلَى بَعْنُهُمْ عَلَى بَعْنُهُمْ عَلَى بَعْنُوا وَعَيلُوا الصّلِحَتِ ﴾ أي: فإنهم لا يظلم بعضهم بعضا ﴿ وَقَيلُ مَا هُمُّ ﴾ أي: وقليل هم، و ﴿ وَمَلَ مُولِقً وَعَيلُوا الصّلِحَتِ ﴾ أي: فإنهم لا يظلم بعضهم بعضا ﴿ وَقَيلُ مَا هُمُّ ﴾ أي: وقيل: أنا شددنا عليه في التعبد، عن علي بن عيسى. وقيل: أراد الظن المعروف الذي هو وقيل: أنا شددنا عليه في التعبد، عن علي بن عيسى. وقيل: أراد الظن المعروف الذي هو خلاف اليقين ﴿ وَأَنَابُ ﴾ إليه، وقيل: سقط ساجداً للله تعالى ورجع إليه، وقد يعبر عن السجود بالركوع، قال الشاعر:

فسخر عملى وجمهه راكعا وتاب إلى الله ممن كمل ذنب

ૢૡૢઌ૽૽ૢૢૻ<mark>ૹ૽૽</mark>ૢૻ૱ૢઌૼૢઌૢઌઌૢઌૢ૽૽ૢૡૢ૱ૢૹૢઌૢઌૢઌ૽૽ૢઌ૽ૼૢૹૢઌ૽૽ૢઌ૽ૼ૽ૢઌ૽ૺૢઌ૽

⁽١) يصف معاشقته بامرأة ذات بعل، وإصابته منها بعد انتهاز فرصة ومراقبة طويلة، لغفلة بعلها. والضمير في «عينه» و«شاته» يرجع إلى زوج تلك المرأة.

 ⁽۲) هذا أيضاً من معلقته المشهورة. والقنص: الصيد. يقول: يا هؤلاء اشهدوا شاة قنص لمن حلت له فتعجبوا من حسنها وجمالها، لكنها حرمت علي. وذكر الزوزني في الحرمة المذكورة في البيت وجهان، فراجع إن شئت.
 (۳) وفي المخطوطتين هكذا: «وإن دعا كان أكثر مني، وإن بطش...».

قال الحسن: إنما قال: ﴿وَخُرَّ رَاكِعًا﴾ لأنه لا يصير ساجداً حتى يركع. وقال مجاهد: مكث أربعين يوماً ساجداً لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة يقيمها، أو لحاجة لا بد منها ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَالِكُ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْغَنِ ﴾ أي: قُربي وكرامة ﴿وَحُسَّنَ مَابِ ﴾ في الجنة.

واختلف في استغفار داود عَلِيَكُلِا من أي شيء كان؟ فقيل: إنه حصل منه على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى، والخضوع له، والتذلل بالعبادة والسجود، كما حكى سبحانه عن إبراهيم عَلَيْكُلِا بقوله: ﴿وَالَذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِبَتَتِي يَوْرَ ٱلدِّينِ ﴾ وأما قوله: ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكٌ ﴾ فالمعنى: أنا قبلناه منه وأثبتناه عليه، فأخرجه على لفظ الجزاء، مثل قوله: ﴿ يُحَدِيعُونَ اللهَ وَهُو خَدِعُهُم ﴾ وقوله: ﴿ الله يَمْتُهْنِي يَوْمُ الله وَلَه وَلَه الله وَلَه وَلَه الله وَلَه وَلَهُ الله وَلَهُ الله وَلَه وَلَه الله وَلَه وَلَه الله وَلَه الله وَلَه الله وَلَه الله وَلَه الله وَلَه وَلَهُ الله وَلَه وَلَه الله وَلَه الله وَلَه الله وَلَه الله وَلَه وَلَه الله وَلَه وَلَه الله وَلَه الله وَلَه وَلَهُ الله وَلَه وَلَه الله وَلَهُ وَلَهُ وَلَه وَلَه وَلَه الله وَلَه وَلَه الله الله وَلَه الله وَلَه وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلًا وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلًا وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّلَّا لَهُ وَلَّهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلَّه

أحدها: أن أوريا بن حيان خطب امرأة، وكان أهلها أرادوا أن يزوجوها منه، فبلغ داود جمالها فخطبها أيضاً فزوجوها منه، فقدموه على أوريا، فعوتب داود على الحرص على الدنيا، عن الجبائي.

وثانيها: أنه أخرج أوريا إلى بعض ثغوره فقتل، فلم يجزع عليه جزعه على أمثاله من جنده، إذ مالت نفسه إلى نكاح امرأته، فعوتب على ذلك بنزول الملكين.

وثالثها: أنه كان في شريعته، أن الرجل إذا مات وخلف امرأة، فأولياؤه أحق بها، إلا أن يرغبوا عن التزويج بها، فلما قتل أوريا خطب داود عَلَيْكُ امرأته، ومنعت هيبة داود وجلالته أولياءه أن يخطبوها، فعوتب على ذلك.

ورابعها: أن داود كان متشاغلًا بالعبادة، فأتاه رجل وامرأة متحاكمين إليه، فنظر إلى المرأة ليعرفها بعينها، وذلك نظر مباح، فمالت نفسه إليها ميل الطباع، ففصل بينهما وعاد إلى عبادة ربه، فشغله الفكر في أمرها عن بعض نوافله فعوتب.

وخامسها: أنه عوتب على عجلته في الحكم قبل التثبت، وكان يجب عليه حين سمع الدعوى من أحد الخصمين، أن يسأل الآخر عما عنده فيها، ولا يحكم عليه قبل ذلك، وإنما أنساه التثبت في الحكم فزعه من دخولهما عليه في غير وقت العادة.

وأما ما ذكر في القصة أن داود كان كثير الصلاة، فقال. يا رب فضلت عليّ إبراهيم فاتخذته خليلًا، وفضلت عليّ موسى فكلمته تكليماً، فقال: يا داود، إنا ابتليناهم بما لم نبتلك بمثله، فإن شئت ابتليتك، فقال: نعم يا رب، فابتلني، فبينا هو في محرابه ذات يوم، إذ وقعت حمامة، فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوة المحراب، فذهب ليأخذها فاطلع من الكوة، فإذا امرأة أوريا بن حيان تغتسل فهويها، وهم بتزويجها، فبعث بأوريا إلى بعض سراياه، وأمر بتقديمه أمام التابوت الذي فيه السكينة، ففعل ذلك وقتل، فلما انقضت عدتها تزوجها وبنى بها، فولد له منها سليمان، فبينا هو ذات يوم في محرابه يقرأ، إذ دخل عليه رجلان ففزع منهما، فقالا: لا تخف، خصمان بغى بعضنا على بعض، إلى قوله: ﴿وَقَلِلٌ مَّا هُمُ ﴾ فنظر أحد الرجلين إلى

صاحبه ثم ضحك، فتنبه داود على أنهما ملكان بعثهما الله إليه في صورة خصمين، ليبكتاه على خطيئته، فتاب وبكى حتى نبت الزرع من كثرة دموعه، فممّا لا شبهة في فساده (١)، فإن ذلك مما يقدح في العدالة، فكيف يجوز أن يكون أنبياء الله الذين هم أمناؤه على وحيه، وسفراؤه بينه وبين خلقه، بصفة من لا تقبل شهادته؟ وعلى حالة تنفر عن استماع إليه والقبول منه. جل أنبياء الله عن ذلك.

وقد روي عن أمير المؤمنين ﷺ أنه قال: لا أُوتى برجل يزعم أن داود تزوج امرأة أوريا إلا جلدته حدين، حداً للنبوة، وحداً للإسلام.

وقال أبو مسلم: لا يمتنع أن يكون الداخلان على داود كانا خصمين من البشر، وأن يكون ذكر النعاج محمولًا على الحقيقة دون الكناية، وإنما خاف منهما لدخولهما من غير إذن، وعلى غير مجرى العادة، وإنما عوتب على أنه حكم بالظلم على المدعي عليه قبل أن يسأله.

قوله تعالى: ﴿ يَندَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ فَأَحَكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِٱلْحَتِي وَلَا تَنَبِع الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابُ شَدِيدُ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابُ شَدِيدُ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْمَسَابِ ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاةَ وَٱلأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلًا ذَلِكَ ظَنُ ٱلذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِن النَّارِ ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاةَ وَٱلأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلًا ذَلِكَ ظَنُ ٱلذِينَ كَفَرُوا مَن النَّارِ ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللللللْهُ الللللْلُولُ اللللللللْفُولُ الللللْهُ اللللللْمُ الللللللْمُ الللللْهُ اللللْهُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ اللللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللللللَّهُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللللْمُ الللللْ

- القراءة: قرأ أبو جعفر والأعمش والبرجمي: ﴿لتدبروا﴾ بالتاء وتخفيف الدال.
 والباقون: بالياء وتشديد الدال.
- الحجة: «لتدبروا» أصله «لتتدبروا» فحذفت التاء الثانية التي هي فاء الفعل، وقوله:
 ﴿ لَيَدَّبَّرُوا ﴾ أصله «ليتدبّروا» فأدغم التاء في الدال.
- اللغة: الخليفة: هو المدبر للأمور من قبل غيره، بدلاً من تدبيره، وفلان خليفة الله في أرضه، معناه: أنه جعل إليه تدبير عباده بأمره.
- المعنى: ثم ذكر سبحانه إتمام نعمته على داود عَلَيْكُ بقوله: ﴿يَلَدَاوُرُهُ إِنَا جَعَلْنَكَ خَلِفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ أي: صيرناك خليفة تدبر أمور العباد، من قبلنا بأمرنا. وقيل معناه: جعلناك خلف من مضى من الأنبياء، في الدعاء إلى توحيد الله تعالى وعدله وبيان شرائعه، عن أبي مسلم ﴿قَامَمُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِ ﴾ أي: افصل أمورهم بالحق وضع كل شيء موضعه ﴿وَلَا تَنَيْعِ الْهَوَىٰ﴾ أي: ما يميل طبعك إليه، ويدعو هواك إليه، فإذا كان مخالفاً للحق ﴿فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللهِ ﴾ أي: معناه: أنك إذا اتبعت الهوى، عدل الهوى بك عن سبيل الحق الذي هو سبيل الله ﴿إِنَّ اللَّيْنَ مِعناه: أنك إذا اتبعت الهوى، عدل الهوى بك عن سبيل الحق الذي هو سبيل الله ﴿إِنَّ اللَّيْنَ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله وَإِنَّ اللَّهِ اللهِ اللهُ الله الله وإنَّ اللهوى الله والله اللهوى الهوى اللهوى اللهوى اللهوى اللهوى اللهوى اللهوى الهوى اللهوى اللهوى الهوى الهوى الهوى الهوى المولى اللهوى الهوى الهوى الهوى الهوى اللهوى اللهوى المؤلِّق اللهوى الهوى الهوى اللهوى الهوى الهو

⁽١) جواب «أما» في قوله «وأما ما ذكر في القصة أن داود..».

قوله تعالى، ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُرَدَ سُلَيْمَنَ نِعْمَ الْعَبَدُ إِنَّهُۥ أَوَّابُ ﴿ إِنَّهُ عَرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيّ الْطَيْفِذَ لَنِهُ الْجَيَادُ ﴿ فَعَالَ إِنِ آَحَبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّ حَتَى تَوَارَتَ بِالْعَشِيّ الطَيْفِذَ لَنَا سُلِمَنَ وَالْفَيْنَا عَلَى بِالْعَيْدِ اللهُ وَمَا عَلَى فَطَيْقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿ وَلَقَدٌ فَتَنَا سُلِمَنَ وَالْفَيْنَا عَلَى بِالْمَدِي الْمَلِي وَلَقَدٌ فَتَنَا سُلِمَنَ وَالْفَيْنَا عَلَى كُرُسِيّهِ مِحْسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿ قَ قَالَ رَبِّ آغَفِر لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَلْبَعِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكُ كُرُسِيّهِ مِحْسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿ قَ قَالَ رَبِّ آغَفِر لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَلْبَعِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكُ كُرُسِيّهِ مِحْسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿ فَيَ قَالَ رَبِّ آغَفِر لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَلْبَعِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكُ مِنْ مَعْرِي إِمْرِهِ وَهُمْ لِي مُلْكًا لَا يَلْبَعِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي اللهِ اللهُ وَلَيْ وَلَيْنَ عَلَى اللهُ اللهُ وَلَا مُلَكًا لَا يَلْبَعِي لِأَمْدِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ وَلَا لَمُنْ أَوْ أَمْدُنُ أَوْ أَسُولُ لِي وَعُولِ فَا فَانَ لَوْ اللهُ اللهُ عَلَيْ وَاللَّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَا عَطَاقُونَا فَامْنُ أَوْ أَسُولُ لِيهُ عِنْ عَلَيْ اللهُ الْعَنْ وَحُسُنَ مَعْرَفِينَ فِي ٱلْأَصْفَادِ اللهُ الله

● اللغة: الصافنات: جمع الصافنة من الخيل، وهي التي تقوم على ثلاث قوائم، وترفع إحدى يديها حتى تكون على طرف الحافر، يقال: صفنت الخيل تصفِن صُفوناً، إذا وقفت كذلك، قال الشاعر:

ألف الصفون فلا يرال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا(١)

⁽١) يقول: ألف الفرس الوقوف على ثلاث أرجل، واعتاده بحيث لو تراه فكأنه مكسور الرجل.

والجياد: جمع جواد، والياء ها هنا منقلبة عن واو، والأصل جواد، وهي السراع من الخيل، كأنها تجود بالركض. وقيل: هو جمع جود، فيكون مثل سوط وسياط. والكرسي: السرير، وأصله من التكرُّس، وهو الاجتماع، ومنه الكراسة لاجتماعها. والرخاء: الريح اللينة، وهي من رخاوة المرور وسهولته. والأصفاد: جمع صفد، وهو الغل، ومنه يقال للعطاء: صفد، لأنه يرتبط بشكره، كما قيل:

ومن وجد الإحسان قَيداً تَقَيداً

- الإعراب: ﴿حُبَّ الْمَنْيِ فَصِهِ على أنه مفعول به، والتقدير: اخترت حب الخير، و﴿عَنَ ﴾ في قوله: ﴿عَن ذِكْرِ رَبِّ ﴾ بمعنى على، وعلى هذا فيكون: أحببت بمعنى استحببت، مثل ما في قوله: ﴿اللّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا عَلَى ٱلْآخِرَةِ ﴾ أي: يوثرونها. وقال أبو على: أحببت بمعنى قعدت ولزمت، من قولهم: أحب البعير إذا برك، وقوله: ﴿حُبَّ ٱلْمَنِي مفعول له، أي: لزمت الأرض لحب الخير، معرضاً عن ذكر ربي، ف ﴿عَن ﴾ في موضع نصب على الحال، و ﴿فَرَ ﴾ مصدر مضاف إلى المفعول، ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل، أي: عما ذكرني ربي، خيث أمرني في التوراة بإقامة الصلاة ﴿قَوَرَتَ بِالْمِجْبِ ﴾ أي: توارت الشمس ولم يجر لها ذكر، لأنه شيء قد عرف، كقوله سبحانه: ﴿إِنّا ٱلزَلْتُهُ يعني القرآن، ولم يجر له ذكر، وقوله: ﴿كُنُّ مَنْ عَرْفَ عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس، وهو قوله: ﴿يُوْ عُرِضَ عَلَيه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب، قال: وليس عَبَى فهو في معنى عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب، قال: وليس يجوز الإضمار إلا أن يجري ذكر أو دليل بمنزلة الذكر، وقوله: ﴿رُمَانَهُ مصدر فعل محذوف، وهو خبر ﴿طفق ﴾ التقدير: فطفق يمسح مسحاً، وقوله: ﴿رُمَانَهُ منصوب على الحال، والعامل فيه ﴿بَرِي فهو حال من حال، لأن تجري في محل نصب بكونه حالاً، و ﴿كُلَّ بَنَآمٍ ﴾ بدل البعض من الكل، وقوله: ﴿يُغَيِّر حِسَابٍ ﴾ في موضع نصب على الحال، تقديره: غير محاسب.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على قصة داود على العبد سليمان، فقال: ﴿وَوَهَبُنَا لِدَاوُدَ سُلِبَدَنَ اَي: معم العبد سليمان ﴿إِنَّهُم الْوَبَّة اَوْبُ اَي: لِدَاوُدَ سُلِبَدَنَ اِي: وهبناه له ولداً ﴿فِعْمَ الْعَبْدُ اَي: نعم العبد سليمان ﴿إِنَّهُم الْوَبْدَ الله العبد، ويجوز أن يتعلق إذ بنعم العبد، أي: نعم العبد هو حين عرض عليه، ويجوز أن يتعلق باذكر يا محمد المحذوف لدلالة الكلام عليه ﴿إِلْهَشِيّ اَي: في آخر النهار بعد زوال الشمس ﴿الصّلِفِنَاتُ الخيل الواقفة على ثلاث قوائم الواضعة طرف السنبك الرابع على الأرض ﴿الِفْيَادُ السريعة المشي، الواسعة الخطو، قال مقاتل: إنه ورث من أبيه ألف فرس، وكان أبوه قد أصاب ذلك من العمالقة. وقال الكلبي: غزا سليمان دمشق، ونصيبين، فأصاب ألف فرس، وقال الحسن: كانت خيلًا خرجت من البحر، سليمان دمشق، وكان سليمان قد صلى الصلاة الأولى، وقعد على كرسيه والخيل تعرض عليه،

THE REPORT OF THE PROPERTY OF

⁽١) عجز بيت منسوب إلى المتنبي قاله في مدح سيف الدولة وقبله: "وقيدت نفسي في وراك محبة".

حتى غابت الشمس ﴿ فَقَالَ إِنِّ آَجَبَتُ حُبَّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِي ﴾ والمراد بالخير: الخيل هنا، فإن العرب تسمي الخيل: الخير، عن قتادة والسدي. فالمعنى: آثرت حب الخيل عن ذكر ربي، أي على ذكر ربي. قال الفراء: كل من أحب شيئاً فقد آثره، وفي قراءة ابن مسعود: حب الخيل، وسمى النبي على زيد الخيل زيد الخير، وقال على: «الخير معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة». وقيل معناه: حب المال، عن سعيد بن جبير. والخيل مال، والخير بمعنى المال كثير في التنزيل. وقيل: إن هذه الخيل كانت شَغلته عن صلاة العصر حتى فات وقتها، عن على الفرض، وإنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار لاشتغاله بالخيل. وقيل: إن ذكر ربي كناية عن كتاب الله التوراة. فالمعنى: إني أحببت الخيل عن كتاب الله، وكما أن ارتباط الخيل ممدوح في كتاب الله التوراة. فالمعنى: إني أحببت الخيل عن كتاب الله، وكما أن ارتباط الخيل ممدوح في ابن مسعود وجماعة من المفسرين، وجاز وإن لم يجر للشمس ذكر، كما قال لبيد:

حستى إذا ألسقس يبدأ في كافِر وأجنَّ عَوراتِ الشُّغُورِ ظَلامُها^(١)

وقيل: الضمير للخيل، يعني: حتى توارت الخيل بالحجاب، بمعنى أنها شغلت فكره إلى تلك الحال، وهي غيبوبتها عن بصره، وذلك بأنه أمر بإجراء الخيل، أجريت حتى غابت عن بصره، عن أبي مسلم وعلي بن عيسى ﴿رُدُّوهَا عَلَى اللهُ أي: قال الأصحابه: ردوا الخيل علي، عن أكثر المفسرين. وقيل معناه: أنه سأل الله تعالى أن يرد الشمس عليه، فردها عليه حتى صلى العصر، فالهاء في ﴿رُدُّوهَا كناية عن الشمس، عن علي بن أبي طالب عَلَيْكُمْ ﴿ فَطَفِقَ مَسَمًا بِالسُّونِ وَيَل فيه وجوه:

أحدها: أن المسح ها هنا القطع، والمعنى: أنه أقبل يضرب سوقها وأعناقها، لأنها كانت سبب فوت صلاته، عن الحسن ومقاتل. وقال أبو عبيدة: تقول العرب: مسح علاوته، أي: ضرب عنقه، وقيل: إنه إنما فعل ذلك لأنها كانت أعز ما له، فتقرب إلي الله تعالى بأن ذبحها ليتصدق بلحومها، ويشهد بصحته قوله: ﴿ لَن نَنالُوا اللَّهِ حَقَّ تُنفِقُوا مِمَّا شَحِبُونَ ﴾.

وثانيها: أن معناه: فجعل يمسح أعراف خيله وعراقيبها بيده حباً لها، عن ابن عباس وثانيها: أن معناه: فجعل يمسح أعراف خيله وعراقيبها بيده حباً لها، عن ابن عباس والزهري وابن كيسان. قال ابن عباس: قلل ابن عباس؟ قلت: سمعت كعباً يقول: اشتغل سليمان بعرض الأفراس حتى فاتته الصلاة، فقال: ردوها علي، يعني الأفراس، كانت أربعة عشر، فأمر بضرب سوقها وأعناقها بالسيف، فقتلها فسلبه الله ملكه أربعة عشر يوماً، لأنه ظلم الخيل بقتلها، فقال علي عليها: كذب كعب، لكن

⁽۱) البيت من المعلقات، يصف إشرافه على الأعداء، وصعوده جبلًا، ووقوفه على الجبل إلى غروب الشمس. والكافر: الليل. والإجنان: الستر. والثغر: موضع المخافة. وعورته: أشده مخافة، يقول: حتى إذا ألقت الشمس يدها في الليل أي: ابتدأت في الغروب. وعبر عن هذا المعنى بإلقاء اليد، لأنه يعني ابتدأ بالشمس قبل إلقاء يده فيه، وستر الظلام.

اشتغل سليمان بعرض الأفراس ذات يوم، لأنه أراد جهاد العدو حتى توارت الشمس بالحجاب، فقال بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس: ردُّوها عليّ فردت، فصلى العصر في وقتها، وإن أنبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم، لأنهم معصومون مطهرون.

وثالثها: أنه مسح أعناقها وسوقها، وجعلها مسبلة في سبيل الله تعالى. وقيل لثعلب إن قطرباً يقول: مسحها وبارك عليها، فأنكر ذلك، وقال: القول ما قال الفراء: إنه ضرب أعناقها وسوقها.

ثم قال سبحانه: ﴿وَلَقَدٌ فَتَنَا سُلِمْنَ﴾ أي: اختبرناه وابتليناه وشددنا المحنة عليه ﴿وَٱلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ، جَسَدًا﴾ أي: وطرحنا عليه جسداً، والجسد الذي لا روح فيه ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ سليمان.

واختلف العلماء في زلته وفتنته، والجسد الذي ألقى على كرسيه على أقوال.

منها: أن سليمان قال يوماً في مجلسه: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة، تلد كل امرأة منهن غلاماً يضرب بالسيف في سبيل الله، ولم يقل: إن شاء الله، فطاف عليهن فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة، جاءت بشق ولد. رواه أبو هريرة عن النبي على قلل: ثم قال: ثم قال: فوالذي نفس محمد بيده لو قال: إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً، فالجسد الذي ألقي على كرسيه كان هذا، ثم أناب إلى الله تعالى وفزع إلى الصلاة والدعاء على وجه الانقطاع إليه سبحانه، وهذا لا يقتضي أنه وقع منه معصية صغيرة ولا كبيرة، لأنه وإن لم يستثن ذلك لفظاً، فلا بد من أن يكون قد استثناه ضميراً واعتقاداً. إذ لو كان قاطعاً للقول بذلك، لكان مطلقاً لما لا يأمن من أن يكون كذباً، إلا أنه لما لم يذكر لفظة الاستثناء عوتب على ذلك، من حيث ترك ما هو مندوب إليه.

ومنها: ما روي أن الجن والشياطين لما ولد لسليمان ابن، قال بعضهم لبعض: إن عاش له ولد لنلقين منه ما لقينا من أبيه من البلاء، فأشفق منهم عليه، فاسترضعه في المزن وهو السحاب، فلم يشعر إلا وقد وضع على كرسيه ميتاً، تنبيهاً على أن الحذر لا ينفع عن القدر، فإنما عوتب على خوفه من الشياطين، عن الشعبي. وهو المروي عن أبي عبد الله عليها .

ومنها: أنه ولد له ولد ميت، جسد بلا روح، فألقي على سريره، عن الجبائي.

ومنها: أن الجسد المذكور هو جسد سليمان لمرض امتحنه الله تعالى به. وتقدير الكلام: وألقينا منه على كرسيه جسداً لشدة المرض، فيكون جسداً منصوباً على الحال، والعرب تقول في الإنسان إذا كان ضعيفاً: هو جسد بلا روح، ولحم على وضم. ﴿ثُمُّ أَنَابَ ﴾ أي: رجع إلى حال الصحة، عن أبي مسلم. واستشهد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَن يَسْتَيعُ إِلَيْكُ ﴾ إلى قوله: ﴿ يَمُولُ اللَّيْنَ كَفُولُ إِنّ هَذَا إِلّا أَسْطِيرُ الأولِينَ ﴾ ولو أتى بالكلام على شرحه لقال: يقول الذين كفروا منهم، أي: من المجادلين، كما قال سبحانه: ﴿ يُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَعَدَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

وكَأَذَّ السُّموطَ عَلَقَها السَّل لَ بِعَظْفَيْ جَيداء أُمُّ غَزالِ(١)

⁽١) قيل: يعني كأن العقد من هذه المرأة معلق على جيد ظبية.

ولو أتى بالشرح لقال: علقها السلك منها، وقال كعب بن زهير: زالــوا فــمــا زال أنــكــاسٌ ولا كُـشُــفٌ عـنــد الــلَقــاءِ ولا مَــيــلٌ مَـعــازيـــلُ^(١) ولو أتى بالشرح لقال: فما زال منهم أنكاس.

وأما ما ذكر عن ابن عباس أنه أُلقِيَ شيطان اسمه صخر على كرسيه، وكان مارداً عظيماً، لا يقوى عليه جميع الشياطين، وكان نبي الله سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمه، فجاء صخر في صورة سليمان، حتى أخذ الخاتم من امرأة من نسائه، وأقام أربعين يوماً في ملكه، وسليمان هارب. وعن مجاهد أن شيطاناً اسمه آصف، قال له سليمان: كيف تفتنون الناس؟ قال: أرني خاتمك أخبرك بذلك، فلما أعطاه إياه نبذه في البحر، فذهب ملكه، وقعد الشيطان على كرسيه، ومنعه الله تعالى نساء سليمان، فلم يقربهن، وكان سليمان يستطعم فلا يطعم، حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً، فشق بطنه فوجد خاتمه فيه، فرد الله عليه ملكه. وعن السدي: أن اسم ذلك الشيطان حيقيق، وما ذكر أن السبب في ذلك، أن الله سبحانه أمره أن لا يتزوج في غير بني إسرائيل، فتزوج من غيرهن. وقيل: بل السبب فيه أنه وطيء امرأة في حال الحيض، فسال منه المرم، فوضع خاتمه ودخل الحمام، فجاء إبليس الشيطان وأخذه. وقيل: تزوج امرأة مشركة، ولم يستطع أن يكرهها على الإسلام، فعبدت الصنم في داره أربعين يوماً، فابتلاه الله بحديث الشيطان والخاتم أربعين يوماً. وقيل: احتجب ثلاثة أيام ولم ينظر في أمر الناس، فابتلي بذلك. فإن جميع ذلك مما لايعول عليه، لأن النبوة لا تكون في خاتم، ولا يجوز أن يسلبها الله لنبي، ولا أن يمكن الشيطان من التمثل بصورة النبي، والقعود على سريره، والحكم بين عباده، وبالله الثوفيق.

أحدها: أن الأنبياء لا يسألون إلا ما يؤذن لهم في مسألته، وجائز أن يكون الله تعالى أعلم سليمان أنه إن سأل ملكاً لا يكون لغيره، كان أصلح له في الدين، وأعلمه أنه لا صلاح لغيره في ذلك، ولو أن أحدنا صرح في دعائه بهذا الشرط، حتى يقول: اللهم اجعلني أكثر أهل زماني مالاً، إذا علمت أن ذلك أصلح لي، لكان ذلك منه حسناً جائزاً، ولا ينسب في ذلك إلى شح وضن، واختاره الجبائي.

⁽١) هذا بيت من قصيدة لامية له قالها في مدح النبي ﷺ وقبل هذا البيت ببيت قوله:

إن السرسول لنوريشتضاء به مسهند من سيسوف الله مسلول الأنكاس جمع نكس: الضعيف. والكشف جمع أكشف: الذي لا ترس معه. والميل جمع أميل: الذي لا سيف معه، والمعازيل: الذين لا سلاح معهم. يصف أصحاب رسول الله عند الهجرة من مكة. وقوله: «زالوا» أي: تحولوا وانتقلوا، وليس فيهم من هذه صفته، بل هم أقوياء ذوو سلاح، فرسان عند اللقاء.

وثانيها: أنه يجوز أن يكون التمس من الله تعالى آية لنبوته، يبين بها من غيره، وأراد لا ينبغي لأحد غيري ممن أنا مبعوث إليه، ولم يرد من بعده إلى يوم القيامة من النبيين، كما يقال: أنا لا أطبع أحداً بعدك، أي: لا أطبع أحداً سواك.

وثالثها: ما قاله المرتضى قدس الله روحه: إنه يجوز أن يكون إنما سأل ملك الآخرة وثواب الجنة، ويكون معنى قوله: ﴿لَا يَلْبَغِى لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِيَ ۖ لا يستحقه بعد وصولي إليه أحد من حيث لا يصلح أن يعمل ما يستحق به ذلك لانقطاع التكليف.

ورابعها: أنه التمس معجزة تختص به، كما أن موسى يختص بالعصا واليد البيضاء، واختص صالح بالناقة، ومحمد على بالمعراج والقرآن، ويدل عليه ما روي مرفوعاً عن النبي الله منه، انه صلى صلاة فقال: إن الشيطان عرض لي ليفسد علي الصلاة، فأمكنني الله منه، فدفعته، ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية، حتى تصبحوا وتنظروا إليه أجمعين، فذكرت قول سليمان: ﴿رَبِّ اَغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي فرده الله خاسئاً. أورده البخاري ومسلم في الصحيحن.

ثم بين سبحانه أنه أجاب دعاءه بقوله: ﴿ فَمَحْنَا لَهُ ٱلرَّبَعَ بَجْرِى بِأَمْرِهِ رُخَالَةٌ ﴾ أي: لينة سهلة، عن ابن زيد. وقيل: طيبة سريعة، عن قتادة. وقيل: مطيعة تجري إلى حيث يشاء، عن ابن عباس ﴿ حَبَّثُ أَسَابَ ﴾ أي: حيث أراد سليمان من النواحي، عن أكثر المفسرين. وحقيقته حيث قصد. والمعنى: أنه ينطاع له كيف أراد. قال الحسن: كان يغدو من إيليا، ويقيل بقزوين، ويبيت بكابل.

سؤال: كيف وصف سبحانه الريح بالعاصف في قوله: ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ ٱلرِّيَحَ عَاصِفَةً ﴾ ووصفها : هنا بخلافه؟.

جوابه: یجوز أن یکون الله سبحانه جعلها عاصفة تارة ورخاء أخرى، بحسب ما أراد سلیمان عَلِیَـُلاً.

﴿ وَالشَّيَطِينَ ﴾ أي: وسخرنا له الشياطين أيضاً ﴿ كُلَّ بَنّاهِ ﴾ في البريبني له ما أراد من الأبنية الرفيعة ﴿ وَعَوَّامِ ﴾ في البحر على اللآلىء والجواهر، فيستخرج له ما يشاء منها ﴿ وَعَاخَرِينَ مُقَرِّينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ أي: وسخرنا له آخرين من الشياطين، مشدودين في الأغلال والسلاسل من الحديد، وكان يجمع بين اثنين وثلاثة منهم في سلسلة، لا يمتنعون عليه إذا أراد ذلك بهم عند تمردهم. وقيل: إنه إنما كان يفعل ذلك بكفارهم، فإذا آمنوا أطلقهم ﴿ هَذَا عَطَاوُنا ﴾ أي: هذا الذي تقدم وقيل: إنه إنما كان يفعل ذلك بكفارهم، فإذا آمنوا أطلقهم ﴿ هَذَا عَطَاوُنا ﴾ أي: فاعط من الناس ذكره من الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعدك عطاؤنا ﴿ فَآتُنُنَ أَوْ أَشِكَ ﴾ أي: لا من شئت، وامنع من شئت، والمن: الإحسان إلى من لا يستثيبه ﴿ يعَيِّر حِسَابٍ ﴾ أي: لا تحاسب يوم القيامة على ما تعطي وتمنع، فيكون أهنأ لك، عن قتادة والضحاك وسعيد بن جبير. وقيل معناه: بغير جزاء، أي: أعطيناكه تفضلًا لا مجازاة، عن الزجاج. وقيل إن المعنى: فأنعم على من شئت منهم في وثاقه، وصرّفه في عمله من على من شئت من الشياطين بإطلاقه، أو أمسك من شئت منهم في وثاقه، وصرّفه في عمله من غير حرج عليك فيما تفعله ﴿ وَإِنَّ لَمُ عِندَا لَوْرَى مَا مَن مَاهِ من على عناه : وإن لسليمان عندنا لقربى غير حرج عليك فيما تفعله ﴿ وَإِنَّ لَمُ عِندًا لَوْلَيْ وَصُّنَ مَاهٍ معناه : وإن لسليمان عندنا لقربى

وحسن مرجع في الآخرة، وهذا من أعظم النعم، إذ هي النعمة الباقية الدائمة.

. . .

قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدُنَا آنُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِّ مَسَّنِى الشَّيَطَانُ بِنُصَّبٍ وَعَذَابٍ

(وَاذْكُرْ عَبْدُنَا أَنُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِّ اللَّهُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَا اللَّهُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَا وَرَكُونُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَا وَرَكُونُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ مَرَحْمَةً مِنَا وَرَكُونُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ مَرَحْمَةً مِنَا وَرَكُونُ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ مَرَحْمَةً مِنَا وَوَكُونُ مِنْ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ مَرْحَمَةً مِنَا وَمُؤْمِنِ اللَّهُ وَمِثْلَهُم مَعْهُمْ مَرْحَمَةً مِنَا وَمُؤْمِنِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَمِثْلَقُهُمْ مَعْهُمْ مَرْحَمَةً مِنَا فَاضْرِب بِهِمْ وَلَا تَعْمَدُنُ إِنَّا وَجَذْنَهُ صَالِراً يَعْمَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ ا

- القراءة: قرأ أبو جعفر: ﴿بنصب﴾ بضمتين، وقرأ يعقوب: ﴿بنصب﴾ بفتحتين، والباقون: بضم النون وسكون الصاد.
- الحجة: قال الزجاج: النَّصَب والنَّصْب لغتان، كالرَّشد والرُّشد، والبُخل والبّخل،
 تقول: نصبت نصباً، قال أبو عبيدة: النُّصب: البلاء والشر، وأنشد لبشر بن أبي حازم:

(تعنَّاك نَصبٌ من أميمة مُنصِبُ)

ومن قرأ: ﴿بنصب﴾ بضمتين، فإنه أتبع الصاد ما قبله، فهي أربع لغات.

- اللغة: الركض: الدفع بالرجل على جهة الإسراع، ومنه: ركض الفرس لإسراعه إذا دفعه برجله. قال سيبويه: يقال: رَكَضَتِ الدابة وَرَكَضْتُهَا، فهو مثل جبَر العظمُ وجبرتُه. والضّغثُ: مل الكف من الشجرة، والحشيش، والشماريخ، وما أشبه ذلك.
- المعنى: ثم ذكر سبحانه قصة أيوب عَلِي ، فقال: ﴿وَاذَكُرُ ۚ يَا محمد ﴿عَبَدُنَا أَيُّب ﴾ شرفه الله سبحانه، بأنه أضافه إلى نفسه، واقتد به في الصبر على الشدائد، وكان في زمان يعقوب بن إسحاق، وتزوج ليا بنت يعقوب ﴿إذْ نَادَكَ رَيَّه ﴾ أي: حين دعا ربه رافعاً صوته يقول: يا رب، لأن النداء هو الدعاء بطريقة يا فلان. ومتى قال: اللهم افعل بي كذا وكذا، كان يقول: يا رب، لأن النداء هو الدعاء بطريقة يا فلان. ومتى قال: اللهم افعل بي كذا وكذا، كان بوسوسة فيقول له: طال مرضك، ولا يرحمك ربك، عن مقاتل. وقيل: بأن يذكره ما كان فيه من نعم الله تعالى، من الأهل والولد والمال، وكيف زال ذلك كله، وحصل فيما هو فيه من اللهية، طمعاً أن يزله بذلك، ويجد طريقاً إلى تضجره وتبرمه، فوجده صابراً مسلماً لأمر الله. وقيل: إنه اشتد مرضه حتى تجنبه الناس، فوسوس الشيطان إلى الناس أن يستقذروه، ويخرجوه من بينهم، ولا يتركوا امرأته التي تخدمه أن تدخل عليهم، فكان أيوب يتأذى بذلك ويتألم منه، ولم يشك الألم الذي كان من أمر الله تعالى. قال قتادة: دام ذلك سبع سنين، وروي ذلك عن أبي عبد الله عليها، لأن يعبد الله عليها، أن أما المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلك، فأجاب الله دعاءه في ذلك تنفيراً، فأما المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلك، فأجاب الله دعاءه في ذلك تنفيراً، فأما المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلك، فأجاب الله دعاءه وقال له: ﴿أَرَكُسُ مِرْمِاكُ ﴾ أي: ادفع برجلك الأرض ﴿هَانَا مُغْتَسَلًا بَارِهُ وَشَرَابُ وفي الكلام حذف،

أي: فركض رجله، فنبعت بركضته عين ماء. وقيل: نبعت عينان، فاغتسل من إحداهما فبرىء، وشرب من الأخرى فروي، عن قتادة. والمغتسل: الموضع الذي يغتسل منه. هو اسم للماء الذي يغتسل به، عن ابن قتيبة ﴿وَوَهَبنَا لَهُ أَهْلَةُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُم ﴾ هذا مفسر في سورة الأنبياء. وروي عن أبي عبد الله علي أن الله تعالى أحيا له أهله الذين كانوا ماتوا قبل البلية، وأحيا له أهله الذين ماتوا وهو في البلية ﴿رَحْمَةُ مِّنّا﴾ أيفعلنا ذلك به لرحمتنا إياه، فيكون منصوباً بأنه مفعول له، ويجوز أن يكون منصوباً على المصدر، لما كانت الموهبة بمعنى الرحمة ﴿وَزَكْرَى لِأُولِي ٱلأَلْبَ اللهُ عَيْدَكُم ويعتبر به ذوو الألباب، أي: العقول، ويعرفوا حسن عاقبة الصبر فيصبروا كما صبر، قالوا: إنه أطعم جميع أهل قريته سبعة أيام، وأمرهم بأن يحمدوا الله ويشكروه.

وَذَلْكُ أَنْهُ حَلْفُ عَلَى امرأته لأمر أنكره من قولها، لئن عوفي ليضربنها مائة جلدة، فقيل له: خذ وذلك أنه حلف على امرأته لأمر أنكره من قولها، لئن عوفي ليضربنها مائة جلدة، فقيل له: خذ ضغناً بعدد ما حلفت به وفاشرب يَهِ أي: واضربها به دفعة واحدة، فإنك إذا فعلت ذلك برت يمينك ورَلا عَنْنَ في يمينك، نهاه عن الحنث. وروي عن ابن عباس أنه قال: كان السبب في ذلك أن إبليس لقيها في صورة طبيب، فدعته لمداواة أيوب على أنه إذا برىء قال: أنت شفيتني، لا أريد جزاء سواه، قالت: نعم، فأشارت إلى أيوب بذلك، فحلف برىء قال: أنت شفيتني عن حال أيوب وعظم منزلته فقال: ﴿إِنَّا وَمَدْنَهُ مَالِزًا على البلاء الذي ليضربنها. وقيل: إنها كانت ذهبت في حاجة فأبطأت في الرجوع، فضاق صدر المريض فحلف. ثم أخبر سبحانه عن حال أيوب وعظم منزلته فقال: ﴿إِنَّا وَمَدْنَهُ مَالِزًا على البلاء الذي ابتليناه به ﴿يَعْمَ الْعَبَدُ إِنَّا يُوبُ وَعَظْم منزلته فقال: ﴿ إِنَّا وَمَدْنَهُ مَالِرًا في على البلاء الذي عباداً المكي قال: قال لي سفيان الثوري: إني أرى لك من أبي عبد الله على منزلة، فاسأله عن رجل زنى وهو مريض، فإن أقيم عليه الحد خافوا أن يموت، ما تقول فيه؟ فسألته، فقال عن رجل زنى وهو مريض، فإن أقيم عليه الحد خافوا أن يموت، ما تقول فيه؟ فسألته، فقال عنها، فقال: إن رسول الله على أتى برجل أحبن (١) قد استسقى بطنه، وبدت عروق فخذيه، وقد زنى بامرأة مريضة، فأمر رسول الله على أنها قوله: ﴿وَمُذْ يَكِكَ ضِفْنًا فَامْرِب بِهِ وَلا تَعْمَل به ضربة، وخلى سبيلهما، وذلك قوله: ﴿وَمُذْ يَكِكَ ضِفْنًا فَامْرِب بِهِ وَلا تَعْمَل من أبي ويك ولا تَعْمَل وفل في منه هوربه به ضربة،

قوله تعالى: ﴿وَاذَكُرْ عِندَنَا إِبْرِهِيمَ وَإِسْحَنَ وَيَعْفُوبَ أُولِي ٱلْأَبْدِى وَٱلْأَبْصَدِ ۞ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى ٱلدَّادِ ۞ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ ٱلْمُصْطَفَيْنَ ٱلْأَخْيَارِ ۞ وَإِنَّكُمْ إِنَّا لَمِن ٱلْمُصَطَفَيْنَ ٱلْأَخْيَارِ ۞ وَاذَكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَٱلْمِسَعَ وَذَا ٱلْكِفَلِ وَكُلُّ مِنَ ٱلْأَخْيَارِ ۞ هَذَا ذِكُرُ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَكُسْنَ مَنَابٍ ۞ إِسْمَعِيلَ وَٱلْمِسَعَ وَذَا ٱلْكِفَلِ وَكُلُّ مِنَ ٱلْأَخْيَادِ ۞ هَنَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكِهَةِ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۞ جَنَّدِ عَدْنِ مُفَلَّحَةً لَمَنُ ٱلْأَبُوبُ ۞ مُتَّكِمِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكِهَةٍ حَكْثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۞ جَنَّدَتِ عَدْنِ مُفَاتَّحَةً لَمَنُهُ ٱلْأَبُوبُ ۞ مُتَّكِمِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكِهَةٍ حَكْثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۞

⁽١) الأحبن: الذي عظم بطنه، وورم.

﴿ وَعِندَهُمْ قَضِرَتُ ٱلطَّرْفِ أَنْرَابُ ۞ هَلَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ۞ إِنَّ هَلَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَوُعِدُونَ لِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ۞ إِنَّ هَلَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمُ مِن نَفَادٍ ۞ ﴾ .

- القراءة: قرأ ابن كثير وحده: ﴿واذكر عبدنا ابراهيم﴾ والباقون: ﴿عبادنا﴾ وقرأ أهل المدينة وهشام: ﴿بخالصة ذكرى الدار﴾ غير منون على الإضافة، والباقون: بالتنوين، وخلافهم في ﴿وَالْيَسَمَ ﴾ مذكور في سورة الأنعام وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿ما يوعدون ﴾ بالياء، وابن كثير وحده يقرأ في سورة ق بالياء أيضاً، والباقون: بالتاء في الموضعين. وفي الشواذ قراءة الحسن والثقفي. ﴿أُولِي الأيد ﴾ بغير ياء.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿عبدنا﴾ فإنه اختصه بالإضافة على وجه التكرمة له، والاختصاص بالمنزلة الشريفة، كما قيل في مكة بيت الله. ومن قرأ: ﴿عبادنا﴾ أجرى هذا الوصف على غيره من الأنبياء أيضاً، وجعل ما بعده بدلًا من العباد، والأول جعل إبراهيم بدلًا، وما بعده معطوفاً على المفعول به المذكور، وقوله: ﴿يَعَالِمَةٍ ذِكَرَى الدَّارِ﴾ يحتمل أمرين:

أحدهما: أن يكون ﴿ زِكَرَىٰ ﴾ بدلًا من الخالصة، تقديره: إنا أخلصناهم بالذّكرى الدار، ويجوز أن يقدر في قوله: ﴿ زِكَرَىٰ ﴾ التنوين فيكون ﴿ اَلدَّادِ ﴾ في موضع نصب تقديره: بأن يذكروا الدار بالتأهب للآخرة.

والثاني: ألا يقدر البدل، ولكن يكون الخالصة مصدراً، فيكون مثل قوله: ﴿مِن دُعَاءَ الْأَعْمَش: الْخَيْرِ ﴾ ويكون المعنى: بخالصة تذكر الدار، ويقوي هذا الوجه ما روي من قراءة الأعمش: بخالصتهم ذكرى الدار، وهذا يقوي النصب، فكأنه قال: بأن أخلصوا تذكير الدار، فإذا نونت خالصة، احتمل أمرين:

أحدهما: أن يكون المعنى: بأن خُلصت لهم ذكرى الدار، فيكون ﴿ وَحَمَّرَىٰ ﴾ في موضع رفع بأنه فاعل.

والآخر: أن يقدر المصدر الذي هو خالصة من الإخلاص، فحذفت الزيادة فيكون المعنى: بإخلاصِ ذكرى، فيكون ﴿ وَكُرَىٰ ﴾ في موضع نصب.

و ﴿ الدَّارِ ﴾ يجوز أن يعني بها الدنيا، ويجوز أن يعني بها الآخرة، والذي يدل على أنه يجوز أن يراد بها الدنيا، قوله تعالى في الحكاية عن إبراهيم: ﴿ وَأَجْعَلُ لِي لِسَانَ صِدْقِ فِي ٱلْآخِينَ ﴾ وقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقِ ﴾ فاللسان: هو القول الحسن والثناء عليه، لا الجارحة، كما في قول الشاعر:

ندمتُ على لسانٍ فات مني فليتَ بأنه في جوفِ عِكْمِ (١)

⁽١) قائله الحطيئة. والعكم: داخل الجنب.

وكذلك قول الآخر:

إني أتاني لسان لا أُسر به من عَلو لا كذب فيه ولا سَخر(١)

وقـولـه تـعـالـى: ﴿وَتَرَكّنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ﴾ ﴿سَلَمُ عَلَىٓ إِبْرَهِيمَ﴾، و﴿سَلَمُ عَلَىٰ نُوجٍ فِي ٱلْعَلَمِينَ﴾ والمعنى: أبقينا عليهم الثناء الجميل في الدنيا، فالدار في هذا التقدير ظرف، والقياس أن يتعدى الفعل والمصدر إليه بالحرف، ولكنه على: ذهبت الشام عند سيبويه.

وكسا عسل الطريق الشعلب(٢)

وأما جواز كون الدار الآخرة في قوله: ﴿ أَغَاصَنَاهُم عِنَالِسَةِ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ فيكون ذلك بإخلاصهم ذكرى الدار، ويكون ذكرهم لها وجل قلوبهم منها ومن حسابها، كما قال: ﴿ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ فالدار على هذا مفعول بها، وليست كالوجه المتقدم، وأما من أضاف فقال: ﴿ يَعَالِسَةِ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ فإن الخالصة تكون على ضروب، تكون للذكر، وغير الذكر، فإذا أضيفت إلى ذكرى اختصت الخالصة بهذه الإضافة، فتكون هذه الإضافة إلى المفعول به، كأنه بإخلاصهم ذكرى الدار، أي: بأن أخلصوا ذكرها والخوف منها لله، ويكون على إضافة المصدر، الذي هو الخالصة إلى الفاعل، تقديره: بأن خلصت لهم ذكرى الدار، والدار على هذا يحتمل الوجهين اللذين تقدما من كونهما للآخرة والدنيا.

فأما قوله: ﴿وَقَـالُواْ مَا فِي بُطُونِ هَـَـلَاهِ ٱلْأَنْهَـٰئِهِ خَالِصَـةٌ لِلنُّكُونِنَا﴾ فيجوز في ﴿خَالِصَـةٌ﴾ وجهان:

أحدهما: أن يكون مصدراً كالعاقبة.

والآخر: أن يكون وصفاً، وكلا الوجهين يحتمل الآية، فيجوز أن يكون ما في بطون هذه الأنعام ذات خلوص، ويجوز أن يكون الصفة وأنَّث على المعنى لأنه كثرة، والمراد به الأجنة والمضامين (٣)، فيكون التأنيث على هذا.

ومن قرأ: ﴿الليسع﴾ جعله اسماً على صورة الصفات كالحارث والعباس، ألا ترى أن فعيلا مثل ضيغم وحيدر كثير في الصفات. ووجه قراءة من قرأ: ﴿وَٱلْيَسَعَ﴾، أن الألف واللام قد يدخلان الكلمة على وجه الزيادة، كما حكى أبو الحسن الخمسة عشر درهماً، قال:

ولقد جنيتُكَ أكمُواً وعَساقِلًا ولقد نهيتُكَ عن بنات الأوبر(1)

⁽١) قائله أعشى باهلة نسبه المؤلف (ره) إلى عامر بن الحرث. وَعَلْوَ: اسم امرأة على ما قيل.

⁽٢) هذا جزء بيت لساعدة بن جؤية الهذلي وتمامه:

[«]لدن به ز الكف يعسل متنه كما عسل الطريق الشعلب» وهو مذكور في (جامع الشواهد) وقد مر في الكتاب أيضاً غير مرة.

٣) الأجنة: جمع الجنين. والمضامين ما في أصلاب الفحول.

⁽٤) جنيتك أي: جنيت لك بمعنى قطعت. والعساقل جمع عسقول: نوع من الكمأة أبيض.

وبنات الأوبر ضرب من الكمأة معرفة، فأدخل في المعرفة الألف واللام على وجه الزيادة، فكذلك التي تكون في اليسع.

ومن قرأ: ﴿ مَذَا مَا تُوعَدُونَ ﴾ بالتاء، فعلى معنى: قل للمتقين هذا ما توعدون، والياء على معنى: وإن للمتقين لحسن مآب هذا ما يوعدون، والياء أعم، لأنه يصلح أن يدخل فيه الغيب من الأنبياء، وأما في سورة ق فنحو هذا ﴿ وَأَزْلِفَتِ الْجُنَّةُ لِلْمُنَّقِينَ ﴾ هذا ما توعدون أيها المتقون، على الرجوع من الغيبة إلى الخطاب، أو على قل لهم: هذا ما توعدون، والياء على إخبار النبي عليه بما وعدوا، كأنه: هذا ما يوعدون أيها النبي.

ومن قرأ: ﴿أَوْلِى ٱلْأَيْدِى﴾ بغير ياء، فإنه يحتمل أن يكون أراد الأيدي، فحذف الياء تخفيفاً، كقوله: ﴿يُوْمَ يَلَعُ ٱلدَّاعِ﴾ ونحو ذلك، ويحتمل أن يكون أراد بالأيد القوة في طاعة الله، ويدل عليه أنه مقرون بالأبصار، أي: البصر بما يحظى عند الله، وعلى هذا فالأيدي هنا إنما هي جمع اليد التي هي القوة لا التي هي الجارحة، ولا النعمة، لكنه كقولك: له يد في الطاعة.

- الإعراب: قال الزجاج: ﴿ مَنْتِ ﴾ بدل من ﴿ لَحُسَنَ مَنَابٍ ﴾ . ﴿ مُفَنَحَةً لَمُمُ الْأَبُوبُ ﴾ أي: مفتحة لهم أبوابها، والمعنى واحد، إلا أن على تقدير العربية: الأبواب منها، أجود أن يجعل الألف واللام بدلًا من الهاء والألف، لأن معنى الألف واللام ليس من معنى الهاء والألف في شيء، لأن الهاء والألف اسم، والألف واللام دخلتا للتعريف، ولا يبدل حرف جاء بمعنى، من اسم، ولا ينوب عنه. قال أبو على: ﴿ مُفَنَّحَةً ﴾ صفة لم ﴿ جَنَّتِ عَدْنٍ ﴾ وفي ﴿ مُفَنَّحَةً ﴾ ضمير يعود إلى ﴿ جَنَّتِ ﴾ و ﴿ الأَبْوَبُ ﴾ بدل من ذلك الضمير، فتحت الجنان إذا فتحت أبوابها، فيكون من بدل البعض من الكل، نحو ضربت زيداً رأسه، وفي القرآن ﴿ وَفُيحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتُ أَبُوبًا ﴾ وليس ﴿ جَنَّتِ عَدْنٍ ﴾ معرفة، إذ ليس عدن بعلم، وإنما هو بمنزلة جنات إقامة، وقوله: ﴿ هَذَا أمرهم.
- المعنى: ثم عطف سبحانه على ما تقدم حديث الأنبياء، فقال: ﴿وَاذَكُرُ ﴾ يا محمد لقومك وأمتك ﴿وَبَدَنَا إِبْرِهِمَ وَإِسْحَنَى وَيَعْتُوبَ ﴾ ليقتدوا بهم في حميد أفعالهم وكريم خلالهم، فيستحقوا بذلك حسن الثناء في الدنيا، وجزيل الثواب في العقبى، كما استحق أولئك، وإذا قرىء ﴿عبدنا ﴾ فيكون التقدير: واذكر عبدنا إبراهيم خصه بشرف الإضافة إلى نفسه، واذكر إسحاق ويعقوب وصفهم جميعاً، فقال: ﴿أَوْلِ ٱلأَيْدِى ﴾ أي: ذوي القوة على العبادة ﴿وَالْأَبْصَدِ ﴾ الفقه في الدين، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. ومعناه: أولي العلم والعمل، فالأيدي: العمل، والأبصار: العلم، عن أبي مسلم. وقيل: أولي الأيدي: أولي النعم على عباد الله، بالدعاء إلى الدين، والأبصار جمع البصر وهو العقل ﴿إِنَّا أَخْلَصَنَاهُ بِعَالِمَةِ ذِكَرَى الدَّارِ ﴾ أي: جعلناهم لنا خالصين، بأن خلصت لهم ذكرى الدار، والخالصة بمعنى الخلوص، والذكرى بمعنى التذكير، أي: خلص لهم تذكير الدار، وهو أنهم كانوا يتذكرونها بالتأهب لها، ويزهدون في الدنيا كما

هو عادة الأنبياء. وقيل: المراد بالدار الدنيا، عن الجبائي وأبي مسلم، أي: خصصناهم بالذكر في الأعقاب من بين أهل الدنيا ﴿ وَإِنَّهُمْ عِندُنا ﴾ ويحسب ما سبق في علمنا ﴿ لِمِنَ ٱلْمُصْطَفِّينَ ﴾ للنبوة وتحمل أعباء الرسالة ﴿ ٱلْأَفْيَارِ ﴾ جمع خير، كالأموات جمع ميت، وهو الذي يفعل الأفعال الكثيرة الحسنة. وقيل: هي جمع خير، فيكون كالأقيال جمع قيْل، وهذا مثل قوله: ﴿وَلَقَدِ ٱخْتَرْنَهُمْ عَلَى عِلْمِ عَلَى ٱلْعَلَمِينَ﴾. ﴿ وَاذْكُرْ إِسْمَعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا ٱلْكِفَلِّ ﴾ أي: اذكر لأمــــك هـــؤلاء أيضاً ليقتدوا بهم ويسلكوا طريقتهم، وقد تقدم ذكرهُم ﴿وَكُلُّ مِنَ ٱلْأَخْيَارِ﴾ قد اختارهم الله للنبوة ﴿ هَلَا ذِكُرٌّ ﴾ أي: شرف لهم وذكر جميل، وثناء حسن يذكرون به في الدنيا أبداً ﴿ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسَّنَ مَثَابٍ﴾ أي: حسن مرجع ومنقلب يرجعون في الآخرة إلى ثواب الله ومرضاته، ثم فسر حسن المآب بقوله: ﴿ جَنَّكِ عَدْنِ ﴾ فهي في موضع جر على البدل، أي: جنات إقامة وخلود ﴿مُنَنَّمَةً لَمُمُ ٱلأَبْوَابُ﴾ أي: يجدون أبوابها مفتوحة حين يردونها، ولا يحتاجون إلى الوقوف عند أبوابها حتى تفتح. وقيل معناه: لا يحتاجون إلى مفاتيح بل تفتح بغير مفتاح، وتغلق بغير مغلاق. قال الحسن: تكلم يقال: انفتحي انغلقي. وقيل معناه: إنها معدة لهم غير ممنوعين منها، وإن لم تكن أبوابها مفتوحة قبل مصيرهم إليها، كما يقول الرجل لغيره: متى نشطت لزيارتي فالباب مفتوح والدست مطروح (١٠)﴿مُتَّكِينَ فِيهَا﴾ أي: مستندين فيها إلى المساند جالسين جلسة الملوك ﴿يَنْعُونَ فِيهَا بِفَنْكِهَةِ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾ أي: يتحكمون في ثمارها وشرابها، فإذا قالوا لشيء منها أقبل حصل عندهم ﴿وَعِندَهُمْ قَاصِرَتُ ٱلطَّرْفِ﴾ أي: وعندهم في هذه الجنان أزواج قصرن طرفهن على أزواجهن، راضيات بهم، ما لهن في غيرهم رغبة، والقاصر نقيض الماد، يقال: فلان قاصر طرفه عن فلان، وماد عينه إلى فلان، قال امرؤ القيس:

من القاصرات الطَّرفِ لو دَبُّ مُحوِلٌ من الذَّرُ فوقَ الأتْبِ منها لأَثَّرا^(٢)

﴿ أَنْرَابُ ﴾ أي: أقرانٌ على سن واحد، ليس فيهن عجوز ولا هرمة. وقيل: أمثال وأشباه عن مجاهد. أي: متساويات في الحسن ومقدار الشباب، لا يكون لواحدة على صاحبتها فضل في ذلك. وقيل: أتراب على مقدار سن الأزواج، كل واحدة منهن تِرب زوجها لا تكون أكبر منه. قال الفراء: اللدة، مأخوذ من اللعب بالتراب، ولا يقال إلا في الإناث، قال عمر بن أبي ربيعة:

أبرزوها مِثلَ المَهاةِ تَهادى بين عشر كواعبِ أترابِ(٣)

⁽١) الدست: الوسادة.

 ⁽٢) المحول: الذي أتى عليه حول. والأتب: ثوب يشق وتجعله المرأة على عنقها من غير كم ولا جيب. يصف امرأة برقة الجلد ولطافته، وأنا في اللطافة والرقة بحيث لو دب هذا النمل من فوق ثوبها، ليؤثر في جسدها.

⁽٣) قال في (اللسان) المهاة: البلورة والدرة. والمهاة: بقرة الوحش، سميت بذلك لبياضها على التشبيه بالبلورة والدرة. وتهادى في المشي: تبختر وتمايل. والبيت من أبيات قالها في وصف محبوبته ثريا بنت عبد الله بن الحرث، وبعده قوله:

[«]ثــم قــالــوا تــحـبـهـا قــلت بــهــرأ عــدد الــرمــل والــحــعــى والــتــراب» وقد مر في الكتاب. وفي (أمالي الشريف): «بين خمس كواعب...».

﴿ هَنذَا ﴾ يعني ما ذكر فيما تقدم ﴿ مَا تُوعَكُونَ ﴾ أي: يوعد به المتقون أو يخاطبون فيقال لهم هذا القول ﴿ لِيَوْمِ آلِسَابِ ﴾ أي: ليوم الجزاء ﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ الذي ذكرنا ﴿ لِرَقُنا ﴾ أي: عطاؤنا الجاري المتصل ﴿ مَا لَمُ مِن نَفَادٍ ﴾ أي: فناء وانقطاع، لأنه على سبيل الدوام، عن قتادة. وقيل: إنه ليس لشيء في الجنة نفاد، ما أكل من ثمارها خلف مكانه مثله، وما أكل من حيوانها وطيرها عاد مكانه حياً، عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿ مَنذًا وَإِنَ لِلطَّنِينَ لَثَرَّ مَثَابٍ ۞ جَهَنَمَ يَسُلُونَهَا فِيْسَ الْمِهَادُ ۞ مَذَا فَلَيْ وَعَسَّاقُ ﴿ وَعَسَّاقُ ﴿ وَعَاجُمُ مِن شَكْلِهِ الْزَوْجُ ۞ مَنذَا فَقِحُ مُقْفَحِمٌ مَعَكُمُ لَا مَرْجَبًا بِهُمْ أَنتُهُ وَاللَّهُ فَلَا اللَّهِ وَعَسَّاقُ اللَّهُ اللْعُلِمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُعَالَمُ اللللْمُولِمُ الللللَّا اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْم

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير أبي بكر: ﴿وَغَسَّاقٌ﴾ بالتشديد، حيث كان في القرآن، والباقون: ﴿وَءَاخَرُ ﴾ على والباقون: ﴿وَءَاخَرُ ﴾ على التوحيد.
- الحجة: قال أبو علي: أما الغساق بالتشديد فلا يخلو أن يكون اسما أو وصفاً، فالاسم لا يجيء على هذا الوزن إلا قليلاً، نحو الكلاد والفذان والجبَّان^(١)، فينبغي أن يكون وصفاً قد أقيم مقام الموصوف، والأحسن ألا تقام الصفة مقام الموصوف إلا أن تكون صفة قد غلبت، نحو العبد والأبطح والأبرق، والقراءة بالتخفيف أحسن من حيث ذكرنا.

ومن قرأ: "وأخر" على الجمع كان "أخر" مبتدأ، و ﴿مِن شَكِّلِهِ ۗ في موضع صفته، أي: من ضربه، و ﴿أَزَوَجُ ﴾ خبر المبتدأ، لأنه جمع كالمبتدأ، وقد وصفت النكرة فحسن الابتداء بها، والضمير في ﴿شَكِّلِهِ ﴾ يعود إلى قوله: ﴿جَيرٌ ﴾ ويجوز أن يكون المعنى: من شكل ما ذكرناه.

ومن قرأ: ﴿وَمَاحَرُ ﴾ على الإفراد، فآخر يرتفع بالابتداء في قول سيبويه، وفيه ذكر مرفوع عنده، وبالظرف في قول أبي الحسن، ولا ذكر في الظرف لارتفاع الظاهر به، فإن لم تجعل ﴿وَمَاحَرُ ﴾ مبتدأ في هذا الوجه خاصة، قلت: إنه يكون ابتداء بالنكرة فلا أحمل على ذلك، ولكن لما قال: ﴿جَيرٌ وَعَسَّاقٌ ﴾ دل هذا الكلام على أن لهم حميماً وغساقاً، فحمل المعطوف على المعنى، فجعل لهم المدلول عليه خبراً آخر فهو قول. وكان التقدير: لهم عذاب آخر من شكلية أزواج، فيكون ﴿وَن شَكَلِية ﴾ في قول سيبويه وأبي الحسن. ولا يجوز أن يجعل قوله: ﴿مِن شَكِلِية أَزْفَجُ ﴾ في قول من قرأ "وأخر" على الجمع وصفاً ويضمر الخبر، كما فعلت ذلك في قول من وحد، لأن الصفة لا يرجع منها ذكر

The same of the sa

⁽١) الكلَّاء: مرفأ السفن. ساحل كل نهر. والفدان: آلة يحرث بها. والجبَّان: المقبرة.

إلى الموصوف، ألا ترى أن ﴿أَزَوَجُ ﴾ إذا ارتفع بالظرف لم يجز أن يكون فيه ذكر مرفوع، والهاء التي للإفراد لا ترجع إلى الجمع في الوجه البين، فتحصل الصفة بلا ذكر يعود منها إلى الموصوف، وأما امتناع أخر من الصرف في النكرة فللعدل والوصف، فمعنى العدل فيه أن هذا النحو لا يوصف به بالألف واللام، واستعملت أخر بلا ألف ولام، فصارت بذلك معدولة عن الألف واللام.

● اللغة: المهاد: الفراش الموطأ، يقال: مهدت له تمهيداً، مثل وطأت له توطئة. والحميم: الحار الشديد الحرارة، ومنه الحمى لشدة حرارتها. والغساق: قيح شديد النتن، يقال: غسقت القرحة تغسق غسوقاً. وقيل: هو مشتق من الغسق وهو السواد والظلمة، أي: هو على ضد ما يراد في الشراب من الضياء والرقة، عن أبي مسلم. ومنه يقال: ليل غاسق، وغسقت عينه أظلمت، وأغسق المؤذن المغرب أخره إلى الظلمة. والشكل ـ بفتح الشين ـ: الضرب المتشابه، والشكل ـ بالكسر ـ: النظير في الحسن، وهو الدل أيضاً. والاقتحام: الدخول في الشيء بشدة وصعوبة. قال أبو عبيدة قولهم: لا مرحباً به، أي: لا رحبت عليه الأرض. وقال القتيبي قولهم: مرحباً بك، أي: أتيت رَحْباً وسعة، قال النابغة:

لا مرحباً بغد ولا أهلًا به إن كان تفريق الأحبة في غد

- الإعراب: ﴿ هَذَا﴾ مبتدأ و ﴿ حَبِيرٌ ﴾ خبره و ﴿ وَعَسَاقٌ ﴾ معطوف عليه، و ﴿ فَآيَدُوقُو ﴾ خبر بعد خبر، والتقدير: هذا حميم وغساق فليذوقوه. ويجوز أن يكون ﴿ هَذَا ﴾ مبتدأ وخبراً، و ﴿ حَبِيرٌ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هو حميم، ويجوز أن يكون ﴿ هَذَا ﴾ في موضع نصب بفعل مضمير يفسره هذا الظاهر.
- المعنى: لما بين سبحانه أحوال أهل الجنة وما أعد لهم من جزيل الثواب عقبه ببيان أحوال أهل النار وما لهم من أليم العذاب، فقال: ﴿هَذَا﴾ أي: ما ذكرناه للمتقين، ثم ابتدأ فقال: ﴿وَإِنَ لِلطَّنِينَ﴾ الذين طغوا على الله وكذبوا رسله ﴿لَثُرٌ مَنَابٍ ﴾ وهو ضد مآب المتقين، ثم فسر ذلك فقال: ﴿جَهَمْ مَعْلَوْبَا أي: يدخلونها فيصيرون صَلاء لها ﴿فَيْتَن اَلْهَادُ ﴾ أي: فبنس الممهد ﴿هَذَا فَلَيْدُوقُوهُ حَمِيرٌ وَعَسَاقٌ فليذوقوه ـ عن الفراء والزجاج . وقيل معناه: هذا الجزاء للطاغين فليذوقوه ، وأطلق عليه لفظ الذوق، لأن الذائق يدرك الطعم بعد طلبه، فهو أشد إحساساً به، والحميم الماء الحار، والغساق البارد الزمهرير، عن ابن مسعود، وابن عباس. فيكون المعنى: أنهم يعذبون بحارٌ الشراب الذي انتهت حرارته، وببارد الشراب الذي انتهت برودته، فببرده يحرق كما تحرق النار. وقيل: إن الغساق عين في وببارد الشراب الذي انتهت برودته، فببرده يحرق كما تحرق النار. وقيل: هو ما يسيل من وموجهم يُسقونه مع الحميم، عن السدي. وقيل: هو القيح الذي يسيل منهم يجمع ويسقونه، عن ابن عمر وقتادة. وقيل: هو عذاب لا يعلمه إلا الله، عن الحسن ﴿وَيَاخَرُ ﴾ أي: ألوان وأنواع متشابهة في أخر ﴿مِن شَكَلِوهِ أي: من شكل هذا العذاب وجنسه ﴿أَزَوْتُهُ أي: قال لهم: هذا فوج وهم قادة الشدة لا نوع واحد ﴿هَذَا فَرَجُ مُقَدَعُمُ مَعَكُمُ ها هنا حذف، أي: يقال لهم: هذا فوج وهم قادة الشدة لا نوع واحد ﴿هَذَا أَنَهُ مُقَدَعُمُ مَعَكُمُ ها هنا حذف، أي: يقال لهم: هذا فوج وهم قادة الشدة لا نوع واحد ﴿هَذَا أَنْ فَرَجُ مُقَدَا مَنْ الْقَدَا عَلَى الْعَدَا عَلَى الله عناد هذا العذاب وجنسه ﴿أَرْوَتُهُ أَنْ الْعَالَ لهم في هذا فوج وهم قادة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة العذاب وحمد قادة المؤلفة الم

الضلالة إذا دخلوا النار، ثم يدخل الأتباع، فيقول الخزنة للقادة: هذا فوج، أي: قطع من الناس وهم الأتباع مقتحم معكم في النار، دخلوا كما دخلتم، عن ابن عباس. وقيل: يعني بالأول أولاد إبليس، وبالفوج الثاني بني آدم، أي: يقال لبني إبليس بأمر الله تعالى: هذا جمع من بني آدم مقتحم معكم يدخلون النار وعذابها وأنتم معهم، عن الحسن ﴿لاَ مَرْحَبًا بِهِمُ إِنَّهُمُ صَالُوا النَّارِ وَ الْمَوْلِ النَّارِ اللهُ النَّارِ اللهُ اللهُ

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُهُم مِّنَ ٱلْأَشْرَارِ ۞ أَغَذَنَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ ٱلْآلِ ۞ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرُّ وَمَا مِنْ إِلَّا اللهِ إِلَّا اللهُ ٱلْوَمِدُ ٱلْقَهَارُ ۞ رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا يَنْهُمَا ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَفَارُ ۞ قُلْ هُو اللهِ إِلَّا اللهُ ٱلْوَمِدُ ٱلْقَهَارُ ۞ رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا يَنْهُمَا ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَفَارُ ۞ قُلْ هُو اللهِ إِلَّا اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

- القراءة: قرأ أهل العراق غير عاصم: ﴿اتخذناهم﴾ موصولة الهمزة، والباقون: ﴿اتَّخَذْنَهُمْ ﴾ بقطع الهمزة. وقرأ أهل المدينة والكوفة غير عاصم: ﴿سِخْرِيًّا ﴾ بضم السين، والباقون بكسرها. وقرأ أبو جعفر: ﴿إن يوحى إلي إلا إنما ﴾ بكسرها. والباقون «أنما» بالفتح.
- الحجة: قال أبو علي: في إلحاق همزة الاستفهام في قوله: ﴿اتخذناهم سخرياً﴾ بعض البعد، لأنهم قد علموا أنهم اتخذوهم سخرياً، وكيف يستقيم أن يستفهم عنه، ويدل على علمهم بذلك أنه قد أخبر عنهم بذلك في قوله: ﴿اتخذناهم سخرياً﴾ فهذه الجملة هي صفة للنكرة. فأما وجه فتح الهمزة فإنه يكون على التقرير، وعودلت بأم لأنها على لفظ الاستفهام، كما عودلت بأم في قوله: ﴿سَوَآءٌ عَلَيْهِم السّتَغَفَرَتَ لَهُم أَم لَم شَتَغَفِر لَمُم وإن لم يكن استفهاماً في المعنى، وكذلك قولهم: ما أبالي أزيداً ضربت أم عمراً، فإن قلت: فما الجملة

المعادلة بقوله: ﴿أَمْ زَاغَتَ عَنْهُمُ ٱلْأَبْصَرُ ﴾ في قول من كسر الهمزة في قوله: ﴿أَغَذْنَهُمْ ﴾؟ فالقول فيه أن الجملة المعادلة لأم محذوفة، والمعنى: أتراهم أم زاغت عنهم الأبصار، وكذلك قوله: ﴿أَمْ كَانَ مِنَ ٱلْفَكَآبِيِينَ ﴾ لأن المعنى: أخبروني عن الهدهد أحاضر هو أم كان من الغائبين، هذا قول أبى الحسن.

ويجوز عندي في قوله تعالى: ﴿قُلْ تَمَتَعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَكِ النَّارِ * أَمَنْ هُو قَنبَتُ ءَانَآةَ الَّيْلِ ﴾ أن تكون المعادلة لأم محذوفة تقديره: أفأصحاب النار خير أم من هو قانت؟ وحكي عن أبي عمرو أنه قال: ما كان من مثل العبودية فسُخريُ مضموم، وما كان من مثل الهزء فسِخري مكسور السين، وقد تقدم ذكر هذا.

قال ابن جني: من قرأ: ﴿إِنَّنَا﴾ فعلى الحكاية، فكأنه قال: إن يقال لي إلا إنما أنا نذير مبين، وهذا كما تقول لصاحبك أنت قلت إنك شجاع، ونحو ذلك قول الشاعر:

تنادَوا بالرَّحيلِ غداً وفي تَرحالِهِم نفسي (١)

قال: وأجاز أبو على ثلاثة أضرب من الإعراب: بالرحيلُ والرحيلُ والرحيلِ رفعاً ونصباً وجراً، فمن رفع أو نصب فقدر في الحكاية اللفظ المقول البتة، فكأنهم قالوا: الرحيل غداً، فأما الجر فعلى إعمال الباء فيه، وهو معنى ما قالوه، ولكن حكيت منه قولك: غداً وحده، وهو خبر المبتدأ أو في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ، ولا يكون ظرفاً لتنادوا، لأن الفعل الماضي لا يعمل في الزمان الآتي، وإذا قال: بالرحيل غداً، فإن غداً يجوز أن يكون ظرفاً لنفس الرحيل، ويجوز أن يكون ظرفاً لنفس الرحيل، ويجوز أن يكون ظرفاً لنفس الرحيل، أي: يُحدث الرحيل غداً.

• المعنى: ثم حكى سبحانه عن أهل النار أيضاً بقوله: ﴿وَقَالُواْ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِعَالًا كُنّا مَن الْمُعْرِةِ وَيَا النَّارُ فَي النار فلا يرون من كان يخالفهم فيها معهم، وهم المؤمنون، عن الكلبي. وقيل: نزلت في أبي جهل والوليد بن المغيرة وذويهما يقولون: ما لنا لا نرى عماراً وخباباً وصهيباً وبلالاً، الذين كنا نعدهم في الدنيا من جملة الذين يفعلون الشر والقبيح، ولا يفعلون الخير، عن مجاهد. وروى العياشي بالإسناد عن جابر عن أبي عبد الله عليه أنه قال: إن أهل النار يقولون: ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار؟ أي عنونكم لا يرونكم في النار، لا يرون والله أحداً منكم في النار ﴿أَغَذْنَهُمْ سِخْرِيًا أَمْ زَاغَتَ عَنْهُمُ النَّارِ ﴾ معناه: أنهم يقولون لما لم يروهم في النار، أتخذناهم هزؤاً في الدنيا فأخطأنا أم عدلت عنهم أبصارنا فلا نراهم وهم معنا في النار؟ ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمْنَ ﴾ أي: إن ما ذكر قبل هذا لحق، أي: كائن لا محالة، ثم بين ما هو فقال: ﴿غَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ يعني تخاصم الأتباع لحق، أو مجادلة أهل النار بعضهم لبعض على ما أخبر عنهم. ثم خاطب نبيه هيئة فقال:

﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ إِنَّنَا آنًا مُنذِرًّ ﴾ أي: مخوف من معاصي الله ومحذر من عقابه ﴿ وَمَا مِنْ

⁽١) أي: هلاك نفسي.

إِلَهِ﴾ يحقّ له العبادة ﴿إِلَّا ٱللَّهُ ٱلْوَجِدُ ٱلْقَهَّارُ﴾ لجميع خلقه، المتعالي بسعة مقدوراته، فلا يقدر أحد على الخلاص من عقوبته إذا أراد عقابه ﴿رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من الإنس والجن وكل خلق ﴿الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يغلبه شيء ولا يمتنع منه شيء ﴿الْنَفَّئرُ﴾ لذنوب عباده مع قدرته على عقابهم ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ هُو نَبُوُّا عَظِيمٌ ﴾ اختلف فيه فقيل: يعني القرآن هو حديث عظيم، لأنه كلام الله المعجز، ولأن فيه أنباء الأولين ﴿ أَنتُمْ عَنَّهُ ﴾ أي: عن تَدبره والعمل به ﴿ مُعْرِشُونَ ﴾ عن ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي. وقيل: خبر القيامة خبر عظيم أنتم عنه معرضون، أي: عن الاستعداد لها غافلون، وبها مكذبون، عن الحسن. وقيل معناه: النبأ الذي أنبأتكم به عن الله نبأً عظيم، عن الزجاج. يعني ما أنبأهم به من قصص الأولين إنهم عنه معرضون لا يتفكرون فيه، فيعلموا صدقي في نبوَّتي قال ويدل على صحة هذا المعنى قوله: ﴿مَا كَانَ لِنَ مِنْ عِلْمِ وَالْمَلَامُ ٱلْأَقْلَىٓ﴾ يعني الملائكة ﴿إِذْ يَخْتَمِنُونَ ﴾ يعني ما ذكر من قوله: ﴿إِنِّ جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ إلى آخر القصَّة، وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي. أي فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحي من الله تعالى. وروى ابن عباس عن النبي عليه قال: قال لي ربي: أتدري فيم يختصم الملأ الأعلى؟ فقلت: لا، قال: اختصموا في الكفارات والدرجات، فأما الكفارات فإسباغ الوضوء في السبرات (١)، ونقل الأقدام إلى الجماعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة، وأما الدرجات فإفشاء السلام، وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ﴿إِن يُوحَىٰ إِلَّا أَنْمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ معناه: ما كان لي من علم باختصام الملائكة فيما ذكرنا، لولا أن الله تعالى أخبرني به لم يمكني إخباركم، ولكن ما يوحى إلى إلا الإنذار البين الواضح. وقيل معناه: ليس يوحى إلى إلا أني نذير مبين مخوف مظهر للحق.

قول تعالى ﴿ وَهِى فَقَعُوا لَهُ سَحِدِينَ ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتَهِكَةِ إِنِ خَلِقٌ بَشَرًا مِن طِينِ ﴿ فَهَ فَإِذَا سَوَيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا لَهُ سَحِدِينَ ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَتَهِكَةُ حَكُمُّهُمُ أَجْمَعُونَ ﴿ إِلَا اللّهِ سَاجَدَ الْمَلَتَهِكَةُ حَكُمُّهُمُ أَجْمَعُونَ ﴿ إِلَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهَ اللّهُ اللهُ اله

 المعنى: ثم دل سبحانه على أن اختصام الملائكة كان في أمر آدم عَلَيْتُلِيْنَ بقوله: ﴿إِذَ وَلِنَا لَهُ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْكَ إِلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَإِن اعترض بينهما كلام ﴿إِنِّ خَلِنًا لَا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللّ

⁽١) السبرات جمع السبرة: الغداة الباردة.

بَثَرًا مِن طِبِنِ اللهِ يعني آدم ﴿ فَإِذَا سَوَيَتُكُم اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ وَاصْاف البَّر وَتَمَّمت أعضاءه وصورته ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُوحِي اللهِ أي: أحييته وجعلت فيه الروح، وأضاف الروح إلى نفسه تشريفاً له، ومعنى ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ أي: توليت فعله من غير سبب وواسطة كالولادة المؤدية إلى ذلك، فإن الله شرف آدم وكرمه بهذه الحالة ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَجِدِينَ ﴾ أي: فاسجدوا له أجمعين، وفي الكلام حذف، والتقدير: ثم إن الله تعالى خلق ذلك البشر الذي وعدهم بخلقه ﴿ فَسَجَدَ الْمَاتَيْكَةُ كُلُهُم اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

تحمَّلتُ من ذَلفاءِ ما ليس لي به ولا للجبال الرّاسياتِ يدانِ^(۱) وقال آخر:

أنابغ إنكم لم تبلغونا وما لكم بذلكم يدان وقال عروة بن حزام:

فإن تَحمِلِي وُدِّي ووُدُّكِ تَفدَحي وما لَكِ بالحَملِ الشقيل يدان^(٢)

﴿ اَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْمَالِينَ ﴾ أي: أرفعت نفسك فوق قدرك وتعظمت عن امتثال أمري أم كنت من الذين تعلو أقدارهم عن السجود فتعاليت عنه؟ ﴿ قَالَ أَنَا عَيْرٌ مِنَهُ خَلَقْنَيْ مِن نَارِ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينِ ﴾ فضل النار على الطين ﴿ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَ ﴾ أي: من الجنة ﴿ فَإِنّكَ رَحِيمٌ ﴾ أي: طريد مبعد ﴿ وَإِنّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ ﴾ إبليس عند ذلك ﴿ رَبِّ فَأَنظِرْتِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أي: أخرني إلى يوم يحشرون للحساب وهو يوم القيامة ﴿ قَالَ ﴾ الله تعالى له ﴿ فَإِنّكَ مِن المُنظرِينَ ﴾ أي: المؤخرين ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ وقد فسرنا جميع ذلك فيما تقدم ﴿ قَالَ ﴾ إبليس: ﴿ فَيعِزَّ إِلَى الله وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

^{0.0.0}

⁽١) يصف شدة ما تحمله من عشق محبوبته ذلفاء.

⁽٢) فدحه الأمر والحمل: أثقله.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ۞ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ۞ قُلْ مَا أَسْتَلُكُوْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْتُكَلِّفِينَ ۞ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۞ وَلَنَعْلَمُنَ نَبَأَوُ بَعْدَ حِينٍ ۞﴾.

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير الكسائي وهبيرة وروح وزيد عن يعقوب: ﴿قَالَ فَٱلْحَقُّ ﴾ بالرفع، والباقون: بالنصب.
- الحجة: قال أبو علي: من نصب الحقّ الأول كان منصوباً بفعل مضمر يدل انتصاب الحق عليه، وذلك الفعل هو ما ظهر في قوله: ﴿وَيُمِقُ ٱللّهُ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَدِهِ ﴾ ويجوز أن ينتصب على التشبيه بالقسم، فيكون الناصب له ما ينصب القسم من نحو: الله لأفعلن فيكون التقدير: الحقّ الثاني الأول، وكرر على وجه التأكيد. ومن رفع كان محتملًا لوجهين:

أحدهما: أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره: أنا الحق.

والآخر: أن يكون مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: فالحق مني، كما قال: ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكُ ۗ﴾.

المعنى: ثم حكى سبحانه ما أجاب به إبليس وأنه ﴿قَالَ﴾ له ﴿قَالَ﴾ له ﴿قَالَهُ أي أَتُولُ﴾ أي:
 حقاً ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ والحق أقول اعتراض بين القسم والمقسم عليه، وجاز ذلك لأنه مما يؤيد القصة،
 كما قال الشاعر:

أرانيى - ولا كيفران لله - آية لنفسى لقد طالبتُ غَيرَ مُنِيل(١)

فاعترض بقوله: ولا كفران لله ، بين المفعول الأول والثاني ، ومن رفع فعلى معنى : فأنا الحق ، أو الحق مني ، وأقول الحق ﴿ لَمُتَلَانً جَهَمْ مِنك وَمِتَن تَبِعك ﴾ وقبِل قولك ﴿ يَنهُم ﴾ أي من بني آدم ﴿ أَهَوَين ﴾ ثم خاطب النبي عَلَي فقال : ﴿ قُل ﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿ مَا أَسْتَلَكُم عَلَيه ﴾ أي : على تبليغ الوحي والقرآن والدعاء إلى الله سبحانه ﴿ يَن أَجْرٍ ﴾ أي : مال تعطونيه ﴿ وَمَا أَلْتُكُلِين ﴾ لهذا القرآن من تلقاء نفسي . وقيل معناه : أني ما أتيتكم رسولًا من قبل نفسي ، ولم أتكلف هذا الإتيان ، بل أمرت به . وقيل معناه : لست ممن يتعسف في طلب الأمر الذي لا يقتضيه العقل . وروي عن عبد الله بن مسعود أنه قال : يا أيها الناس من علم شيئاً فليقل ، ومن لم يعلم فليقل : الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم : الله أعلم ، فإن الله تعالى قال لنبيه عَلَي : ﴿ وَلَل مَا أَسْتَلَكُم عَلَيْهِ مِن أَبِّو مِنَا أَنا يَن النَّكُلُونِ ﴾ أورده البخاري في الصحيح ﴿ إِنْ هُو إِلّا لا يعلم : هذا الموت ، عن ابن عباس وقتادة . وقيل : ما القرآن إلا موعظة للخلق أجمعين . وقيل : ما القرآن إلا شرف لمن آمن به وقتادة . وقيل : بعد يوم بدر ، عن السدي . وقيل : من عاش علم ذلك إذا ظهر أمره ، وعلا دينه ، ومن مات علمه بعد الموت ، عن الكلي .

y koja i kolonoj je koje koje prijetje i je i koje je je je koje v koje v

⁽١) الشعر في (جامع الشواهد).



ليورة البزميز



and the second second second the second seco

وتسمى أيضاً: سورة الغرف، وهي مكية كلها، عن مجاهد وقتادة والحسن. وقيل: سوى ثلاث آيات نزلن بالمدنية، في وحشي قاتل حمزة ﴿قُلْ يَكِبَادِئ﴾ إلى آخرهن. وقيل: غير آية ﴿قُلْ يَكِبَادِئ﴾.

- عدد آیها: خمس وسبعون آیة کوفی، ثلاث شامی، اثنتان فی الباقین.
- اختلافها: سبع آیات: ﴿ فِي مَا هُمْ فِیهِ یَغْتَلِفُونَ ﴾ غیر الکوفی ﴿ نُظِمًا لَهُ الدّیک ﴾ الثانی: و ﴿ مُلْمِمًا لَهُ الدّین ﴾ و ﴿ مَلْمِمًا لَهُ الدّین ﴾ اربعهن کوفی ﴿ فَبَشِرْ عِبَادْ ﴾ الثانی: و ﴿ مُلْمِمًا لَهُ الدّین الدّی الدّی الدّنی الدّی ال
- فضلها: أبي بن كعب عن النبي قال: من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه، وأعطاه ثواب الخائفين، الذين خافوا الله تعالى. وروى هارون بن خارجة عن أبي عبد الله عليه قال: من قرأ سورة الزمر أعطاه الله شرف الدنيا والآخرة، وأعزه بلا مال ولا عشيرة حتى يهابه من يراه، وحرم جسده على النار، ويبنى له في الجنة ألف مدينة، في كل مدينة ألف قصر، في كل قصر مائة حوراء، وله مع ذلك عينان تجريان، وعينان نضاختان، وجنتان مدهامتان، وحور مقصورات في الخيام.
- تفسيرها: ختم الله سبحانه سورة ص بذكر القرآن، وافتتح هذه السورة أيضاً به،
 فقال:

ينسب ألله التغني التحسير

- اللغة: التكوير: طرح الشيء بعضه على بعض، يقال: كور المتاع، إذا ألقى بعضه على بعض، ومنه: كور العمامة.
- الإعراب: ﴿تَنزِيلُ﴾ مبتدأ، وخبره ﴿مِنَ أَللَّهِ﴾ أي: تنزيل الكتاب من الله لا من

त्य, त्रार क्षा, व्या, व्य

غيره، كما تقول: استقامة الناس من الأنبياء، أي: إنها لا تكون إلا منهم. ويجوز أن يكون ﴿ مَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ خبر مبتدأ محذوف، والتقدير: هذا تنزيل الكتاب، فعلى هذا يجوز أن يكون ﴿ مَنَ اللَّهِ عَبْراً بعد خبر، ويجوز أن يكون في موضع نصب، لأنه يتعلق بـ ﴿ تَنْزِيلُ ﴾ . ﴿ وَالْحَقِ ﴾ مفعول ﴿ أَنْ إِنْنَا الكتاب محقين أو محقاً، فيكون ذو الحال "نا» من ﴿ أَنْ إِنْنَا ﴾ أو ﴿ اللَّهِ تَنْبُ ﴾ . ﴿ زُلْفَيْ ﴾ في موضع نصب على المصدر، والتقدير: ليقربونا قربى، والتقدير: يقولون: ما نعبدهم إلا ليقربونا، فيكون يقولون خبر ﴿ اللَّذِينَ التَّخْذُوا ﴾ لأنه مبتدأ، أو يكون حالًا من الضمير في ﴿ التَّخْدُوا ﴾ ويكون الخبر قوله ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَنْ اللهُ مَا لَا يكون استئناف كلام، فلا يكون له محل .

• المعنى: عظم الله سبحانه أمر القرآن، وحث المكلفين على القيام بما فيه، واتباع أوامره ونواهيه، بأن قال: ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنَابِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ﴾ المتعالي عن المثل والشبه ﴿ ٱلْحَكِيمِ ﴾ في أفعاله وأقواله، فوصف هنا نفسه بالعزة تحذيراً من مخالفة كتابه، وبالحكمة إعلاماً بأنه يحفظه، حتى يصل إلى المكلفين من غير تغيير لشيء منه ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا ٓ إِلَّكَ ٱلْكِنَابَ بِٱلْحَقّ ﴾ أي: لم ننزله باطلًا بغير غرض. وقيل معناه: بالأمر الحق، أي: بالدين الصحيح ﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهُ ﴾ أي: توجه بعبادتك إلى الله وحده ﴿مُخْلِصًا لَّهُ ٱلدِّينَ﴾ من شرك الأوثان والأصنام. والإخلاص أن يقصد العبد بنيته وعمله إلى خالقه، لا يجعل ذلك لغرض الدنيا ﴿أَلَا يَلِّهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ ﴾ والخالص هو الذي لا يشوبه الرياء والسمعة، ولا وجه من وجوه الدنيا، والدين الخالص الإسلام، عن الحسن. وقيل: هو شهادة أن لا إله إلا الله، عن قتادة. وقيل معناه: ألا لله الطاعة بالعبادة التي يستحق بها الجزاء، فهذا لله وحده لا يجوز أن يكون لغيره. وقيل: هو الاعتقاد الواجب في التوحيد والعدل والنبوة والشرائع، والإقرار بها والعمل بموجبها، والبراءة من كل دين سواها، فهذا تفصيل قول الحسن أنه الإسلام ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِيرِة أَوْلِيكَآةٍ ﴾ أي: زعموا أن لهم من دون الله مالكاً يملكهم، وها هنا حذف يدل الكلام عليه، أي يقولون: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى ٱللَّهِ زُلِّغَيَّ﴾ أي: ليشفعوا لنا إلى الله، والزلفي القربي، وهو اسم أقيم مقام المصدر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحَكُّمُ بَيْنَهُمْ ﴾ يوم القيامة ﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ من أمور الدين، فيعاقب كلَّا منهم على قدر استحقاقه ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ إلى طريق الجنة أو لا يحكم بهدايته إلى الحق ﴿مَنْ هُوَ كُندِبٌ ﴾ على الله وعلى رسوله ﴿كَفَّارٌ ﴾ بما أنعم الله عليه جاحد لإخلاص العبادة لله، ولم يرد به الهداية إلى الإيمان، لقوله سبحانه: ﴿ وَأَمَّا تُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾. ﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ على ما يقوله هؤلاء: من أن الملائكة بنات الله، أو ما يقوله النصاري: من أن المسيح ابن الله، أو اليهود: أن عزيراً ابن الله ﴿ لَأَصْطَغَيْ ﴾ أي: لاختار ﴿مِمَّا يَخَلُقُ مَا يَشَأَهُ ﴾ أي: ما كان يتخذ الولد باختيارهم حتى يضيفوا إليه من شاؤوا، بل كان يختص من خلقه ما يشاء لذلك، لأنه غير ممنوع من مراده. ومثله قوله: ﴿لَوْ أَرَدُنَآ أَن تَنْفَخِذَ لَمُوا لَاَتَّخَذْنَهُ مِن لَّدُنَّآ ﴾ ثم أخبر سبحانه أنه منزه عن اتخاذ الأولاد بقوله: ﴿ سُبِّحَنَّةً ﴾ أي: تنزيهاً له عن ذلك ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلْوَجِـدُ﴾ لا شريك له، ولا صاحبة ولا ولد ﴿ٱلْقَهَّارُ﴾ لخلقه بالموت، وهو حي لا يموت. ثم نبَّه سبحانه على كمال قدرته فقال: ﴿خَلَقَ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّي ﴾ أي: لم يخلقهما باطلًا لغير غرض، بل خلقهما للغرض الحكمي ﴿ يُكَوِّدُ الَّيْلَ عَلَى النَّهَادِ وَيُكَوِّدُ ٱلنَّهَارَ عَلَى الَّيْلِّ أي: يدخل كل واحد منهما على صاحبه بالزيادة والنقصان، فما يزيد في أحدهما ينقص من الآخر، عن الحسن وجماعة من المفسرين. وقيل: يغشي هذا هذا، كما قال: ﴿يُغْشِي ٱلَّيْلَ ٱلنَّهَارُّ ﴾ و ﴿ يُولِجُ الَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ ﴾ عن قتادة: ﴿ وَسَخَّرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمْرُ ﴾ بأن أجراهما على وتيرة واحدة ﴿كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلِ مُسَمِّقُ﴾ أي: إلى مدة قدرها الله لهما أن يجريا إليها. وقيل: إلى قيام الساعة. وقيل: لأجل مسمى، أي: أبيض لوقت معلوم في الشتاء والصيف، هو المطلع والمُغرب لكل واحد منهما ﴿ أَلَا هُوَ ٱلْعَنزِيزُ ٱلْغَفَّارُ ﴾ مر معناه، وفَّائدة الآية أن من قدر على خلق السموات والأرض، وتسخير الشمس والقمر، وإدخال الليل في النهار، فهو منزه عن اتخاذ الولد والشريك، فإن ذلك من صفة المحتاجين.

قىولىــه تىـــــالىــى: ﴿خَلَقَكُمُ مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُع مِنَ

ٱلْأَنْعَامِ ثَمَنِيَةَ أَزْوَجٍ يَغْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنُ بَعْدِ خَلْقِ فِي ظُلْمَاتِ ثَلَاثٍ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَـ ٱلْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوٍّ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۞ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَ اللَّهَ غَنَّى عَنكُمٌّ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرُّ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمٌّ وَلَا تَرْرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰتُ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّثُكُم بِمَا كُنُهُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ١٠٠٠ اللهُ وَإِذَا مَشَ ۗ ٱلْإِنسَانَ ضُرُّ دَعَا ۖ رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِي مَا كَانَ يَدْعُوٓأ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَندَادًا لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابٍ ٱلنَّارِ ۞ أَمَّنَ هُوَ قَانِتُ ءَانَآءَ ٱلَّتِلِ سَاجِدًا وَقَاآبِمًا يَخْذَرُ ٱلْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِۦ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونُّ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُواْ ٱلْأَلْبَبِ ۞ قُلْ يَعِبَادِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱنَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ ٱخْسَنُوا فِي هَاذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَٱرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةٌ إِنَّمَا يُولَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ١٩٠٠.

- القراءة: قرأ أبو عمرو في رواية أوقية وأبي شعيب السوسي وأبي عمرو الدوري عن اليزيدي عنه وحمزة وفي رواية العُجلي: ﴿ رَئِضَهُ لَكُمْ ۖ ﴾ ساكنة الهاء، وقرأ ابن كثير وابن عامر والكسائي وخلف ونافع برواية إسماعيل وأبو بكر برواية البرجمي ﴿يَرْضُهُ﴾ مضمومة الهاء مشبعة، وقرأ الباقون بضم الهاء مختلسة غير مشبعة. وقرأ ابن كثر ونافع وحمزة: ﴿أَمَّنُ هُوَ قَانِتُ﴾ خفيفة الميم، والباقون: بتشديد الميم.
- الحجة: قال أبو علي: ﴿يرضهو﴾ فألحق الواو: أن ما قبل الهاء متحرك، فيكون بمنزلة ضربهو، وهذا لهو، ومن قال: ﴿يَرْضَهُ﴾ فحرك الهاء ولم يلحق الواو أن الألف المحذوفة

للجزم ليس يلزم حذفها، لأن الكلمة إذا نصبت أو رفعت عادت الألف، فصار الألف في حكم الثابت، فإذا ثبت الألف فالأحسن ألا يلحق الواو، نحو قوله: ألقى موسى عصاه، وذلك أن الهاء خفيفة فلو لحقتها الواو وقبلها الألف، لأشبه الجمع بين الساكنين، وأما من أسكن فقال: ﴿ يُرضَهُ لكم ﴾ فإن أبا الحسن يزعم أن ذلك لغة، وعلى هذا قوله:

ونَهضواي مستاقان له أرقان(١)

ومن قرأ: ﴿أَمَّنَّ هُو قَننِتُ﴾ ففيه وجهان:

أحدهما: أن المعنى: الجاحد الكافر خير أم من هو قانت، ويدل على المحذوف قوله: ﴿قُلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ودل عليه أيضاً قوله: ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ﴾ وقد تقدم ذكره.

والآخر أن المعنى: قل: أمن هو قانت كغيره، أي: أمن هو مطيع كمن هو عاص، ويكون على هذا الخبر محذوفاً لدلالة الكلام عليه، كقوله تعالى: ﴿ أَفَمَنْ هُو قَايِمٌ عَلَى كُلِ نَفْسٍ ويكون على هذا الخبر محذوفاً لدلالة الكلام عليه، كقوله تعالى: ﴿ أَفَمَن يُنَقِى بِوَجِهِهِ سُوّةَ الْعَذَابِ ﴾. وأما من خفف فقال: ﴿ أمن هو قانت كمن هو بخلاف هذا الوصف، فلا وجه للنداء هنا، لأن هذا موضع معادلة، وإنما يقع فيه الحمل الذي يكون فيه أخبار وليس النداء كذلك. وقال أبو الحسن: القراءة بالتخفيف ضعيفة، لأن الاستفهام إنما يبتدىء ما بعده ولا يحمل على ما قبله، وهذا الكلام ليس قبله شيء يحمل عليه إلا في المعنى.

● اللغة: التخويل: العطية العظيمة على وجه الهبة، وهي المنحة، خوله الله مالاً، ومنه الحديث: كان يتخولهم بالموعظة مخافة السآمة عليهم، أي يتعبدهم، والحديث الآخر: إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً، اتخذوا مال الله دولاً، ودين الله دخلاً (٢)، وعباد الله خولاً، أي: يظنون عباد الله عبيدهم أعطاهم الله ذلك. قال أبو النجم:

أعطى فلم يَبْخل ولم يُبخُلِ كُوم الذُّرى من خوَل المخوَّل (٣) والقانت: الداعي، والقانت: المصلى، قال:

قانتاً لله يستسلو كتسبه وعلى عمد من الناس اعتزل آناء الليل: واحدها أنى وأتى.

• الإعراب: ﴿ زَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ المُلَكِ ﴾ ذلكم مبتدأ، و ﴿ اللَّهُ ﴾ عطف بيان، و

e a san e san e

⁽۱) هذا عجز بيت مر تمامه في ما سبق وصدره: «فظلت لدى البيت العتيق أخيله». والنضو: الدابة التي هزلتها الأسفار، وأذهبت لحمها. وفي بعض الروايات: «مطواي» بدل «ونضواي» ومعناه: صاحباي. والإرق: السهر.

 ⁽٢) الدُّول - بضم الدال - جمع الدولة: وهي ما يتداوله الناس. والدخل: العيب، والغش، والفساد، وحقيقته أن يدخلوا في الدين أموراً لم تجر بها السنة.

⁽٣) الكوم جمع الكوماء: وهي الناقة عظيمة السنام.

﴿رَبَّكُمُ ﴾ يدل على لفظة ﴿اللهُ ﴾ وإن شئت كان خبراً لمبتدأ. ﴿لَهُ ٱلْمُلْكُ ﴾ يرتفع ﴿ٱلْمُلْكُ ﴾ بالظرف، والظرف، والظرف مع ما ارتفع به في موضع الحال، والعامل فيه معنى الإشارة، والتقدير: ثابتاً له الملك، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر، وكذا قوله: ﴿لاَ إِلَهُ إِلّا هُوَ ﴾ جاز أن يكون في موضع الحال، أي: متوحداً بالوحدانية، وجاز أن يكون خبراً آخر. ﴿فَأَنَّ تُصْمَوُونَ ﴾ أنّى في موضع نصب على الحال، أو على المصدر، ومعناه كيف تصرفون.

• المعنى: ثم أبان سبحانه عن كمال قدرته، بخلق آدم وذريته، فقال: ﴿خَلَقَكُمْ مِن نَقْسِ وَحِدَةٍ ﴾ يعني حواء، أي: من وَحِدَةٍ ﴾ يعني حواء، أي: من فضل طينته. وقيل: من ضلع من أضلاعه. وفي قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ثم: يقتضي التراخي والمهلة، وخلق الوالدين قبل الولد، ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه عطف يوجب أن الكلام الثاني بعد الأول، ويجري مجرى قول القائل: قد رأيت ما كان منك اليوم ثم ما كان منك أمس، وإن كان ما كان أمس قبل ما يكون اليوم، مثله قول الشاعر:

ولـقـد سـاد ثـم سـاد أبـوه ثـم قـد سـاد قـبـل ذلـك جـده

وثانيها: أنه معطوف على معنى «واحدة» فكأنه قال: خلقكم من نفس واحدة أوجدها وحدها ثم جعل منها زوجها.

وثالثها: أنه خلق الذرية في ظهر آدم، وأخرجها من ظهره كالذر، ثم خلق من بعد ذلك حواء من ضلع من أضلاعه على ما ورد في الأخبار، وهذا ضعيف، وقد مضى الكلام عليه.

﴿وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلْأَنْعَكِمِ ثَمَنِيَةً أَزْوَجٍ﴾ اختلف في معناه على وجوه:

أحدها: أن معنى الإنزال هنا الإحداث والإنشاء، كقوله: ﴿ فَدَ أَنْلُنَا عَلَيْكُو لِيَاسًا ﴾ ولم ينزل اللباس، ولكن أنزل الماء الذي هو سبب القطن والصوف، واللباس يكون منهما، فكذلك الأنعام تكون بالنبات، والنبات يكون بالماء.

والثاني: أنه أنزلها بعد أن خلقها في الجنة، عن الجبائي قال: وفي الخبر: الشاة من دواب الجنة، والإبل من دواب الجنة.

والثالث: أن المعنى جعلها نزلًا ورزقاً لكم، ويعني بالأزواج الثمانية من الأنعام: الإبل والبقر، والغنم والضأن والمعز، من كل صنف اثنان هما زوجان، وهو مفسر في سورة الأنعام. في بُطُونِ أُمَّكَيْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّكَيْكُمْ خَلْقاً مِّن بَعْدِ خَلْقٍ في نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاماً ثم يكسو العظام لحماً ثم ينشئ خلقاً آخر، عن قتادة ومجاهد والسدي. وقبل: خلقاً في بطون الأمهات، بعد الخلق في ظهر آدم، عن أبي زيد في ظُلْمَنَتِ ثَلَاتُ في ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد، وهو المروي عن أبي جعفر عَلِيَكُلاً. وقبل: ظلمة اللهل، أو ظلمة صلب الرجل، وظلمة الرحم، وظلمة البطن. ثم خاطب سبحانه خلقه فقال: في الذي يملك التصرف فيكم فه خلقه فقال: في الذي عليه الذي علم في الذي علم في الله في اله في الله في

and the second section of the second second section of the second second second section in the second section of the second second section is a second second second section in the second seco

ٱلْمُلْكُ ﴾ على جميع المخلوقات ﴿ لاَ إِلَهُ إِلَّا هُوُّ فَأَنَّ تُصْرَفُونَ ﴾ عن طريق الحق بعد هذا البيان، مثل قوله: ﴿ فَأَنَّكُ ثُونَ ﴾ .

﴿إِن تَكُفُّوا﴾ أي: تجحدوا نعمة الله تعالى ولم تشكروه ﴿فَإِنَ اللّهَ غَنَى عَنكُم وعن شكركم، فلا يضره كفركم ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفِّرَ ﴾ وفي هذا أوضح دلالة على أنه سبحانه لا يريد الكفر الواقع من العباد. لأنه لو أراده لوجب متى وقع أن يكون راضياً به لعبده، لأن الرضا بالفعل ليس إلا ما ذكرناه، ألا ترى أنه يستحيل أن نريد من غيرنا شيئاً ويقع منه على ما نريده فلا نكون راضين، أو أن نرضى شيئاً ولم نرده البتة ﴿وَإِن تَشْكُرُواْ يَرْضَهُ لَكُمٌ ﴾ أي: وإن تشكروا الله تعالى على نعمه، وتعترفوا بها يرضه لكم ويرده منكم ويثبكم عليه، والهاء في يرضه كناية عن المصدر الذي دل عليه، وإن تشكروا، والتقدير: يرضى الشكر لكم كقولهم: من كذب كان شراً له أي: كان الكذب شراً له ﴿وَلَا تَرْدُ وَازِرَةٌ وَزْرَ أُخْرَى أَنْ مَرْمُكُم أَي: لا تحمل حاملة ثقل أخرى، والمعنى: لا يؤاخذ بالذنب إلا من يرتكبه ويفعله ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّكُم مَرْمُكُم ﴾ أي: مصيركم ﴿ فَيُنَبِثُكُم والمعنى: لا يؤاخذ بالذنب إلا من يرتكبه ويفعله ﴿ثُمُ إِلَى رَبِّكُم مَرْمُكُم ﴾ أي: مصيركم ﴿ فَيُنَبِثُكُم والله عليه سر وعلانية.

﴿ وَإِذَا مَسَ الْإِنْسَنَ صُرُّ مِن شدة ومرض وقحط وغير ذلك ﴿ دَعَا رَبّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ مِن رَاجِعًا إِلَيه وحده لا يرجو سواه ﴿ مُ إِذَا خَوْلَهُ ﴾ أي أعطاه ﴿ يَغْمَةُ مِنْهُ نِسَى مَا كَانَ يَدْعُواْ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ ﴾ أي: نسي الضر الذي كان يدعو الله إلى أن يكشفه من قبل نيل هذه النعمة. قال الزجاج معناه: نسي الدعاء الذي كان يتضرع به إلى الله عز وجل من قبل وجائز أن يكون المعنى: نسي الله الذي كان يتضرع إليه من قبل، ومثله ﴿ وَلا أَنّا عَابِدٌ مَا عَبَدَتُم ﴿ وَلا أَنتُم عَبِدُونَ مَا الله الله الذي كان يتضرع إليه من قبل، ومثله ﴿ وَلا أَنا عَابِدٌ مَا عَبَدُمُ ﴾ وَلا أَنتُم عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ فَي كَان يتضرع إليه من قبل، ومثله ﴿ وَلا أَنا عَابِدٌ مَا عَبَدُمُ ﴾ وَلا أَنتُم عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ فَي عَبارة عن كل مميز، و ﴿ مَا ﴾ أعبُدُ في فكانت ﴿ وَيَعَمَلُ لِلّهِ أَنْدَادًا ﴾ أي: سمي له أمثالًا في توجيه عبادته إليها من الأصنام والأوثان ﴿ لِيُعْنِلُ ﴾ الناس ﴿ عَن سَبِيلِدٍ ﴾ أي: عن دينه أو يضل هو عن الدين، واللام لام العاقبة، وذلك أنهم لم يفعلوا ما فعلوه وغرضهم ذلك، لكن عاقبتهم كانت إليه ﴿ وَلَل تَمَتَعُ بِكُفُرِكُ وَلَكُ مِنْ الدنيا بكفره قليلة زائلة ﴿ إِنّكُ مِنْ قَلِيلًا ﴾ هذا أمر معناه الخبر، والمعنى: أن مدة تمتعه في الدنيا بكفره قليلة زائلة ﴿ إِنّكُ مِنْ أَنْ عَلَى النّارِ ﴾ تعذب فيها دائماً.

﴿أَمَّنَ هُو قَنِتُ ﴾ أي أهذا الذي ذكرناه خير أم من هو دائم على الطاعة؟ عن ابن عباس والسدي. وقيل: على قراءة القرآن وقيام الليل، عن ابن عمر. وقيل: يعني صلاة الليل، عن أبي جعفر عَلِيَكُ ﴿ وَانَكَةَ النَّيلِ ﴾ أي: ساعات الليل ﴿ سَاجِدًا وَقَايِمًا ﴾ يسجد تارة في الصلاة ويقوم أخرى ﴿ يَحْذَدُ الْآخِرَةَ ﴾ أي: يتردد بين الخوف والرجاء، أي: ليسا سواء وهو قوله ﴿ وَلُ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ ﴾ أي: لا يستوي الذين يعلمون ما وعد الله من الثواب والعقاب، والذين لا يعلمون ذلك ﴿ إِنَّمَا يَنَذَكُم لُولُوا الْأَلْبَ ﴾ أي: إنما يتعظ ذوو العقول من المؤمنين، وروي عن أبي عبد الله عَليَكُ أنه قال: نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون، وشيعتنا أولو الألباب. ﴿ وَلُلَ الله عَلَيْكُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكِ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَالًا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَالَهُ اللَّهُ عَلَا عَلَالَهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ الللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَالَهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

.

اَمْنُواْ﴾ أي: صدقوا بتوحيد الله تعالى ﴿ اَنَّقُواْ رَبَّكُمْ ﴾ أي: عقاب ربكم باجتناب معاصيه، وتم الكلام. ثم قال: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ﴾ أي: فعلوا الأعمال الحسنة، وأحسنوا إلى غيرهم ﴿ في هَذِهِ الدُنيا حسنة، أي ثناء حسن، وذكر جميل ومدح وشكر وصحة وسلامة، عن السدي. وقيل معناه: للذين أحسنوا العمل في هذه الدنيا مثوبة حسنة في الآخرة، وهو الخلود في الجنة ﴿ وَأَرْضُ اللهِ وَسِعَةٌ ﴾ هذا حث لهم على الهجرة من مكة، عن ابن عباس، أي: لا عذر لأحد في ترك طاعة الله، فإن لم يتمكن منها في أرض فليتحول إلى أخرى يتمكن منها فيها، كقوله: ﴿ أَلَمْ تَكُنُّ أَرْضُ اللهِ وَسِعَةٌ فَنُهَا وَوَلِي وقيل معناه: وأرض الله الجنة واسعة، فاطلبوها بالأعمال الصالحة، عن مقاتل وأبي مسلم ﴿ إِنَّا يُوفّى الصّنِهُونَ المَّهُونَ اللهُ عَلَى شدائد الدنيا ﴿ يعَثِر حِسَابِ ﴾ لكثرته لا يمكن وأرض الله الجنة وروى العياشي بالإسناد عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عينان، ولم ينشر رسول الله عنه الآية ﴿ إِنَّا يُوفّى الصّنِهُونَ أَمَرَهُم يَعْتِر حِسَابٍ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّ أَمْرَتُ أَنْ أَعَبُدُ اللّهَ مُخْلِصًا لَهُ اللّهِنَ ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَلَ اللّهُ اللّهِينَ ﴿ وَلَا اللّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ اللّهُ اللّهِ عَلَيْهِ ﴿ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللّهُ اللل

- اللغة: الظلة: السترة العالية، جمعها ظلل. والإنقاذ: الإنجاء. والغرف: المنازل الرفيعة، واحدها: غرفة.
- الإعراب: ﴿ ذَالِكَ ﴾ مبتدأ ، و ﴿ يُخَوِّفُ اللهُ بِدِ عِبَادَمُ ﴾ خبره . ﴿ أَن يَعْبُدُوهَا ﴾ في موضع نصب بدل من ﴿ الطّنعُوتَ ﴾ والتقدير: والذين اجتنبوا عبادة الطاغوت ، وخبر ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنبُوا ﴾ قوله : ﴿ لَهُمُ اللَّهُمَىٰ ﴾ و ﴿ اللَّهُمَىٰ ﴾ ترتفع بالظرف ، لجريه خبراً على المبتدأ . قال الزجاج : ﴿ أَفَنَ لَحَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَهُ الْعَذَابِ أَفَانَتَ تُنقِدُ مَن فِي النَّارِ ﴾ معناه الشرط والجزاء ، وألف الاستفهام هنا معناها معنى التوقيف ، والألف الثانية جاءت مؤكدة ، معادة لما طال الكلام والمعنى : أفمن حق عليه منه ويمر من منه المنه المنه

كلمة العذاب أفأنت تنقذه. ومثله ﴿أَيُولُكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنتُمْ تُرَاباً وَعِظْنَما أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ أعاد أن الثانية، والمعنى: أنكم إذا متَّم وكنتم تراباً وعظاماً تخرجون. ويكون على وجه آخر، على أنه حذف الخبر، وفي الكلام دليل على المحذوف، على معنى: أفمن حق عليه كلمة العذاب يتخلّص منه أو ينجو منه، أفأنت تنقذ، أي: لا يقدر أحد أن ينقذه.

 المعنى: ثم خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال: ﴿قُلۡ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم ﴿ إِنِّ أَيْرِتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ ٱلدِّينَ ﴾ أي: موحداً له لا أعبد معه سواه، والعبادة الخالصة: هي التي لا يشوبها شيء من المعاصي ﴿وَأُمِرْتُ﴾ أيضاً ﴿لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ ٱلسَّلِينَ﴾ فيكون لي فضل السَّبق وَثُوابه ﴿ قُلَّ إِنَّ أَخَاتُ إِنْ عَصَيَّتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴾ أي: عذاب يوم القيامة ﴿ قُلُّ ﴾ لهم ﴿ اللَّهَ أَعْبُدُ نَوْلِهِ مَا لَهُ دِينِي ﴾ وطاعتي ﴿ فَأَعْبُدُوا ﴾ أنتم معاشر الكفار ﴿مَا شِئْتُم مِن دُونِدِ ۗ ﴾ من الأصنام، وهذا على وجه التهديد لهم بذَّلك ﴿ قُلْ ﴾ لهم ﴿ إِنَّ لَلْنَسِينَ ﴾ في الحقيقة هم ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَنَدُّةِ﴾ فلا ينتفعون بأنفسهم ولا يجدون في النار أهلًا، كما كان لهم في الدنيا أهل، فقد فاتتهم المنفعة بأنفسهم وأهليهم، عن مجاهد وابن زيد. وقيل: خسروا أنفسهم بأن قذفوها بين أطباق الجحيم، وخسروا أهليهم الذين أعدوا لهم في جنة النعيم، عن الحسن. قال ابن عباس: إن الله تعالى جعل لكل إنسان في الجنة منزلًا وأهلًا، فمن عمل بطاعته كان له ذلك، ومن عصاه صار إلى النار، ودُّفع مُنزله وأهُّله إلى من أطاع، فذلكُ قولُه: ﴿ أُوْلَيْكَ هُمُ ٱلْوَٰرِثُونَ﴾. ﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ ٱلْخُسْرَانُ ٱلْمُبِينُ ﴾ أي: البين الظاهر الذي لآيخفي ﴿ لَمُم مِّن فَرْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ ٱلنَّارِ ﴾ أي: سرادقات وأطباق منَّ النار ودخانها، نعوذ بالله منها ﴿وَمِن تَعَنِّهِمْ ظُلَلُّ﴾ أي: فرش ومهد. وقيل: إنما سمي ما تحتهم من النار ظللًا، لأنها ظلل لمن تحتهم، إذ النار أدراك وهم بين أطباقها. وقيل: إنما أجري اسم الْطلل، والمراد أن النار تحيط بجوانبهم ﴿ وَالِّكَ يُخَوِّفُ ٱللَّهُ بِهِ عِبَادَةً ﴾ أي: ذلك الذي وصف من العذاب، يخوف الله به عباده رحمة لهم، ليتقوا عذابه بامتثال أوامره ثم أمرهم بالاتقاء فقال: ﴿يَعِبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ فقد أنذرتكم وألزمتكم الحجة، وإنما حذف الياء في الموضعين، لأن الكسرة تدل عليها.

﴿ وَالَّذِينَ اَجْنَبُوا الطّعُوتَ ﴾ أي: الأوثان والشيطان. وقيل: كل من دعا إلى عبادة غير الله تعالى، وإنما أنث للجماعة، وفي قراءة الحسن ﴿ اجتنبوا الطّواغيت ﴾ ﴿ أَن يَمْبُدُوهَ ﴾ أي: البشارة، وهي عبادتها ﴿ وَانَابُوا إِلَى اللّهِ ﴾ أي: البشارة، وهي عبادتها ﴿ وَانَابُوا إِلَى اللّهِ ﴾ أي: البشارة، وهي الإعلام بما يظهر به السرور في بشرة وجوههم جزاء على ذلك. وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه ﴿ قَالَ: أنتم هم، ومن أطاع جباراً فقد عبده. ثم قال سبحانه مخاطباً نبيه عليه الله عليه و أَن الله عليه الله عليه و أَن الله عليه الله و ألله و ألله و ألله و العمل به، وأرشده إلى الحق. وقيل: فيتبعون أحسن ما يؤمرون به، عن السدي. وروي عن أبي الدرداء قال: لولا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوماً واحداً: الظمأ بالهواجر، والسجود في جوف الليل، ومجالسة أقوام ينتقون من خير الكلام كما ينتقى طيب التمر. وقيل والسجود في القرآن وغيره، فيتبعون القرآن، عن الزجاج. وقيل: يستمعون ما في القرآن وهو أن يأخذ بأفضل الأمرين، كما أن القصاص حق والعفو أفضل، فيأخذون بالعفو ﴿ أُولَتُهِكُ وهو أن يأخذ بأفضل الأمرين، كما أن القصاص حق والعفو أفضل، فيأخذون بالعفو ﴿ أُولَتُهِكَ وهو أن يأخذ بأفضل الأمرين، كما أن القصاص حق والعفو أفضل، فيأخذون بالعفو ﴿ أُولَتُهِكَ

ٱلَّذِينَ هَدَنهُمُ اللَّهُ ﴾ أي: هؤلاء الذين هذه صفتهم، هم الذين هداهم الله فاهتدوا به إلى الحق ﴿وَأُوْلَئِكَ هُمُ أُوْلُوا ٱلْأَلْبَكِ﴾ أي: ذوو العقول الذين انتفعوا بعقولهم. وقال عبد الرحمن بن زيد: نزل قوله: ﴿وَالَّذِينَ ٱجَّنَبُوا الطَّلغُوتَ﴾ الآيتين في ثلاثة نفر، كانوا يقولون في الجاهلية: لا إله إلا الله، زيد بن عمرو بن نفيل، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي.

﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةً ٱلْعَذَابِ أَفَأَنَتَ تُنقِذُ مَن فِي ٱلنَّادِ ﴾ اختلف في تقديره، فقيل معناه: أفمن وجب عليه وعيد الله بالعقاب، أفأنت تخلصه من النار؟ فاكتفى بذكر من في النار عن الضمير العائد إلى المبتدأ، عن الزجاج والأخفش. وقيل تقديره: أفأنت تنقذ من في النار منهم؟ وأتى بالاستفهام مرتين توكيداً للتنبيه على المعنى. وقال ابن الأنباري: الوقف على قوله: ﴿كُلِمَةُ ٱلْعَذَابِ﴾ والتقدير: كمن وجبت له الجنة؟ ثم يبتدىء ﴿أَفَأَنَ تُنقِذُ﴾ وأراد بكلمة العذاب قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِنَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ وإنما قال ذلك للنبي عظي لحرصه على إسلام المشركين، والمعنى: أنك تقدر على إدخال الإسلام في قلوبهم شاؤوا أم أبوا، فلا عليك إذا لم يؤمنوا، فإنما أتوا ذلك من قبل نفوسهم، وهذا كقوله: ﴿فَلَمَلُّكَ بَنْجِمٌ نَّفْسَكَ عَلَىٓ ءَاتَنْرِهِمْ﴾ الآية. ثم بين سبحانه ما أعده المؤمنين كما بين ما أعده للكفار، فقال: ﴿لَكِنِ ٱلَّذِينَ ٱلَّذِينَ ٱلَّذِينَ ٱلَّذِينَ أي: قصور في الجنة ﴿ يَن فَرْقِهَا غُرَثُ﴾ قصور ﴿ مَّنِيَّةٌ ﴾ وهذا في مقابلة قوله: ﴿ لَهُمْ مِّن فَرْقِهِمْ ظُلَلُ مِّنَ ٱلنَّارِ وَمِن تَعَيْمِمُ ظُلَلُّ﴾ فإن في الجنة منازل رفيعة بعضها فوق بعض، وذلك أن النظر من الغرف إلى الخضر والمياه أشهَى وألذ ﴿تَمْرِي مِن تَمْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ﴾ أي: من تحت الغرف ﴿وَعْدَ اللَّهِ﴾ أي وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعداً ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ ٱلْمِيعَادَ﴾.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءُ فَسَلَكُهُ بَنَكِيعَ فِ ٱلْأَرْضِ ثُمَّ

يُخْرِجُ بِهِ ۚ زَرْعًا مُخْلِفًا ٱلْوَنَامُ ثُمَّ يَهِيجُ فَ تَرَيَهُ مُصْفَكَّرًا ثُمَّ يَجْعَلُمُ حُطَّلَمًا ۚ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي ٱلْأَلْبَبِ ۞ أَفَهَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَىٰدِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِن رَّبِهِۦ فَوَيْلُ لِلْقَسِيَةِ قُلُوبُهُم مِن ذِكْرِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۞ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِنَابًا مُّتَشَدِهَا مَّثَانِيَ لَقَشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَغْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهِ ذَلِكَ هُدَى ٱللَّهِ يَهْدِى بِهِ، مَن يَشَكَأَةُ وَمَن يُضَلِّلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ١ أَفَمَن يَنَّقِى بِوَجْهِهِ مِن الْعَذَابِ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةَ وَقِيلَ الظَّلِمِينَ ذُوقُواْ مَا كُنُنُم تَكْسِبُونَ ﴿ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَأَنْنَهُمُ ٱلْمَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿ ﴾ .

 اللغة: الينابيع: جمع ينبوع، وهو الموضع الذي ينبع منه الماء، يقال: نبع الماء من موضع كذا، إذا فار منه. والزرع: ما ينبت على غير ساق، والشجر ما له ساق وأغصان، والنبات يعم الجميع. وهاج النبت يهيج هيجاً: إذا جف وبلغ نهايته في اليبوسة. والحطام:

فتات التبن والحشيش، والحَطْم: الكسر للشيء اليابس، ومنه سميت جهنم: حطَمة، لأنها تكسر كل شيء، ومنه الحطيم بمكة، قال النضر: لأن البيت رُفِع وتُرك ذلك محطوماً، وهو حجر الكعبة مما يلى الميزاب.

- الإعراب: ﴿أَفْهَنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدَرَهُ﴾ مَن مع صلته مبتدأ والخبر محذوف، تقديره: أفمن شرح الله صدره كمن قسا قلبه من ذكر الله، أي: من ترك ذكر الله، لأن القلب إنما يقسو من ترك ذكر الله، ويجوز أن يكون تشمئز عند ذكر الله، فيقال: قست من ذكر الله، أي: من ذكر الناس لله. ﴿ كَتَناكُ منصوب لأنه بدل من قوله: ﴿ أَحْسَنَ الْمُدِيثِ ﴾.
- المعنى: لما قدم سبحانه ذكر الدعاء إلى التوحيد، عقبه بذكر دلائل التوحيد، فقال يخاطب نبيه على الله وإن كان المراد جميع المكلفين: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَكَ الله أَوْنَ مِنَ السّمَاءِ مَا أَي أَي الله أَوْنَ مِن السّمَاءِ مَا أَي عَدَدٍ فَاسَكَنَهُ فِي الْأَرْضِ مثل العيون والأنهار والقني والآبار، ونظيره قوله: ﴿ وَأَنْزَلنَا مِن السّمَاءِ مَا أَي مِنْدِ فَأَسْكَنَهُ فِي الْآرْضِ ﴾ . ﴿ وَنُمْ يَغْمِ مِهِ أَي الله والشعير والأرز وغير ذلك. أي: بذلك الماء من الأرض ﴿ زَرَعا تُحْنَلُهُ أَلَى الله الألوان من أخضر وأصفر وأبيض وأحمر يقال: هذا لون من الطعام، أي صنف. وقيل: مختلف الألوان من أخضر وأصفر وأبيض وأحمر منكسراً متفتتاً ﴿ إِنَّ فِي ذَلِك لَوْكِي لِأُولِي الْأَلْبَ مِعد خضرته ﴿ فُرَدَ يَجْعَلُمُ حُطَامًا ﴾ أي: رفاتاً منكسراً متفتتاً ﴿ إِنَّ فِي ذَلِك لَوْكِي لِأُولِي الْأَلْبَ مِعناه: إن في إخراج هذه الزروع ألواناً مختلفة بماء واحد، ونقلها من حال إلى حال، لتذكيراً لذوي العقول السليمة، إذا تفكروا في مختلفة بماء واحد، ونقلها من حال إلى حال، لتذكيراً لذوي العقول السليمة، إذا تفكروا في ذلك عرفوا الصانع المحدث، وعلموا صحة الابتداء والبعث والإعادة ﴿ أَفَنَ شَرَحُ اللّهُ صَدَرُهُ أَلْبَاء ،

أحدها: بقوة الأدلة التي نصبها الله تعالى، وهذا يختص به العلماء.

والثاني: بالألطاف التي تتجدد له حالًا بعد حال، كما قال سبحانه: ﴿ وَالَّذِينَ آمُنَدُوا ذَا دُمِّرُ مُدَّى ﴾.

والثالث: بتوكيد الأدلة، وحل الشبهة، وإلقاء الخواطر. ﴿فَهُو عَلَىٰ نُورٍ ﴾ أي: على دلالة وهدى ﴿قِين رَبِّهِ فَهُ شبه الأدلة بالنور لأن بها يعرف الحق، كما بالنور تعرف أمور الدنيا، عن الجبائي. وقيل: النور كتاب الله عز وجل، فبه نأخذ، وإليه ننتهي، عن قتادة. وحذف: كمن هو قاسي القلب، يدل على المحذوف قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَسِيةِ قُلُوبُهُم مِن ذِكْرِ اللَّهُ ﴾ وهم الذين ألفوا الكفر وتعصبوا له، وتصلبت قلوبهم حتى لا ينجع فيها وعظ، ولا ترغيب ولا ترهيب، ولا ترق عند ذكر الله، وقراءة القرآن عليه ﴿أُولَيَهِكَ فِي صَلَالٍ ﴾ أي: عدول عن الحق ﴿مُبِينٍ أي: ظاهر واضح.

﴿ الله كُزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ يعني القرآن، سماه الله حديثاً، لأنه كلام الله، والكلام سمي حديثاً، كما يسمى كلام النبي علي حديثاً، ولأنه حديث التنزيل، بعد ما تقدمه من الكتب المنزلة على الأنبياء، وهو أحسن الحديث لفرط فصاحته، ولإعجازه، واشتماله على جميع ما

يحتاج المكلف إليه، من التنبيه على أدلة التوحيد والعدل، وبيان أحكام الشرع، وغير ذلك من المواعظ وقصص الأنبياء والترغيب والترهيب، ﴿ كِنْبًا مُّتَشَيْهُا﴾ يشبه بعضه بعضاً، ويصد بعضه بعضاً، ليس فيه اختلاف ولا تناقض. وقيل معناه: أنه يشبه كتب الله المتقدمة، وإن كان أعم وأجمع وأنفع. وقيل: متشابهاً في حسن النظم، وجزالة اللفظ، وجودة المعاني ﴿مِّثَانِيَ﴾ سمى بذلك لأنه يثنى فيه بعض القصص والأخبار والأحكام والمواعظ بتصريفها في ضروب البيان، ويثنى أيضاً في التلاوة فلا يمل لحسن مسموعه ﴿لَقَشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُمْ﴾ أي: تأخذهم قشعريرة خوفاً مما في القرآن من الوعيد ﴿ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ إذا سمعوا ما فيه من الوعد بالثواب والرحمة. والمعنى: أن قلوبهم تطمئن وتسكن إلى ذكر الله الجنة والثواب، فحذف مفعول الذكر للعلم به. وروي عن العباس بن عبد المطلب أن النبي عليه قال: إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحاتت (١) عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها. وقال قتادة: هذا نعت لأولياء الله، نعتهم الله بأن تقشعر جلودهم، وتطمئن قلوبهم إلى ذكرِ الله، ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم، إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ يعني القرآن ﴿ هُدَى اللَّهِ يَهْدِى بِهِ مَن يَشَاءً ﴾ من عباده بما نصب قيه من الأدلة، وهم الذين آتاهم القرآن من أمة محمد عليه عن الجبائي. وقيل: يهدي به من يشاء من الذين اهتدوا به. إنما خصهم بذلك لأنهم المنتفعون بالهداية، ومن لم يهتد لا يوصف بأنه هداه الله، إذ ليس معه هداية ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ ﴾ عن طريق الجنة ﴿فَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ أي: لا يقدر عى هدايته أحد، عن الجبائي. وقيل معناه: من ضل عن الله ورحمته فلا هادي له، يقال: أضللت بعيري إذا ضل، عن أبي مسلم. وقيل معناه: من يضلله عن زيادة الهدى والألطاف، لأن الكافر لا لطف له.

﴿أَفَمَن يَنَّقِى بِوَجِّهِهِ مُثَوَّةَ ٱلْعَذَابِ يَوْمَ ٱلْقِيَّمَةِ ﴾ تقديره: أفحال من يدفع عذاب الله بوجهه يوم القيامة كحال من يأتي آمناً لا تمسه النار؟ وإنما قال: بوجهه، لأن الوجه أعز أعضاء الإنسان. وقيل معناه: أمن يُلقى في النار منكوساً فأول عضو منه مسته النار وجهه، عن عطاء. ومعنى يتقي يتوقى، كما قال عنترة:

إذ يستقون بي الأسنة لم أخم عنها ولكني تضايق مقدمي (٢)

أي: يقدمونني إلى القتال فيتوقون بي حرها. ثم أخبر سبحانه عما يقولوه خزنة النار للكفار بقوله: ﴿وَقِيلَ لِلظَّلِمِينَ ذُوقُواْ مَا كُنْتُم تَكْسِبُونَ﴾ أي: جزاء ما كسبتموه من المعاصي. ثم أخبر سبحانه عن أمثال هؤلاء الكفار من الأمم الماضية فقال: ﴿كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن مَبِّلُهِم بآيات الله وجحدوا رسله ﴿فَأَنْنَهُمُ ٱلْمَذَابُ عَاجِلًا ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي: وهم آمنون غافلون.

<u>૽૱૽૽૱૿ૺૹૡ૽૽૾ૹૡ૽૿ૺૹૡ૽૽ૺઌઌઌ૿ૺ૱ઌ૽૿ઌઌ૽૽ૺ૱ઌ૽૿૱ઌ૽૽૱ઌ૽૿૽૱ઌ૽૽૱ઌ૽૽૱ઌ૽૽૱ઌ૽૿૱ઌ૽૽૱ઌ</u>૽ૺ૱

⁽١) أي: تتساقط.

 ⁽٢) هذا بيت من معلقته المعروفة. والخيم: الجبن يقول: حين جعلني أصحابي حاجزاً بينهم وبني أسنة أعدائهم أي:
 قدموني لم أجبن عن أسنتهم، ولم أتأخر، ولكن قد تضايق موضع أقدامي، فتعذر التقدم، فتأخرت لذلك. ويروى
 دولو أن تضايق مقدمي والمعنى: فلم أتأخر، ولو كان المسافة بيني وبينهم ضيقاً.

النظم: إنما اتصل قوله: ﴿أَفْهَنَ شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُ ﴾ بما تقدم من ذكر أدلة التوحيد والعدل التي إذا تفكر فيها العاقل انشرح صدره، واطمأنت نفسه إلى ثلج اليقين. واتصل قوله: ﴿اللّهُ نَرّلَ أَحْسَنَ الْمَدِيثِ ﴾ بما تقدمه من قوله: ﴿فَبَيْرٌ عِبَادٌ * اللّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَسَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ أي: فإن أحسن الحديث القرآن فهو أولى بالاتباع، عن أبي مسلم. واتصل قوله: ﴿أَفَهَن يَنّقِي بِوجْهِهِ مَن الْمَدَي الْمَدَي بِعني المقيم على كفره.

قوله تعالى: ﴿ فَأَذَاقَهُمُ ٱللَّهُ الْخِزَى فِي الْمُيَوَةِ ٱلدُّنَيَّ أَوْلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ ٱكْبَرُ لَو كَانُواْ يَعْلَمُونَ ۞ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِ لَعَلَهُمْ يَنَذَكَّرُونَ ۞ فَرُعَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِقِ لَعَلَهُمْ يَنْقُونَ ۞ ضَرَبَ اللّهُ مَثْلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاتُهُ مُتَشَكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلَ يَسْتَوبِيانِ مَثَلًا ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلَ ٱكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ إِنَّكَ مَيْتُ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلَ يَسْتَوبِيانِ مَثَلًا ٱلْحَمْدُ لِللَّهِ بَلَ ٱكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ إِنَّكَ مَيْتُ وَلِيَهُمْ مَيْتُونَ ۞ فَيَ الْقِينَمَةِ عِندَ رَبِيكُمْ فَخْلَصِمُونَ ۞ .

- القراءة: قرأ ابن كثير وأهل البصرة غير سهل: ﴿سالماً ﴾ بالألف، والباقون: ﴿سَلَمًا ﴾ بغير ألف واللام مفتوحة. وفي الشواذ قراءة سعيد بن جبير: ﴿سَلَماً ﴾ بكسر السين وسكون اللام.
- الحجة: قال أبو علي: يقوي قراءة من قرأ: "سالماً" قوله: ﴿فِيهِ شُرَّكَاتُهُ مُتَشَكِمُونَ﴾ فكما أن الشريك عبارة عن العين، وليس باسم حدث، فكذلك الذي بإزائه ينبغي أن يكون فاعلًا، ولا يكون اسم حدث. ومن قرأ: "سَلماً سِلماً" فهما مصدران وليسا بوصفين، كحسن وبطل ونقض ونضو، يقال: سلم سلماً وسلامة وسِلماً، والمعنى فيمن قال: سِلْماً: ذا سلم، أي: رجلًا ذا سلم. قال أبو الحسن: سلم من الاستسلام. وقال غيره: السلم خلاف المحارب.
- اللغة: الخزي: المكروه والهوان. والتشاكس: التمانع والتنازع، تشاكسوا في الأمر تشاكسوا في الأمر تشاكساً، وأصله من الشكاسة، وهو سوء الخلق. والاختصام: رد كل واحد من الاثنين ما أتى به الآخر على وجه الإنكار عليه، وقد يكون أحدهما محقاً، والآخر مبطلاً، وقد يكونان جميعاً محقين. مبطلين: كاليهودي والنصراني، وقد يكونان جميعاً محقين.
- الإعراب: قال الزجاج: ﴿عَرَبِيًا﴾ منصوب على الحال، أي: في حال عروبيته، وذكر ﴿ وَرَبَا ﴾ توكيداً، كما تقول: جاءني زيد رجلًا صالحاً، وجاءني عمرو إنساناً عاقلًا، فتذكر رجلًا، وإنساناً، توكيداً. ﴿مَثَلَا﴾ والتقدير: رجلًا، وإنساناً، توكيداً. ﴿مَثَلاً﴾ والتقدير: ضرب الله مثل رجل، فحذف المضاف. وقوله: ﴿فِيهِ شُرَكاتِهُ يرتفع بالظرف، و ﴿رَجُلاً﴾ عطف على الأول، أي: ومثل رجل سالم.

ᡭᡛᠮᡀ᠙ᡛᡊᡛ᠋ᢊᢋᡎᡊᢏ᠘ᡎᠵᢏᡊᢋᢛᡛᢛᠾ᠃ᢩᢛᢋ᠘᠁ᠾᠵᠾᠵᠾᡂᠾᢣᠾᢛᢏ᠉ᢩ

• المعنى: ثم أخبر سبحانه عما فعله بالأمم المكذبة بأن قال: ﴿ فَأَذَا قَهُمُ اللَّهُ ٱلَّذِي ﴾ أي: الـذل والـهـوان ﴿ فِي أَلْحَيْزَةِ ٱلدُّنيَّأَ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ ٱكْبَرُّ ﴾ أي: أعـظـم وأشـد ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * وَلَقَدّ ضَرَيْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلِ﴾ سمى ذكر الأمم الماضية مثلًا، كما قال: ﴿وَبَبَيَّك لَكُمْ مَكَنَّكُ فَمَكَّنَا بِهِمْ وَمُمَرِّبُنَا لَكُمُ ٱلْأَمْثَالَ﴾ والمعنى: إنا وصفنا وبيَّنا للناس في هذا القرآن كل ما يحتاجون إليه، من مصالح دينهم ودنياهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَّرُّونَ﴾ أي: لكي يتذكُّروا ويتدبروا فيعتبروا ﴿قُرُّءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ أي: غير ذي ميل عن الحق، بل هو مستقيم موصل إلى الحق ﴿لَعَلَّهُمْ يَنَّقُونَ﴾ أي: لكي يتقوا معاصي الله. ثم ضرب سبحانه مثلًا للكافر وعبادته الأصنام، فقال: ﴿ مَنْرَبُ اللَّهُ مَثَالًا زَّجُلًا فِيهِ شُرَّكَاتُهُ مُتَشَكِّسُونَ ﴾ أي: مختلفون سيئو الأخلاق متنازعون، وإنما ضرب هذا المثل لسائر المشركين، ولكنه ذكر رجلًا واحداً وصفه بصفة موجودة في سائر المشركين، فيكون المضروب له مضروباً لهم جميعاً، ويعنى بقوله: ﴿زَّجُلَا فِيهِ شُرَّكَاتُ﴾ أي: يعبد آلهة مختلفة وأصناماً كثيرة، وهم متشاجرون متعاسرون، هذا يأمره، وهذا ينهاه، ويريد كل واحد منهم أن يفرده بالخدمة، ثم يكل كل منهم أمره إلى الآخر، ويكل الآخر إلى الآخر، فيبقى هو خالياً عن المنافع، وهذا حال من يخدم جماعة مختلفة الآراء والأهواء، هذا مثل الكافر، ثم ضرب سبحانه مثل المؤمن الموحد، فقال: ﴿وَرَجُلا سَلَمًا لِرَجُلِ﴾ أي: خالصاً يعبد مالكاً واحداً، لايشوب بخدمته خدمة غيره، ولا يأمل سواه، ومن كان بهذه الصفة نال ثمرة خدمته، لا سيما إذا كان المخدوم حكيماً قادراً كريماً، وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني بالإسناد عن على عَلِيَّتُ أنه قال: أنا ذاك الرجل السلم لرسول الله ﷺ. وروى العياشي بإسناده عن أبي خالد عن أبي جعفر عَلِيَّةٌ قال: الرجل السلم للرجل حقاً عليٌّ وشيعته ﴿ هَلَّ يَسْتَوِيَانِ مَثَلَّا ﴾ أي: هل يستوي هذان الرجلان صفة وشبهاً في حسن العاقبة وحصول المنفعة، أي: لا يستويان، فإن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته وحياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين في أمره، وتم الكلام. ثم قال: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أي: احمدوا الله المستحق للثناء والشكر على هذا المثل الذي علمكموه فأزال به للمؤمنين الشبه، وأوضح الدلالة. وقيل معناه: احمدوا الله حيث لطف بكم حتى عبدتموه وحده، وأخلصتم الإيمان له والتوحيد، فهي النعمة السابغة ﴿بُلِّ أَكُّمُوهُمْ لَا يَعُلَمُونَ﴾ حقيقة ذلك.

ثم بين سبحانه المقام الذي يتبين فيه المحق والمبطل، فقال: ﴿إِنَّكُ مَيِّتُ وَإِنَّهُم مَّيِّنُونَ﴾ أي: عاقبتك الموت، وكذا عاقبة هؤلاء ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِينَمَةِ عِندَ رَبِّكُمْ فَعْنَصِمُونَ﴾ يعني المحق والمبطل، والظالم والمظلوم، عن ابن عباس. وكان أبو العالية يقول: الاختصام يكون بين أهل القبلة. قال ابن عمر: كنا نرى أن هذه الآية فينا وفي أهل الكتابين، وقلنا: كيف نختصم نحن ونبينا واحد وكتابنا واحد؟ حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف، فعلمت أنها فينا نزلت. وقال أبو سعيد الخدري في هذه الآية: كنا نقول: ربنا واحد، ونبينا واحد، وديننا واحد، فما هذه الخصومة؟ فلما كان يوم صفين، وشد بعضنا على بعض بالسيوف، قلنا: نعم هو هذا، وقال ابن عباس: الاختصام يكون بين المهتدين والضالين، والصادقين والكاذبين.

- الإعراب: ﴿ وَالَّذِى جَآءَ بِٱلصِّدْقِ وَصَدَدَى بِهِ الذي هنا جنس، لأن خبره جمع وهو قوله: ﴿ أُولَٰتِكَ ﴾ فلا يراد به واحد معين. ﴿ لِيُكَيِّرَ ٱلله ﴾ اللام من صلة قوله: ﴿ لَمُم مَّا يَشَاهُ ونَ عِندَ رَبِّهِم ﴾ وقيل: هو لام القسم، والتقدير: والله ليكفرن، فحذفت النون وكسرت اللام.
- المعنى: ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال: ﴿ فَمَنْ أَظُلُمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى ٱللَّهِ بَأَن اللَّهِ بَأَن اللَّهِ الله الدَّا وشريكاً ﴿ وَكَذَبَ بِالسِّدَقِ ﴾ بالتوحيد والقرآن ﴿ إِذْ جَآءَ أَهُ ﴾ ثم هدد سبحانه من هذه صورته بأن قال: ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَمَّ مَتْوَى لِلْكَيْفِينَ ﴾ أي: منزل ومقام للجاحدين، وهذا استفهام يراد به التقرير، ومعناه: إنه لكذلك. ويقال: أثوى وثوى بمعنى. قال:

طال الشواء على ربع بَيْمؤود أودى وكل جديد مرة مُود (١)

﴿ وَالَّذِى جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَقَ بِدِي المَوْمنون، فهو حجتهم في الدنيا والآخرة، عن ابن زيد محمد على جاء بالقرآن وصدق به المؤمنون، فهو حجتهم في الدنيا والآخرة، عن ابن زيد وقتادة ومقاتل، واحتجوا بقوله: ﴿ أُولَيْكَ هُمُ ٱلمُنْقُونَ ﴾ وقيل الذي جاء بالصدق وهو القرآن جبراثيل على ، وصدق به محمد على تلقاء بالقبول، عن السدي. وقيل: الذي جاء بالصدق وهو قول لا إله إلا الله هو محمد على ، وصدق به هو أيضاً، وبلغه إلى الخلق، عن ابن عباس قال: ولو كان المصدق به غيره، لقال: والذي صدق به، وهذا أقوى الأقوال. وقيل: الذي جاء بالصدق رسول الله على ، وصدق به أبو بكر، عن أبي العالية والكلبي. وقيل: الذي جاء بالصدق الأنبياء، وصدق به أتباعهم، عن عطاء والربيع. وعلى هذا فيكون الذي للجنس، كما في الصدق الشاعر:

وإن النذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد(٢)

ألا ترى أنه عاد إليه ضمير الجمع. وقيل: الذي جاء بالصدق محمد على ، وصدق به علي بن أبي طالب عليه ، عن مجاهد، ورواه الضحاك عن ابن عباس، وهو المروي عن أئمة الهدى عليه من آل محمد على . ثم من سبحانه بما أعد لهم من النعيم فقال: ﴿ لَهُم مَّا يَشَاهُونَ ﴾ من الثواب والنعيم في الجنة ﴿ عِندَ رَبِّهِم ﴾ ينالون من جهته ﴿ ذَلِكَ جَزَامُ ٱللَّمُ عَينِينَ ﴾ على إحسانهم الذي فعلوه في الدنيا، وأعمالهم الصالحة. ﴿ لِيُكَيِّرَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ آسَوَا ٱلَّذِي عَمِلُوا ﴾ أي:

⁽١) قائله شماخ. ويمؤود: اسم واد لغطفان. ومود: اسم فاعل من أودى أي: هلك.

⁽٢) مر البيت في هذا الجزء.

أسقط الله عنهم عقاب الشرك والمعاصي التي فعلوها قبل ذلك، بإيمانهم وإحسانهم ورجوعهم إلى الله تعالى ﴿وَيَجْزِيُّهُمْ أَجْرَهُمُ أَي: ثـوابـهـم ﴿يِأَحْسَنِ ٱلَّذِى كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ أي: بـالـفـرائـض والنوافل، فهي أحسن أعمالهم، لأن المباح وإن كان حسناً فلا يستحق به ثواب ولا مدح.

قوله تعالى: ﴿ أَلِيْسَ اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَةً ۚ وَيُخَوِّفُونَكَ بِاللَّهِ مِن دُونِهِ ۚ وَمَن يُهْدِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّضِلٍّ أَلِيْسَ اللّهُ بِعَزِيزٍ يُصْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّضِلٍّ أَلِيْسَ اللّهُ بِعَزِيزٍ وَعَن يَهْدِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّضِلٍّ أَلِيْسَ اللّهُ بِعَزِيزٍ وَى النّفَادِ ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُم مَنْ خَلَقَ السّمَنُونِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُ اللّهُ قُلْ أَفَرَ يَسُمُ مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللّهِ إِنْ أَرَادَنِي اللّهُ بِضَرّ هَلْ هُنَّ كَشِفَتُ ضُرِّةٍ أَوْ أَرادَنِي اللّهُ بِضَرّ هَلْ هُنَّ كَشِفَتُ ضُرِّةٍ أَوْ أَرادَنِي اللّهُ بِحَمّةٍ هَلْ هُنَّ كَشِفَتُ صُرِّوةٍ أَوْ أَرَادَنِي اللّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ لَلْ اللّهُ عَلَيْهِ يَوَكُلُ اللّهُ وَلَى اللّهُ عَلَيْهِ يَوَكُلُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ يَوَكُلُونَ ﴿ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم فَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم فَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم عَذَابُ مُعْتِم فَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم فَيْ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم فَى اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتَم فَيْ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِم فَيْ اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُعْتِه عَذَابُ مُعْتَم فَى اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم وأبو جعفر: ﴿بكاف عباده﴾ على الجمع، والباقون: ﴿عَبْدَةٌ﴾ على التنوين، وما بعدهما منصوبان، وقرأ الباقون بغير تنوين على إضافة كل واحدة منهما إلى ما بعدها.
- الحجة: قال أبو علي: حجة من قرأ: ﴿عَبْدَةٌ وَيُحْزِفُونَكَ﴾ فكأن المعنى: أليس الله بكافيك وهم يخوفونك؟ ومن قرأ: ﴿عبادَه﴾ فالمعنى: أليس الله بكاف عباده الأنبياء؟ كما كفي إبراهيم النار، ونوحاً الغرق، ويونس ما وقع إليه، فهو سبحانه كافيك كما كفى الأنبياء قبلك. ومن قرأ: ﴿كَيْشِفَتُ مُرِّمَةٍ ﴾ و ﴿مُتَسِكَتُ رَحْمَيهٍ ﴾ فالوجه فيه أنه مما لم يقع، وما لم يقع من أسماء الفاعلين أو كان للحال فالوجه فيه النصب، ووجه الجر أنه لما حذف التنوين ـ وإن كان المعنى على إثباته ـ عاقبت الإضافة التنوين.
- المعنى: لما وعد الله سبحانه الصادق والمصدّق عقبه بأنه يكفيهم، وإن كانت الأعداء تقصدهم وتؤذيهم، فقال: ﴿أَلِيْسَ اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَةً ﴾ استفهام يراد به التقرير، يعني به محمداً ﷺ، يكفيه عداوة من يعاديه ويناوئه ﴿وَيُكُونُونُكَ ﴾ يا محمد ﴿إِلَٰذِينَ مِن دُونِهِ ﴾ كانت الأكفار تخوفه بالأوثان التي كانوا يعبدونها، عن قتادة والسدي وابن زيد، لأنهم قالوا له: إنا نخاف أن تهلكك آلهتنا. وقيل: إنه لما قصد خالد لكسر العزَّى بأمر النبي ﷺ قالوا: إياك يا خالد، فبأسها شديد، فضرب خالد أنفها بالفأس وهشمها، وقال: كفرانك يا عزى لا سبحانك، سبحان من أهانك، إني رأيت الله قد أهانك ﴿وَمَن يُضْلِلِ الله فَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ أي: من أضله الله عن طريق الجنة بكفره ومعاصيه فليس له هاد يهديه إليها. وقيل معناه: أن من وصفه بأنه ضال إذا ضل هو عن الحق، فليس له من يسميه هادياً. وقيل: من يحرمه الله من زيادات الهدى إذا ضل هو عن الحق، فليس له من يسميه هادياً. وقيل: من يحرمه الله من زيادات الهدى

فليس له زائد ﴿وَمَن يَهَدِ اللّهُ فَا لَهُ مِن مُضِلٍّ ﴾ أي: من يهده الله إلى طريق الجنة فلا أحد يضله عنها. وقيل: من يهده الله فاهتدى، فلا يقدر أحد على صرفه عنه. وقيل: من بلغ استحقاق زيادات الهدى، فقد ارتفع عن تأثير الوسواس ﴿الّيّسَ الله بِعَزِيزٍ ﴾ أي: قادر قاهر لا يقدر أحد على مغالبته ﴿ذِي ٱنْفِقَامِ ﴾ من أعدائه الجاحدين لنعمه.

ثم قال لنبيه الله المنافع وألم المنافعة المعدد (مَنْ خَلَقُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضَ وأوجدها وأنشأها بعد أن كانت معدومة (لَيَقُولُنَّ الله الفاعل لذلك، لأنهم مع عبادتهم الأوثان يقرون بذلك. ثم احتج عليهم بأن ما يعبدونه من دون الله لا يملك كشف الضر والسوء عنهم، فقال: وفَلَنَ لله الله الله الله الله الله الله وأَوْرَهَ الله الله الله وأَلَوْقَ الله الله الله وأَلَوْقَ الله الله وأَلَوْقَ الله الله وأَلَوْقَ الله الله وأَلَوْقَ الله والسوء عنهم، أو فقر، أو بلاء، أو شدة (هَلُ هُنَ كُشِفَتُ مُرِّقِه أَي: هل يكشفن ضره (أو أرادين بِرَحَمَة أي: بخير أو صحة (هَلَ هُنَ مُنْسِكَتُ رَحَمَة أي: هل يكسفن ويحبسن عني رحمته. والمعنى: أن من عجز عن النفع والضر، وكشف السوء والشر، عمن يتقرب إليه، كيف يحسن منه عبادته؟ وإنما يحسن العبادة لمن قدر على جميع ذلك، ولا يلحقه العجز والمنع، وهو الله تعالى: (فَلَ الله يلم يلم على غيره توكل على غيره توكل على غير كاف (فَلْ الله عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَوْقَ الله عَلَى الله عَلَى عَدر جهدكم وطاقتكم في غير كاف (فَلْ الله عَلَى عَدر جهدي وطاقتي (فَسَوَق تَعْلَمُون * مَن يَأْلِيهِ عَذَابٌ عُقِيهِ عَنَابٌ مُقِيمُ قد مضى مفسراً، وفي هذا غاية الوعيد والتهديد.

النظم: اتصل قوله: ﴿وَلَـهِن سَــَالْتَهُدُ ﴾ بقوله: ﴿وَيُحَوِّفُونَكَ بِالَّذِيبَ مِن دُونِدِ ۗ والمعنى: أنه لاينبغي أن يخوفونك بها، مع اعترافهم بأن الخالق هو الله دون غيره.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْرَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِنْكِ لِلنَّاسِ بِٱلْحَقِّ فَكُنِ ٱلْمَتَكُثُ فَلِنَفْسِهِ وَكِيلٍ اللَّهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُس حِينَ وَمَن ضَلَ فَإِنْمَا يَضِلُ عَلَيْهَا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ اللَّهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُس حِينَ مَوْتِهَا وَالْنِي لَمْ تَمُت فِي مَنَامِهِا فَيُمْسِكُ ٱلْنِي قَضَى عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ وَيُرْسِلُ ٱلْأَخْرَى اللَّهِ إِلَى أَمِلِ مُسَمِّعً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَتِ لِقَوْمٍ يَنفَكَّرُونَ اللَّهِ أَمِ التَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءً قُلْ الوَلَو كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ اللَّهُ وَلَا يَعْقِلُونَ اللَّهُ وَحَدَهُ الشَّفَعَةُ جَمِيعاً لَمُ مُلْكُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ اللهِ وَإِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَحَدَهُ الشَّمَازَتَ لَمُ مُلْكُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ اللهِ وَإِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَحَدَهُ الشَّمَازَتَ لَلَّهُ وَحَدَهُ الشَّمَازَتَ اللَّهُ وَحَدَهُ الشَّمَازَتَ اللهِ اللهِ اللهِ الْمَوْتِ وَالْأَرْضِ ثُولَ اللهِ تُرْجَعُونَ اللهِ وَإِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَحَدَهُ الشَمَازَتِ الْمُنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم وقتيبة: ﴿قُضِيَ ﴾ بالضم ﴿الموت ﴾ بالرفع،
 والباقون: ﴿قَنَىٰ ﴾ بالفتح ﴿الْمَوْتَ ﴾ بالنصب.

ر بر براها به المحرب المراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع المراجع والمراجع المراجع المراجع المراجع والمراجع والمر

- الحجة: قال أبو علي: حجة من بنى الفعل للفاعل قوله: ﴿ وَيُرْسِلُ ٱلْأَخْرَىٰ ﴾ فكما أن هذا مبني للفاعل فكذلك حكم الذي عطف عليه، ومن بنى الفعل للمفعول به فهو في المعنى مثل بناء الفعل للفاعل، والأول أبين.
- اللغة: التوفي: قبض الشيء على الإيفاء والإتمام، يقال: توفيت حقي من فلان،
 واستوفيته بمعنى. والاشمئزاز: الإنقباض والنفور عن الشيء، قال عمرو بن كثلوم:

إذا عض الشقاف بها اشمأزت وولتهم عَشُوْزنَة زُبونا(١) وروى ثعلب عن ابن الأعرابي: الشمز: نفور الشيء من الشيء يكرهه.

• المعنى: ثم بين سبحانه تحقيق وعيده بالعذاب المقيم بأن قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِنْبَ ﴾ يعني القرآن ﴿النَّاسِ ﴾ أي: لجميع الخلق، عن ابن عباس ﴿ إِلْحَقِّ ﴾ أي: ليس فيه شيء من الباطل. وقيل: بالحق معناه بأنه الحق، أو على أنه الحق الذي يجب النظر في موجبه ومقتضاه، فما صححه وجب تصحيحه، وما أفسده وجب إفساده، وما رغب فيه وجب العمل به، وما حذر منه وجب اجتنابه، وما دعا إليه فهو الرشد وما صرف عنه فهو الغي ﴿ فَنَنِ الْمَتَدَىٰ ﴾ بما فيه من الأدلة ﴿ فَلِنَفْسِيدً ﴾ لأن النفع في عاقبته يعود إليه ﴿ وَمَن صَلَّ ﴾ عنه وحاد ﴿ فَإِنَّا يَضِلُ عَلَيْهَا ﴾ أي: على نفسه، لأن مضرة عاقبته من العقاب تعود عليه ﴿ وَمَا أَنتَ ﴾ يا محمد ﴿ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ ﴾ أي: برقيب في إيصال الحق إلى قلوبهم وحفظه عليهم حتى لا يتركوه، ولا ينصرفوا عنه، إذ لا تقدر على إكراههم على الإسلام. وقيل: بكفيل يلزمك إيمانهم، فإنما عليك البلاغ.

﴿ اللّهُ يَتُوفَى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوِّتِهَ ﴾ أي: يقبضها إليه وقت موتها وانقضاء آجالها، والمعنى: حين موت أبدانها وأجسادها على حذف المضاف ﴿ وَالّتِي لَمْ تَمُتَ فِي مَنَامِهَ ۖ أي: ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها، والتي تتوفى عند النوم هي النفس التي يكون بها العقل والتمييز، وهي التي تفارق النائم فلا يعقل، والتي تُتوفى عند الموت هي نفس الحياة، التي إذا زالت زال معها النفس، والنائم يتنفس، فالفرق بين قبض النوم وقبض الموت أن قبض النوم يضاد اليقظة، وقبض الموت يضاد الحياة، وقبض النوم يكون الروح معه في البدن، وقبض الموت يخرج الروح معه من البدن.

﴿ فَيُمْسِكُ اللِّي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ﴾ إلى يوم القيامة لا تعود إلى الدنيا ﴿ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ ﴾ يعني الأنفس الأخرى التي لم يقض على موتها، يريد نفس النائم ﴿ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمِّى ﴾ قد سمي لموته ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَايَنتِ ﴾ أي: دلالات واضحات على توحيد الله وكمال قدرته ﴿ لِقَوْمِ يَنفَكُّرُونَ ﴾ في الأدلة، إذ لا يقدر على قبض النفوس تارة بالنوم، وتارة بالموت غير الله تعالى.

⁽۱) هذا بيت من معلقته الشهيرة، يصف قومه بالعزة والمنعة، وأن كل من رامهم أرجعوه خائباً ذليلًا. والثقاف: الحديدة التي يستوي ويقوم بها الرماح. والعشوزنة: الصلبة الشديدة. والزبون: الدفوع. وقيل هذا البيت قوله: «فإن قناتنا يسا عسمسرو أعسيست عسلى الأعسداء قسبسلك أن تسليسنسا» جعل القناة التي نفرت عن التقويم مثلًا لعزتهم التي لا تضعف وقوله: «عشوزنة زبوناً» للرماح.

قال ابن عباس: في بني آدم نفس وروح، بينهما مثل شعاع الشمس، فالنفس التي بها العقل والتمييز، والروح التي بها النفس والتحرك، فإذا نام قبض الله نفسه، ولم يقبض روحه وإذا مات قبض الله نفسه وروحه.

ويؤيده ما رواه العياشي بالإسناد عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن ثابت أبي المقدام، عن أبي جعفر عَلِيَّتُلا قال: ما من أحد ينام إلا عرجت نفسه إلى السماء، وبقيت روحه في بدنه، وصار بينهما سبب كشعاع الشمس، فإن أذن الله في قبض الأرواح أجابت الروح النفس، وإذا أذن الله في رد الروح أجابت النفس الروح، وهو قوله سبحانه: ﴿ أَلَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ الآية، فمهما رأت في ملكوت السموات فهو مما له تأويل، وما رأت فيما بين السماء والأرض فهو مما يخيله الشيطان ولا تأويل له.

﴿أَمِ ٱتَّخَذُوٓاً﴾ أي: بِلِ اتـخـذوا ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ آلـهـة ﴿ شُفَعَآءٌ قُلْ ﴾ يـا مـحـمـد ﴿ أُولُو كَانُوا ﴾ يعنى الآلهة ﴿لَا يَمْلِكُونَ شَيِّعًا ﴾ من الشفاعة ﴿وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ وجواب هذا الاستفهام محذوف، تقديره: أولو كانوا بهذه الصفة يتخذونهم شفعاء ويعبدونهم راجين شفاعتهم؟ ثم قال: ﴿ قُلْ ﴾ لهم ﴿ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾ أي: لايشفع أحد إلا بإذنه، عن مجاهد. والمعنى: لا يملك أحد الشفاعة إلا بتمليكه، كما قال: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفَعُ عِندُهُ و إِلَّا بِإِذِنِدِهُ ۗ وفي هذا إبطال الشفاعة لمن ادعيت له الشفاعة من الآلهة ﴿ لَهُم مُلَّكُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْبَعُونَ ﴾ مضى معناه. ثم أخبر سبحانه عن سوء اعتقادهم وشدة عنادهم، فقال: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَحَدُّهُ الشَّمَأَزَّتْ ﴾ أي نفرت، عن السدي والضحاك والجبائي. وقيل: انقبضت، عن ابن عباس ومجاهد ومقاتل. وقيل: كفرت واستكبرت، عن قتادة ﴿قُلُوبُ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ ﴾ كان المشركون إذا سمعوا قول ـ لا إله إلا الله وحده لا شريك له ـ نفروا من هذا، لأنهم كانوا يقولون: الأصنام آلهة ﴿وَإِذَا ذُكِرَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِهِ؞﴾ يعني الأصنام التي عبدوها من دونه ﴿إِنَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ يفرحون ويسرون حتى يظهر السرور في وجوههم.

النظم: اتصل قوله: ﴿ أَلَّهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنْفُسَ ﴾ بقوله: ﴿ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ ﴾ فبين سبحانه أن الحفيظ عليهم هو الذي يتوفاهم ويصرفهم كيف يشاء. وقيل: يتصل بقوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبُّدُوم أي: من كان هذه صفته، فإنه يكفيك أمرهم.

واتصل قوله: ﴿ أَمِ التَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاآةً ﴾ بقوله: ﴿ أَلِيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَةً ﴾ أي: فكما أن أصنامهم لا تملك الضر والنفع فإنها لا تملك الشفاعة.

قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ فَاطِرَ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ عَلِمَ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ أَنتَ تَعَكُّرُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَغْنَلِفُونَ ۞ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُم لَأَفْنَدَوْا بِهِـ مِن شُوَّءِ ٱلْعَذَابِ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةً وَبَدَا لَمُم مِنَ ٱللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُواْ يَخْسَبِبُونَ ﴿ وَيَدَا لَمُتُمْ سَيِعَاتُ مَا كَسَبُواْ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِـ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ وَعَانَا مُنْ الْإِنسَانَ ضُرُّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَهُ نِعْمَةً مِّنَا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمُ بَلْ هِى فِتْنَةُ وَلَكِنَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَاللَّهُ مَا أَغْنَى مِن قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَى عَلَمُ مِنَا اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَكُسِبُونَ ﴾.

 المعنى: لما قدم سبحانه ذكر الأدلة فلم ينظروا فيها، والمواعظ فلم يتعظوا بها، أمر نبيه ﷺ أن يحاكمهم إليه ليفعل بهم ما يستحقونه، فقال: ﴿قُلِ ﴾ يا محمد ادع بهذا الدعاء ﴿ اللَّهُمَّ فَاطِرَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: يا خالقهما ومنشئهما ﴿عَلِمَ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ﴾ أي: يا عالم ما غاب علمه عن جميع الخلق، وعالم ما شهدوه وعلموه ﴿أَنتَ تَحَكُّرُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ يوم القيامة ﴿ فِي مَا كَانُواْ فِيهِ يَخْلِلْفُوكَ ﴾ في دار الدنيا من أمر دينهم ودنياهم، وتفصل بينهم بالحق في الحقوق والمظالم، أي: فاحكم بيني وبين قومي بالحق، وفي هذا بشارة للمؤمنين بالظفر والنصر، لأنه سبحانه إنما أمره به للإجابة لا محالة. وعن سعيد بن المسيب أنه قال: إنى لأعرف موضع آية لم يقرأها أحد قط فسأل الله شيئاً إلا أعطاه، قوله: ﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ فَاطِرَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ الآية. ثم أخبر سبحانه عن وقوع العقاب بالكفار بأن قال: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلُهُمْ مَعُهُ ﴾ زيادة عليه ﴿ لَأَفْنَدُواْ بِهِ، مِن شُوَّءِ ٱلْعَنَابِ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةً ﴾ وقد مضى تفسيره ﴿وَبَدَا لَهُمْ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُواْ يَحْتَسِبُونَ﴾ أي: ظهر لهم يوم القيامة من صنوف العذاب ما لم يكونوا ينتظرونه، ولا يظنونه واصلًا إليهم، ولم يكن في حسابهم. قال السدي: ظنوا أعمالهم حسنات فبدت لهم سيئات. وقيل: إن محمد بن المنكدر جزع عند الموت فقيل له: أتجزع؟ قال: أخذتني آية من كتاب الله عز وجل ﴿وَبَدَا لَمُهُ ۗ الآية. أخذتني أن يبدو لي من الله ما لم أحتسب ﴿وَبَدَا لَمُهُ ۗ أي: وظهر لهم أيضاً ﴿ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي: جزاء سيئات أعمالهم ﴿ وَمَافَ بِهِم ﴾ أي: نزل بهم ﴿مَا كَانُواْ بِهِ. يَسْتَهْزِءُونَ﴾ وهو كل ما ينذرهم النبي ﷺ مما كانوا ينكرونه ويكذبون به.

ثم أخبر عن شدة تقلب الإنسان من حال إلى حال فقال: ﴿فَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَانَ ضُرُّ ﴾ من مرض أو شدة ﴿دَعَانَا﴾ واستغاث بنا، مسلماً مخلصاً في كشفه، علماً بأنه لا يقدر غيرنا عليه ﴿ثُمُّ إِذَا خُوَلَٰنَكُ نِعْمَةً مِنَّا﴾ أي: أعطيناه نعمة من الصحة في الجسم والسعة في الرزق، أو غير ذلك من النعم ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ قيل فيه وجوه:

أحدها: قال: إنما أوتيته بعلمي وجلدي وحيلتي، عن الحسن والجبائي، فيكون هذا إشارة إلى جهلهم بمواضع المنافع والمضار.

وثانيها: على علم على خير علمه الله عندي، عن قتادة ومقاتل.

وثالثها: على علم يرضاه عني، فلذلك أتاني ما أتاني من النعم.

ثم قال: ليس الأمر على ما يقولونه ﴿بَلَ هِيَ فِتْـنَةٌ﴾ أي: بلية واختبار يبتليه الله بها.

فيظهر كيف شكره أو صبره في مقابلتها، فيجازيه بحسبها. وقيل معناه: هذه النعمة فتنة، أي عذاب لهم إذا أضافوها إلى أنفسهم. وقيل معناه: هذه المقالة التي قالوها فتنة لهم، لأنهم يعاقبون عليها ﴿وَلَكِنَّ أَكَنُوهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ البلوى من النعمى. وقيل: لا يعلمون أن النعم كلها من الله، وإن حصلت بأسباب من جهة العبد ﴿قَدْ قَالَمَا ﴾ أي: قد قال مثل هذه الكلمة وهذه المقالة ﴿ الَّذِينَ مِن قَبِلِهِم ﴾ مثل قارون حيث قال: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُم عَلَى عِلْمٍ عِندِئَ ﴾. ﴿ فَآ أَغْنَى عَنهُم مَا كَانُوا يَجْمعونه من الأموال، بل صارت وبالا عليهم.

قوله تعالى: ﴿ فَأَصَابُهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كُسَبُواْ وَالَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْ هَلَوُلاَ عَسُمِيبُهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُواْ وَمَا هُم بِمُعْجِزِينَ ۞ أَوَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَتِ لِقَوْمِ يُوْمِنُونَ ۞ ۞ قُلْ يَعِبَادِى الَّذِينَ أَسَرَفُوا عَلَى وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَاَيْتِ لِقَوْمِ يُوْمِنُونَ ۞ ۞ قُلْ يَعِبَادِى اللّذِينَ أَسَرَفُوا عَلَى اللّهُ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنّهُ هُو الْغَفُورُ الرّحِيمُ أَنفُسِهِمْ لَا نَقْتَطُواْ مِن رَحْمَةِ اللّهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا نُصَرُونَ ۞ وَأَشْلِمُواْ لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا نُصَرُونَ ۞ وَالنّهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَأَسَدِمُ وَاللّهُ مِن رَبِّكُم مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَأَسَدِمُ وَاللّهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَأَسَدُمُ وَاللّهُ وَلَوْلَ إِلَيْكُمُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَأَسَدُونَ وَ فَي وَلَا لَاهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَالْسَدِي لَا يَعْرُونَ وَنَ فَي وَلَا لَاللّهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْمَةً وَأَسْدُونَ وَلَا اللّهُ مِن قَبْلُ أَن يَأْتِهُ وَاللّهُ اللّهُ الْمُعَرُونَ وَلَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْعَلَالُ اللّهُ الْعَلَالُ لَمْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مِن وَبِي مِن قَبْلُ أَن يَأْتِيكُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ ول

 المعنى: ثم أخبر سبحانه عن حال هؤلاء الكفار، فقال: ﴿فَأَصَابُهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كُسَبُواً﴾ أي: أصابهم عقاب سيئاتهم، فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه. وقيل: إنما سمّي عقاب سيئاتهم سيئة لازدواج الكلام، كقوله: ﴿وَجَزَّؤُا سَيِنَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾. ﴿وَالَّذِينَ طَلَمُوا مِنْ هَتَؤُلَاءٍ﴾ أي: من كفار قومك يَا محمد ﴿سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أيضاً ﴿وَمَا هُم بِمُعْجِزِينَ ﴾ أي: لا يفوتون الله تعالى. وقيل: لا يعجزون الله بالخروج من قدرته ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ ٱللَّهَ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي: يوسع الرزق على من يشاء، ويضيق على من يشاء، بحسب ما يعلم من المصلحة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ۖ لَآيَنتِ﴾ دلالات واضحات ﴿لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ﴾ يصدقون بتوحيد الله تعالى، لأنهم المنتفعون بها ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ يَعِبَادِى الَّذِينَ أَسَرَفُواْ عَلَىٰ أَنفُسِهِم ﴾ بارتكاب الذنوب ﴿ لَا نَقْـنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ أي: لا تــيـأســوا مـن مـغــفــرة الله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ اللَّذُنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّامُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ وعن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية. وعن أمير المؤمنين علي عَلِيُّكُم أنه قال: ما في القرآن آية أوسع من ﴿يَعِبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴾ الآية وفي مصحف عبد الله: إن الله يغفر الذنوب جميعاً لمن يشاء. وقيل: إن الآية نزلت في وحشي قاتل حمزة، حين أراد أن يسلم وخاف ألا تقبل توبته، فلما نزلت الآية أسلم، فقيل: يا رسول الله، هذه له خاصة أم للمسلمين عامة؟ فقال عليه : بل للمسلمين عامة، وهذا لا يصح لأن الآية نزلت بمكة، ووحشي أسلم بعدها بسنين كثيرة، ولكن يمكن أن يكون قرئت عليه الآية فكانت سبب إسلامه، فالآية محمولة على عمومها، فالله سبحانه يغفر جميع الذنوب للتائب لا محالة،

and the state of the control of the

فإن مات الموحد من غير توبة فهو في مشيئة الله، إن شاء عذبه بعدله، وإن شاء غفر له بفضله، كما قال: ﴿وَيَغَفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾.

ثم دعا سبحانه عباده إلى التوبة وأمرهم بالإنابة إليه فقال: ﴿وَأَبِيبُوا إِلَى رَبِّكُم ﴾ أي: الرجعوا من الشرك والذنوب إلى الله فوحدوه ﴿وَأَسْلِمُوا لَهُ ﴾ أي: انقادوا له بالطاعة فيما يأمركم به. وقيل معناه: اجعلوا أنفسكم خالصة له. قد حث سبحانه بهذه الآية على التوبة، كي لا يرتكب الإنسان المعصية ويدع التوبة اتكالًا على الآية المتقدمة ﴿مِن فَبّلِ أَن يَأْتِيكُم الْعَذَابُ ثُمّ الْعَذَابُ ثُمّ الْعَنَابُ مُن مَن رَبِّكُم عند نزول العذاب بكم ﴿وَانَّبِهُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلْيَكُم مِن رَبِّكُم المعنى عنه، فقد الحلال والحرام والأمر والنهي والوعد والوعيد، فمن أتى بالمأمور به وترك المنهي عنه، فقد اتبع الأحسن، عن ابن عباس. وقيل: إنما قال: ﴿أَصْنَ مَا أُنزِلَ ﴾ لأنه أراد بذلك الواجبات والنوافل، التي هي الطاعات دون المباحات. وقيل: أراد بالأحسن الناسخ دون المنسوخ، عن الجبائي. قال علي بن عيسى: وهذا خطأ، لأن المنسوخ لا يجوز العمل به، فلا يكون حسناً بل هو قبيح، ولايكون الحسن أحسن من قبيح، وقد أجيب عن هذا: بأن المنسوخ يجوز أن يكون حسناً، إلا أن العمل بالناسخ يكون أصلح وأحسن ﴿يَن قَبْلِ أَن يَأْلِيكُمُ الْعَذَابُ بَعْنَهُ ﴾ أي: لا تعرفون وقت نزوله بكم.

قوله تعالى: ﴿ أَن تَقُولَ نَفْسُ بَحَسَرَنَى عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جُنْبِ اللّهِ وَإِن كُنتُ لَمِنَ السَّنَخِرِينَ ﴿ أَن تَقُولَ لَقُ أَنَ اللّهَ هَدَىنِي لَكُنتُ مِنَ الْمُنَّقِينَ ﴿ أَو تَقُولَ حِينَ لَكَنتُ مِنَ الْمُنَّقِينَ ﴾ أَو تَقُولَ حِينَ تَرَى الْمُخْسِنِينَ ﴾ بَلَى قَدْ جَآءَتُك ءَايَتِي تَرَى الْمُخْسِنِينَ ﴾ بَلَى قَدْ جَآءَتُك ءَايَتِي فَكَذَبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَيْفِرِينَ ﴾ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُولُ عَلَى اللّهِ وُبُحُوهُهُم مُسُودًةً أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .

القراءة: قرأ أبو جعفر: ﴿يا حسرتاي﴾ بياء مفتوحة بعد الألف، والباقون: ﴿يَحْسَرَكَ ﴾ بغير ياء.

الحجة: قال ابن جني: في قوله: ﴿يا حسرتاي﴾ إشكال، وذلك أن الألف في حسرتا إنما هي بدل من يا ﴿حسرتي﴾ أبدلت الياء ألفاً هرباً إلى خفة الألف من ثقل الياء، قال: والذي عندي فيه أنه جمع بين العوض والمعوض عنه كمذهب أبي إسحاق وأبي بكر، في قول الفرزدق:
 هـمـا نَفَشا في فيّ من فَمَوَيْهما على النّابح العاوي أشدً رِجام(١)

 ⁽١) نفث من فيه: رمى به. والنباح: صوت الكلب. والمراد من العاوي: الكلب. والرجام: الرمي بالحجارة. هذا البيت قبله:

[«]وان ابن ابليس وابليس البنا لهم بعذاب الناس كل غلام»

فجمع بين الميم والواو، وإنما الميم بدل من الواو، ومثله ما أنشده أبو زيد: إنسي إذا ما حدث ألمن ألسما أقول: يا اللهما فجمع بين ياء وميم، وإنما الميم عوض من ياء.

● اللغة: التفريط: إهمال ما يجب أن يتقدم فيه حتى يفوت وقته، ومثله: التقصير، وضده: الأخذ بالحزم، يقال: فلان حازم، وفلان مفرط. والتحسر: الإغتمام مما فات وقته، لانحساره عنه بما لا يمكنه استدراكه، ومثله: التأسف، وأصل الباب الانقطاع، يقال: انحسرت الدابة، أي: انقطع سيرها كلالاً. والجنب: العضو المعروف، والجنب أيضاً: معظم الشيء وأكثره، يقال: هذا قليل في جنب مودتك، ويقال: ما فعلت في جنب حاجتي، أي: في أمره، قال كثير:

ألا تتقين الله في جنب عاشق له كبد حرى عليك تقطع

• الإعراب: ﴿ بَنِنَ قَدْ جَآءَتُكَ ﴾ جواب قوله: ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَثَ اللّهَ هَدَسِي لَكُنتُ مِنَ الْمُنَقِينَ ﴾ لأن معناه: ما هداني، فقيل لها: ﴿ بَلَىٰ قَدْ جَآءَتُكَ ءَايَتِي ﴾ لأن بلى جواب النفي، وليس في الظاهر نفي فيحمل على المعنى. ﴿ وُجُوهُهُم مُسَودَةً ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في موضع نصب على الحال، واستغنى عن الواو لمكان الضمير، ويجوز في غير القرآن: وجوههم، بالنصب على البدل من ﴿ الَّذِينَ كَذَبُولُ ﴾ أي: ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة بالنصب، ومثل النصب قول عدى بن زيد:

دعيني إن أمرك لن يطاعا وما ألفيتني حلمي مضاعا

المعنى: لما أمر سبحانه باتباع الطاعات، واجتناب المقبحات، تحذيراً من نزول العقوبات، بين الغرض في ذلك بقوله: ﴿أَن تَقُولَ نَفْسُ أَي: خوف أن تقول، أو حذراً من أن تقول، والمعنى: كراهة أن تصيروا إلى حال تقولون فيها ﴿بَحَسَرَكَ عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللّهِ﴾ أي: يا ندامتي على ما ضبعت من ثواب الله، عن ابن عباس. وقيل: قصرت في أمر الله، عن مجاهد والسدي. وقيل: في طاعة الله، عن الحسن. قال الفراء: الجنب القرب، أي في قرب الله وجواره. يقال: فلان يعيش في جنب فلان، أي: في قربه وجواره، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْفَكَاعِبِ عَلَى هذا القول: على ما فرطت في طلب جنب الله، أي: في طلب جواره وقربه وهو الجنة. وقال الزجاج: أي: فرطت في الطريق الذي هو طريق الله، فيكون الجنب بمعنى الجانب، أي: قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله. وروى العياشي الجنب بمعنى الجارود عن أبي جعفر ﷺ أنه قال: نحن جنب الله، ﴿وَإِن كُنتُ لَينَ السَّخِرِينَ﴾ أي: وإني كنت لمن المستهزئين بالنبي ﷺ أنه قال: نحن جنب الله، ﴿وَإِن كُنتُ لَينَ السَّخِرِينَ أَن والسَّدي. وقيل: من الساخرين ممن يدعوني إلى الإيمان ﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَن اللَّهُ عَلَى المَّعْنِ الْحَافِ الْوَافِ الْوَافِ الْوَافِ الْوَافِ الله هدايتي لكنت ممن يتقي معاصيه خوفاً من وقيل: إنهم لما لم ينظروا في الأدلة، وأعرضوا عن القرآن، والقرآن، والتعلوا بالدنيا والأباطيل، عقابه. وقيل: إنهم لما لم ينظروا في الأدلة، وأعرضوا عن القرآن، والمتغلوا بالدنيا والأباطيل،

توهموا أن الله تعالى لم يهدهم، فقالوا ذلك بالظن، ولهذا رد الله عليهم بقوله: ﴿ بَلَىٰ قَدْ جَاءَتُكَ عَالَيْكِ ﴾ الآية. وقيل معناه: لو أن الله هداني إلى النجاة، بأن يردني إلى حال التكليف، لكنت ممن يتقي المعاصي، عن الجبائي. قال: لأنهم يضطرون يوم القيامة إلى العلم بأن الله قد هداهم ﴿ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوَ أَنَ لِي رجعة إلى الدنيا فأكون من الموحدين المطيعين.

ثم قال سبحانه منكراً على هذا القائل ﴿ بَهِ اللهِ وَذَك قوله : ﴿ وَالْمَعَ عَلَيْهِ وَالْهَ وَدَلُك وَلُهُ وَالْمَعْ وَالْهُ وَالْهُ وَلَا اللهِ وَلَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

قول تعالى: ﴿ وَيُنتَجِى اللّهُ الَّذِينَ انَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُهُمُ السُّوَهُ وَلَا هُمْ يَعْزَنُونَ ﴿ اللّهُ خَالِقُ حَكْلِ شَيْءٍ وَهُو عَلَى كُلِ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿ اللّهُ مَقَالِيدُ السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَالّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ اللّهِ أُولَتِيكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿ قُلْ اَفَغَيْرَ السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَالّذِينَ وَالْمَارُونِ ﴿ وَلَقَدْ أُوحِى إِلَيْكَ وَإِلَى الّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَهِ أَشَرَكْتَ اللّهِ تَأْمُرُونِ وَلَقَدْ أُوحِى إِلَيْكَ وَإِلَى الّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَهِ أَشَرَكْتَ لَيَحْبَطَنَ عَمَلُكَ وَلِنَكُونَ مِن اللّهُ عَمْلُكَ وَلِنَكُونَ مِن النّهُ عَلَى اللّهِ فَاعْبُدُ وَكُن مِن الشّيكِرِينَ ﴿ ﴾.

<u>isha katatahan katakata katatatutu nimbakahahahahahahatata katata katahahahahahahahahaha</u>

[•] القراءة: قرأ أهل الكوفة غير حفض: ﴿بمفازاتهم﴾ والباقون ﴿بِمَفَانَتِهِم ﴾ وقرأ أهل المدينة: ﴿تأمرونني ﴾ بنونين ساكنة الياء، وقرأ ابن عامر: ﴿تأمرونني ﴾ بنونين ساكنة الياء، وقرأ ابن كثير: ﴿تَأْمُرُونِي ﴾ مشددة النون مفتوحة الياء، والباقون: ﴿يَأْمُرُونِي ﴾ مشددة النون ساكنة الياء. وقرأ زيد عن يعقوب: ﴿لنحبطن عملك ﴾ والباقون: ﴿لَيَحْبَطَنَ عَمُك ﴾.

[•] الحجة: قال أبو على: حجة الإفراد أن المفازة والفوز واحد، فإفراد المفازة كإفراد

الفوز، وحجة الجمع أن المصادر قد تجمع إذا اختلفت أجناسها، ومثله في الإفراد والجمع: على مكانتكم، ومكاناتكم. وقوله: ﴿أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَأْمُرُوٓنِيٓ أَعَّبُدُ﴾ غير ينتصب على وجهين:

أحدهما: أعبد غير الله فيما تأمرونني.

والآخر: أن ينتصب بتأمروني، أي: أتأمرونني بعبادة غير الله، فلما حذف أن ارتفع ﴿أَعْبُدُ﴾ فصارت أن وصلتها في موضع نصب، ولا يجوز انتصاب غير بأعبد على هذا، لأنه في تقدير الصلة، فلا يعمل فيما تقدم عليه، فموضع أعبد وأن المضمرة نصب على تقدير البدل من غير، كأنه قال: أبعبادة غير الله تأمروني، إلا أن الجار حذف، كما حذف من قوله:

أمــــرتــــك الــــخــــيـــر

وصار التقدير بعد الحذف: أغير الله تأمروني عبادته، فأضمر المفعول الثاني للأمر، والمفعول الثاني للأمر، والمفعول الأول علامة المتكلم، وأن أعبد بدل من غير، ومثل هذا في البدل قوله: ﴿وَمَا أَنْسَلِيْهُ إِلَّا الشَّيْطُنُ أَنْ أَذْكُرُمْ ﴾ أي: ما أنساني ذكره إلا الشيطان.

وأقول في بيانه وشرحه: إن تقديره كان في الأصل: أفبعبادة غير الله تأمرونني، ثم حذف المضاف الذي هو الباء، فوصل الفعل فنصبه فصار أفبعبادة غير الله تأمرونني، ثم حذف المضاف الذي هو عبادة، وأقيم المضاف إليه الذي هو غير مقامه، فصار أفغير الله تأمرونني، ثم جعل أعبد الذي تقديره: أن أعبده، وهو في معنى عبادته بدلًا من غير الله، وبياناً للمحذوف الذي هو عبادة في قوله: أفبعبادة غير الله، فصار مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنسَنِيهُ إِلَّا الشّيطَانُ أَن أَذَكُرُهُ ومن قال إن قوله: ﴿ أَعَبُدَ ﴾ في موضع نصب على الحال، فلا وجه لقوله.

وأما على الوجه الأول: وهو أن يكون ﴿غيرَ اللهِ﴾ منصوباً بـ﴿أَعْبُدُ﴾ فإنه يكون ﴿تَأْمُرُوٓفِّتَ﴾ اعتراضاً بين العامل والمعمول.

رجعنا إلى كلام أبي على: فأما ﴿تَأْمُرُوٓنِ ﴾ فالقياس تأمرونني ويدغم فيصير ﴿تَأْمُرُوٓنِ ﴾ وجاز الإدغام وإسكان النون المدغمة، لأن قبلها حرف لين وهو الواو في تأمرونني ومن خفف فقال: ﴿تأمروني﴾ ينبغي أن يكون حذف النون الثانية المصاحبة لعلامة المنصوب المتكلم، لأنها قد حذفت في مواضع نحو:

يسسوُّءُ السفاليات إذا فليني (١)

وإنّي وكأنّي وقدي وقدْنِي، وإنما قدرنا حذف الثانية لأن التكرير والتثقيل به وقع، ولأن حذف الأولى لحن لأنها دلالة الرفع، وعلى هذا يحمل قول الشاعر:

أبال موت الدي لا بد أني ملاق لا أباك تخوف يني وفتح الياء من ﴿ تَأْمُرُونَةِ ﴾ وإسكانها جميعاً سائغ حسن.

n in jarija samonanjim sasjinji sijarija<mark>tijatija jarijanja jarijatija jarijalija</mark> ja jarija ja ja ja jarija ja

⁽۱) هذا عجز بيت من قصيدة لعمرو بن معد يكرب، يصف فيها الشيب وقبله: «نراه كالثغام يعل مسكاً» وهو مذكور في ﴿ (جامع الشواهد) وقد مر في الكتاب أيضاً مراراً.

 المعنى: لما أخبر الله سبحانه عن حال الكفار، عقبه بذكر حال الأتقياء الأبرار، فقال: ﴿ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ معاصيه خوفاً من عقابه ﴿ بِمَفَازَتِهِ مَّ ﴾ أي: منجاتهم من النار، وأصل المفازة المنجاة، وبذلك سميت المفازة على وجه التفاؤل بالنجاة منها، كما سموا: اللديغ(١) سليماً ﴿لَا يَمَشُّهُمُ ٱلسُّوَّهُ ﴾ أي: لا يصيبهم المكروه والشدة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ على ما فاتهم من لذات الدنيا، ولما ذكر الوعد والوعيد بين سبحانه أنه القادر على كل شيء بقوله: ﴿اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءِ﴾ أي: محدث كل شيء ومبدعه ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أي: حافظ مدبر ﴿لَهُ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضُ ۗ ـ واحدها مِقْلد ومقلاد ـ يريد: مفاتيح السموات والأرض بالرزق والرحمة ـ عن ابن عباس وقتادة. وقيل: خزائن السموات والأرض، يفتح الرزق على من يشاء، ويغلقه عمن يشاء، عن الضحاك ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ ٱللَّهِ أُوْلَيْكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ﴾ لأنهم يخسرون الجنة ونعيمها، ويضلون النار وسعيرها. ثم أعلم سبحانه أنه المعبود لا معبود سواه بقوله: ﴿فُلَ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار ﴿أَفَعَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُوٓنِيٓ أَعُبُدُ﴾ أي: أتأمرونني أن أعبد غير الله ﴿أَيُّهَا آلجَهِلُونَ﴾ فيما تأمرونني به، إذ تأمرون بعبادة من لا يسمع ولا يبصر، ولا ينفع ولا يضر. ثم قال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿وَإِلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكَ﴾ من الأنبياء والرسل ﴿ لَهِن أَشْرَكُتَ لِيَحْبَطُنَّ عَمُلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ قال ابن عباس: هذا أدب عن الله تعالى لنبيه عَلَيْهُ ، وتهديد لغيره، لأن الله تعالى قد عصمه من أهل الشرك ومداهنة الكفار(٢)، وليس في هذا ما يدل على صحة القول بالإحباط على ما يذهب إليه أهل الوعيد، لأن المعنى فيه: أن من أشرك في عبادة الله غيره من الأصنام وغيرها، وقعت عبادته على وجه لا يستحق عليها الثواب به، ولذلك وصفها بأنها محبطة، إذ لو كانت العبادة خالصة لوجه الله تعالى لاستحق عليها الثواب. ثم أمر سبحانه بالتوحيد، فقال: ﴿بَلِ ٱللَّهَ فَأَعْبُدُ﴾ أي: وجه عبادتك إليه تعالى وحده دون الأصنام ﴿وَكُن مِنَ ٱلشَّنِكِرِينَ﴾ الذين يشكرون الله على نعمه، ويخلصون العبادة له. قال الزجاج: ﴿ اللَّهَ ﴾ منصوب بقوله: ﴿ فَأَعْبُدُ ﴾ في قول البصريين والكوفيين، والفاء جاءت على معنى المجازاة والمعنى: قد تبينت فاعبد الله.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيكَ مَةِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيكَ مَةِ وَالشّمَنوَتُ مَطْوِيّنَتُ بِيمِينِهِ أَسُبّحَنَهُ وَتَعَلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ اللّهُ وَلَيْخَ فِيهِ السُّمَونِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلّا مَن شَاءً اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَنوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلّا مَن شَاءً اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ

⁽١) اللديغ: الذي لسعته الحية أو العقرب.

⁽٢) وقد ورد في روايات كثيرة عن أهل بيت العصمة، صلوات الله عليهم أجمعين، أن القرآن نزل بإياك أعني واسمعي يا جارة. وفي حديث ابن أبي عمير، عمن حدثه، عن أبي عبد الله عليه قال: ما عاتب الله نبيه فهو يعني به كان فهذه الآية وأمثالها من باب «إياك أعني واسمعي يا جارة» خوطب به النبي هي، لكن المراد به الأمة.

قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴿ وَأَشْرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ ٱلْكِنْكُ وَجِأْىَ، بِٱلنَّبِيْتِنَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَقُضِى بَيْنَهُم بِٱلْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞ وَوُفِيَتَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۞﴾.

● الإعراب: ﴿ كَيِعَا﴾ نصب على الحال، والعامل فيه محذوف، وتقديره: والأرض إذا كانت مجتمعة قبضته، فإذا ظرف زمان، والعامل فيه قبضته، وكان ها هنا تامة، إذ لو كانت ناقصة لكان جميعاً خبرها، ولم يجز أن يكون حالًا، وهذا كما قالوا في: أخطب ما يكون الأمير قائماً: إنّ التقدير: إذا كان قائماً، أو إذ كان قائماً، وهذا بسراً أطيب منه تمراً، إن التقدير: هذا إذا كان بسراً أطيب منه إذا كان تمراً، ومثله قول الشاعر:

إذا المرء أعيت المروة ناشئاً فمطابها كهلًا عليه شديد(١)

أي: إذا كان كهلا، والمعنى: والأرض في حال اجتماعها قبضته. قال الإمام النحوي البصير: قال أبو علي في الحجة: إن التقدير: والأرض ذات قبضة إذا كانت مجتمعة، وقال في الحلبيات: التقدير: والأرض مقبوضة إذا كانت مجتمعة، وقال: فعلى التقدير الذي في الحجة، لا يتأتى إعمال قبضته في إذا، لأنه قدره: ذات قبضته، والمضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف. وعلى التقدير في الحلبيات: يتأتى إعمال قبضته في إذا، لأنه بمعنى مفعول.

وأقول: إن المضاف إليه إذا أقيم مقام المضاف بعد أن حذف المضاف، جاز أن يعمل عمل المضاف، كما أعرب بإعرابه، فارتفع بعد أن كان مجروراً في الأصل، فلما جاز أن يعمل المضاف فيما قبله، جاز لما قام مقامه أن يعمل فيما قبله كما اكتسى إعرابه، وكيف يجوز أن يستتم ما ذكره هذا الجامع للعلوم، على مثل أبي علي، مع أنه يشق الشعر في هذا الفن؟

• المعنى: ثم أخبر سبحانه عن أحوالهم فقال: ﴿ وَمَا قَدَرُواْ اَللّهَ حَقَّ فَدّرِوتِ ﴾ أي: ما عظموا الله حق عظمته، إذ عبدوا غيره، وأمروا نبيه بعبادة غيره، عن الحسن والسدي. قال المبرد: وأصله من قولك: فلان عظيم القدر، يريد بذلك جلالته، والقدر: اختصاص الشيء بعظم أو صغر أو مساواة. وقيل معناه: وما وصفوا الله حق وصفه، إذ جحدوا البعث، فوصفوه بأنه خلق الخلق عبثاً، وأنه عاجز عن الإعادة والبعث ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَبِيعًا فَبَضَتُهُ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ والقبضة في اللغة: ما قبضت عليه بجميع كفّك، أخبر سبحانه عن كمال قدرته، فذكر أن الأرض كلها مع عظمها، في مقدوره كالشيء الذي يقبض عليه القابض بكفه، فيكون في قبضته الأرض كلها مع عظمها، في مقدوره كالشيء الذي يقبض عليه القابض بكفه، فيكون في قبضته وهذا تفهيم لنا على عادة التخاطب فيما بيننا، لأنا نقول: هذا في قبضة فلان، وفي يد فلان، إذا هان عليه التصرف فيه، وإن لم يقبض عليه، وكذا قوله: ﴿ وَٱلسَّمَوٰتُ مَظْوِيَتُ عَبِيمِينِهِ ﴾ أي: يطويها بقدرته، كما يطوي الواحد منا الشيء المقدور له طيه بيمينه، وذكر اليمين للمبالغة في يطويها بقدرته، كما يطوي الواحد منا الشيء المقدور له طيه بيمينه، وذكر اليمين للمبالغة في الاقتدار والتحقيق للملك، كما قال: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتَ أَيْعَنْكُمُ ﴾ أي: ما كان تحت قدرتكم، إذ ليس

ing Palangang ang ang manangan an ang ing kagamatan ang ing ing manangan ing kagangan.

⁽١) الشعر في (جامع الشواهد).

الملك يختص باليمين دون الشمال وسائر الجسد. وقيل معناه: أنه محفوظات مصونات بقوته، واليمين: القوة، كما في قول الشاعر:

إذا ما رايةً رفعت لمجد تلقًاها عرابة باليمين(١)

ثم نزه سبحانه نفسه عن شركهم، فقال: ﴿سُبْحَننَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي: عما يضيفونه إليه من الشبيه والمثل.

وَنَهُمْ فِي الشّرو وهو قرن ينفخ فيه إسرافيل، ووجه الحكمة في ذلك، أنها علامة جعلها الله ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم في دار التكليف، ثم تجديد الخلق، فشبه ذلك بما يتعارفونه من بوق الرحيل والنزول، ولا تتصوره النفوس بأحسن من هذه الطريقة. وقيل: إن الصور جمع صورة، فكأنه نفخ في صورة الخلق، عن قتادة. وروي عنه أنه قرأ في «الصّور» بفتح الواو وفصّعِق مَن في السّموت وَمَن في الأرضِ أي: يموت من شدة تلك الصيحة التي تخرج من الصور جميع من في السموات والأرض. يقال: صَعِق فلان، إذا مات بحال هائلة شبيهة بالصيحة العظيمة ﴿إِلا مَن شَآهَ الله المَخ اختلف في المستثنى. فقيل: هم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت، عن السدي. وهو المروي عن حديث مرفوع. وقيل: هم الشهداء الذين قتلوا في سبيل الله، عن سعيد بن جبير وعطاء. عن ابن عباس وأبي هريرة عن النبي الله سأل جبرائيل عن هذه الآية: من الذي لم يشأ الله أن يصعقهم؟ قال: هم الشهداء، متقلدون أنه سأل جبرائيل عن هذه الآية: من الذي لم يشأ الله أن يصعقهم؟ قال: هم الشهداء، متقلدون حديث رفعه: إن ما بين النفختين أربعين سنة. وقيل: إن الله تعالى يفني الأجسام كلها بعد حديث رفعه: إن ما بين النفختين أربعين سنة. وقيل: إن الله تعالى يفني الأجسام كلها بعد الصعق وموت الخلق ثم يعيدها. وقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ ﴾ إخبار عن سرعة إيجادهم، لأنه سبحانه إذا نفخ النفخة الثانية أعادهم عقيب ذلك، فيقومون من قبورهم أحياء ﴿يَظُرُونَ ﴾ أي: ينظرون ما يفعل بهم وما يؤمرون به.

﴿ وَأَشْرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ أي: أضاءت الأرض بعدل ربها يوم القيامة، لأن نور الأرض بالعدل، كما أن نور العلم بالعمل، عن الحسن والسدي. وقيل: بنور يخلقه الله عز وجل، يضيء به أرض القيامة من غير شمس ولا قمر ﴿ وَوُضِعَ ٱلْكِنْبُ ﴾ أي: كتب الأعمال التي كتبتها الملائكة على بني آدم، توضع في أيديهم ليقرؤوا منها أعمالهم، والكتاب اسم جنس، فيؤدي معنى الجمع، أي: يوضع كتاب كل إنسان في يمينه أو شماله ﴿ وَجَائَةَ بِالنّبِيتِينَ وَالشّهدَاء في وأن الأمم قد يؤتى بهم، والشهداء هم الذين يشهدون للأنبياء على الأمم بأنهم قد بلغوا، وأن الأمم قد كذبوا، عن ابن عباس وسعيد بن جبير. وقيل: هم الذين استشهدوا في سبيل الله، عن السدي. وقيل: هم عدول الآخرة، يشهدون على الأمم بما شاهدوا، عن الجبائي وأبي مسلم، وهذا كما جرت العادة، بأن القضاء يكون بمشهد الشهداء والعدول. وقيل: هم جميع الشهداء من الملائكة، ويدل عليه قوله: ﴿ وَهَا الله عنه المهداء والعدول. هم جميع الشهداء من الجوارح

⁽١) قائله شماخ ونسبه الجوهري إلى الحطيئة وعرابة: اسم رجل من الأنصار وقد مر البيت أيضاً.

والمكان والزمان ﴿وَقُضِى بَيْنَهُم بِٱلْحَقِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ أي: يفصل بينهم بمر الحق، لا ينقص أحد منهم شيئاً مما يستحقه من الثواب، ولا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب ﴿ وَوُفِيَتُ كُلُ نَفْسِ مَا عَمِلَتُ ﴾ أي: يعطي كل نفس عاملة بالطاعات، جزاء ما عملته على الوفاء والكمال دون النقصان ﴿ وَهُو أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ أي: والله سبحانه أعلم من كل أحد بما يفعلونه من طاعة أو معصية، ولم يأمر الملائكة بكتابة الأعمال لحاجة إلى ذلك، بل لزيادة تأكيد، وليعلموا أنه يجازيهم بحسب ما عملوا.

النظم: اتصل قوله: ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيتُ الْبَصْتُهُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ ﴾ بقوله: ﴿ وَمَا قَدَرُواْ اللّهَ حَقّ قَدْرِوهِ ﴾ أي: ما عظموه حق عظمته، إذ عبدوا معه غيره مع اقتداره على السموات والأرض.

قوله تعالى: ﴿ وَسِيقَ ٱلَّذِينَ كَغَرُواْ إِلَى جَهُنَّمَ رُمُلُّ حَقَّ إِذَا جَآمُوهَا فَيَحَتْ أَبُورُهُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَهُمَّ ٱلْمَ يَأْتِكُمْ رُمُلُّ مِنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ اَينَتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونِكُمْ لِفَآءَ يَوْمِكُمْ هَلَذَا قَالُواْ بَكَى وَلَكِنَ حَقَّتَ كَلِمَةُ ٱلْعَذَابِ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ إِنَّ قِيلَ ٱدْخُلُواْ الْمَاءَ يَوْمِكُمْ هَلَذَا قَالُواْ بَكَى وَلَكِنَ حَقَّتَ كَلِمَةُ ٱلْعَذَابِ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ اللَّهِ قِيلَ ٱدْخُلُواْ أَنُوبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا فَيْسَ مَثْوَى ٱلْمُتَكِبِينَ إِنِي وَسِيقَ ٱللَّذِينَ ٱلْقَوَا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمُرًا حَتَى إِذَا جَآءُوهَا وَفُتِحَتَ أَبُوبُهُمَا وَقَالَ لَمُتُمْ خَزَنَهُم سَلَمُ عَلَيْتِكُمْ طِبْتُمْ فَلَدُ خُلُوهَا خَلْدِينَ إِنَى وَقَالُواْ ٱلْحَكُمْدُ لِلَّهِ ٱلّذِى صَدَقَنَا وَعَدَمُ وَأَوْرَثَنَا ٱلْأَرْضَ نَتَبَوّا أَلْوَلُكُمْ لَلَهُ وَلَا لَهُمْ خَزَنَهُم سَلَمُ عَلَيْتِكُمْ طِبْتُمْ فَادُخُلُوهَا خَلِدِينَ إِنِي وَقَالُواْ ٱلْحَكُمْدُ لِلَّهِ ٱلّذِى صَدَقَنَا وَعَدَمُ وَأَوْرَثَنَا ٱلْأَرْضَ نَتَبَوّاً فَيَعَمُ أَجُرُ ٱلْعَلَيْلِينَ إِنَ وَقَالُوا ٱلْحَكُمْدُ لِلَّهِ اللّذِى صَدَقَنَا وَعَدَمُ وَأَوْرَثَنَا ٱلْأَرْضَ نَتَبَوا أَلْوَلَى اللّذِى صَدَقَنَا وَعَدَمُ وَأَوْرَثَنَا ٱلْأَرْضَ نَتَبَعُمُ اللّذِى عَلَوْلُ الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ الْمَالَتِيكَةَ حَيْثُ لَلْهُ وَيَتِ الْعَلَمِينَ وَقِيلَ الْمُعَلِّينَ وَلِي الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَا لَهُ مَلِي الْمُعْتَلِقُ وَلَى الْمُعَلِينَ وَلَى الْمُعْتَلِينَ الْوَلِينَ الْقَالِمِينَ وَلَى الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤْمِنَ وَلِي الْمُؤْمِلُونَ الْمُعْتَلِقُونَ الْمُؤْمِلُ الْمُعْتَلِقُونَهُمْ الْمُؤْمِلُ وَلَا لَلْمُولِينَ الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤْمِلُ وَلَا الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤْمِلُ وَلَا الْمُؤْمِلُ وَلَهُ وَلَوْنَ الْمُؤْمُ وَلَى الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُ وَلَا الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤْمِلُ وَلَا الْمُعْمُ لِلْمُولِ الْمُؤْمِلُونَا الْمُؤْمُ وَلِي الْمُولِ الْمُعْمُلُولُوا الْمُؤْمِلُ وَلَقُولُ الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤُلُونُ اللْمُؤْمِلُونَا الْمُؤْمُ وَالْمُعِلِيلُولُولُولُ الْمُؤْ

- القراءة: قرأ أهل الكوفة: ﴿فُتِحَتْ﴾، ﴿فُتِحَتْ﴾ بالتخفيف فيهما، والباقون: بالتشديد.
- الحجة: حجة التشديد قوله: ﴿ مُّفَنَّحَةً لَمُّمُ ٱلأَبْوَبُ ﴾ وأنَّ التشديد يختص بالكثرة، ووجه التخفيف أن التخفيف يصلح للقليل والكثير.
- اللغة: السوق: الحث على السير، ومنه قولهم: الكلام يجري على سياقة واحدة، ومنه: السوق، لأن المعاملة تساق فيها بالبيع والشراء. والزمر: جمع زمرة، وهي الجماعة لها صوت كصوت المزمار، ومنه مزامير داود، وهي أصوات كانت له مستحسنة، قال:

له زجلٌ كأنه صوتُ حادٍ إذا طلب الوسيقة أو زميرُ(١) وقال أبو عبيدة: هم جماعات في تفرقة، بعضهم في أثر بعض. وحف القوم بفلان: إذا

⁽١) الزجل: رفع الصوت والطرب. والحادي: الذي يحدو للإبل والوسيقة من الإبل كالرفقة من الناس، فإذا سوقت طردت معاً من الوسق وهو الطرد.

أطافوا به وأحدقوا به، والحفافان: الجانبان، قال المبرد: الواو في قوله: ﴿حَتَّى إِذَا جَآءُوهَا فُتِحَتْ أَبُوْبُهَا﴾ زائدة، وكان ينكر قول من يقول: هي واو الثمانية، وأنشد لامرىء القيس:

فلما أجزنا ساحة الحي وانتحى بنا بطن خبت ذي حِقافِ عقنقل^(١)

قال: والمعنى: فلما أجزنا ساحة الحي انتحى بنا. قال علي بن عيسى: إنما جيء بهذه الواو تارة، وحذفت أخرى للتصرف في الكلام. وجواب إذا في صفة أهل الجنة محذوف، وتقديره: حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وكانوا كيت وكيت فازوا ونالوا المنى، وما أشبه ذلك، وهذا معنى قول الخليل، لأنه قال في بيت امرىء القيس: الجواب محذوف، والتقدير: فلما أجزنا ساحة الحى وانتحى بنا خلونا ونعمنا، ومثله قول بعض الهذليين:

حتى إذا سلكوهم في قتائدة شلاً كما تَطردُ الجمَّالةُ الشُّردا(٢)

فحذف جواب إذا، لأن هذا البيت آخر القصيدة، وتحقيقه أن التقدير: حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها، فالواو: واو حال، وجواب إذا مضمر، كما أضمر في قوله: ﴿حَتَّى إِذَا ضَافَتُ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبُتُ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ ﴾ والتقدير: قاربوا الهلاك ثم تاب عليهم.

المعنى: ثم أخبر سبحانه عن قسمة أحوال الخلائق في المحشر، بعد فصل القضاء، فقال: ﴿ وَسِبِقَ الَّذِينَ كَفُرُوا﴾ أي: يساقون سوقاً في عنف ﴿ إِلَى جَهَنَمُ رُمُلُ ﴾ أي: فوجاً بعد فوج، وزمرة بعد زمرة ﴿ حَتَى إِذَا انتهوا إلى جهنم، فتحت أبواب جهنم عند مجيئهم إليها، وهي سبعة أبواب ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَرَنَتُما ﴾ الموكلون بها على وجه التهجين لفعلهم، والإنكار عليهم ﴿ أَلَرْ يَأْتِكُمْ رُسُلُ مِنكُمُ ﴾ أي: من أمثالكم من البشر ﴿ يَتُلُونَ عَلَيكُمْ هَنَاكُمُ من مشاهدة هذا اليوم وعذابه ﴿ قَالُوا ﴾ أي: قال الكفار لهم عَلَيكُمْ هَلَا أَي فَيكُمُ هَلَا أَي فَعَلَمُ هَا الكفار لهم وجب العقاب على من كفر بالله تعالى، لأنه أخبر بذلك وعلم من يكفر ويوافي بكفره، فقطع على عقابه، فلم يكن شيء يقع منه خلاف ما علمه، وأخبر به فصار كوننا في جهنم، موافقاً لما على عقابه، فلم يكن شيء يقع منه خلاف ما علمه، وأخبر به فصار كوننا في جهنم، موافقاً لما جهنم، وهم الملائكة الموكلون ادخلوا أبواب جهنم مؤبدين لا آخر لعقابكم ﴿ فَيْشَ مُنُوى اللّهُ عَلَى الْكُوبُونَ عَنْ الحق وقبوله، جهنم،

The Thirth is the comparison in the comparison of the comparison o

⁽۱) البيت من المعلقات. والانتحاء: بمعنى القصد، أو بمعنى الإعتماد على الشيء، أو بمعنى الإعتراض. والكل محتمل في المقام. والخبت: الأرض المطمئنة وذي حقاف أي: ذات رمل. والعقنقل: الرمل المنعقد المتلبد. وفي أن جواب لما قوله (انتحى) أو هو محذوف تقديره: فلما أجزنا وانتحى بنا بطن خبت أمنا، أو طابت حالنا، ورق عيشنا، أو نحو ذلك خلاف ما ذكره الزوزني في (شرح المعلقات) وهنا قول ثالث وهو: إن جواب لما «هصرت» في بيت بعده على روية المشهور ذكره في هاشم (المعلقات العشر: ٦٧) فراجع.

⁽٢) مضى البيت في ما سبق.

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقُوا رَبُّهُمْ إِلَى ٱلْجَنَّةِ زُمَّرًّا ﴾ أي: يساقون مكرمين، زمرة بعد زمرة، كقوله: ﴿ يَوْمَ غَشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمَٰنِ وَفْدًا ﴾ وإنما ذكر السوق على وجه انمقابلة لسوق الكافرين إلى جهنم، كلفظ البشارة في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَدَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وإنما البشارة هي الخبر السار ﴿ حَتَّى إِذَا جَآءُوهَا فُتِحَتُّ أَبُوابُهَا ﴾ أي: وقد فتحت أبوابها قبل مجيئهم، وأبواب الجنة ثمانية. وعن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله عليه قال: إن في الجنة ثمانية أبواب، منها باب يسمى الريان، لا يدخله إلا الصائمون. رواه البخاري ومسلم في الصحيحين. ﴿وَقَالَ لَهُمُّ خَزَنَنُهُما ﴾ عند استقبالهم ﴿سَلَنُمُ عَلَيْكُمُ ﴾ أي: سلامة من الله عليكم، يحيونهم بالسلامة ليزدادوا بذلك سروراً. وقيل: هو دعاء لهم بالسلامة والخلود، أي: سلمتم من الآفات ﴿ طِبْتُمْ ﴾ أي: طبتم بالعمل الصالح في الدنيا، وطابت أعمالكم الصالحة، وزكت. وقيل معناه: طابت أنفسكم بدخول الجنة. وقيل: إنهم طيبوا قبل دخول الجنة بالمغفرة واقتص لبعضهم من بعض، فلما هذبوا وطيبوا قال لهم الخزنة: طبتم، عن قتادة. وقيل: طبتم، أي: طاب لكم المقام، عن ابن عباس. وقيل: إنهم إذا قربوا من الجنة يردون على عين من الماء، فيغتسلون بها ويشربون منها، فيطهر الله أجوافهم، فلا يكون بعد ذلك منهم حدث وأذى، ولا تتغير ألوانهم، فتقول الملائكة ﴿ طِبْتُمْ فَاتَدُخُلُوهَا خَلِدِينَ ﴾ أي: فادخلوا الجنة خالدين مخلدين مؤبدين ﴿ وَقَالُوا ﴾ أي: ويقول أهل الجنة إذا دخلوها اعترافاً بنعم الله تعالى عليهم: ﴿ ٱلْحَكَّمَدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي صَدَقَنَا وَعَدَمُ ﴾ الذي وعدناه على ألسنة الرسل ﴿وَأُورَيُّنَا ٱلْأَرْضَ﴾ أي: أرض الجنة، لما صارت الجنة عاقبة أمرهم عبر عن ذلك بلفظ الميراث، والإيراث. وقيل: لأنهم ورثوها عن أهل النار ﴿نَتَبَوَّأُ مِنَ ٱلْجَنَّةِ﴾ أي: نتخذ من الجنة مُبوًّا ومأوى ﴿حَيْثُ نَشَآءُ﴾ وهذا إشارة إلى كثرة قصورهم ومنازلهم وسعة نعمتهم ﴿فَيْعُمَ أَجْرُ ٱلْعَلِمِلِينَ﴾ أي: فنعم ثواب المحسنين الجنة والنعيم فيها.

وَتَرَى الْمَلَتَهِكَةَ حَلَيْنِ مِن حَوْلِ الْمَرْشِ معناه: ومن عجائب أمور الآخرة أنك ترى الملائكة محدقين بالعرش، عن قتادة والسدي. يطوفون حوله ﴿ يُسَبِّحُونَ عِمَدِ رَبِّومٍ ﴾ أي: ينزهون الله تعالى عما لا يليق به، ويذكرونه بصفاته التي هو عليها. وقيل: يحمدون الله تعالى حيث دخل الموحودن الجنة. وقيل: إن تسبيحهم في ذلك الوقت على سبيل التلذذ والتنعم، لا على وجه التعبد، إذ لي هناك تكليف، وقد عظم الله سبحانه أمر القضاء في الآخرة، بنصب العرش وقيام الملائكة حوله معظمين له سبحانه ومسبحين، كما أن السلطان إذا أراد الجلوس للمظالم، وقعد على سريره، وأقام جنده حوله تعظيماً لأمره، وإن استحال كونه عز وجل على العرش، إذ ليس بصفة الجواهر والأجسام، والجلوس على العرش من صفات الأجسام ﴿ وَقُينَى بَيْنَهُم بِالمَقِيّ ﴾ أي أي وفصل بين الخلائق بالعدل. وقيل: بين الأنبياء والأمم. وقيل: بين أهل الجنة والنار ﴿ وَقِيلَ المَّمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ من كلام أهل الجنة، يقولون ذلك شكراً لله على نعمه التامة. وقال بعد إفناء الخلق ثم بعد بعثهم واستقرار أهل الجنة في الجنة: ﴿ الْحَمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلْمِينَ ﴾ أمر بالحمد، وختمه بالحمد.

ું એક _{વિસ્તા}ર પ્રસ્તુ જાતુ અલ્લુ અલ્લુ એક <mark>પ્રસ્તુ એક પ્રસ્તુ નાર્પેક પ્રસ્તુ એક પ્રસ્તુ એક</mark>



سيؤرة عنبافر



مكية. قال ابن عباس وقتادة: إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجُنْدِلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ وقال الحسن: إلا قوله: ﴿وَسَيِّحْ بِحَمَّدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَرِ﴾ يعنى بذلك: صلاة الفجر وصلاة المغرب، وقد ثبت أن فرض الصلاة نزل بالمدينة.

- عدد آیها: خمس وثمانون آیة کوفی شامی، وأربع حجازی، آیتان بصری.
- اختلافها: تسع آيات: ﴿حمرَ ﴾ كوفي ﴿ كَظِمِينَ ﴾ غير الكوفي ﴿ يَوْمَ النَّلَاقِ ﴾ غير الشامي
 ﴿ بَرِرُونَ ﴾ شامي ﴿ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ٱلْكِتَبَ ﴾ مكي كوفي ، والمدني الأول ﴿ والبصير ﴾ شامي ، والمدني الأخير ﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ كوفي شامي .
 الأخير ﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ كوفي شامي ، والمدني الأخير ﴿ كنتم تشركون ﴾ كوفي شامي .
- فضلها: فضل الحواميم عموماً، وفضلها خصوصاً: أبو بريرة الأسلمي عن رسول الله على قال: "من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم في صلاة الليل". أنس بن مالك عن النبي على قال: الحواميم ديباج القرآن، ابن عباس قال: لكل شيء لباب، ولباب القرآن الحواميم، ابن مسعود قال: إذا وقعتُ في آل حَم (١)، وقعت في روضات دَمِثاتٍ (٢) أتأتَّقُ فيهِنّ، أبي بن كعب عن النبي على قال: من قرأ سورة حم المؤمن، لم يبق روح نبي ولا صديق ولا مؤمن إلا صلوا عليه واستغفروا له. وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه قال: الحواميم ريحان القرآن، فاحمدوا الله واشكروه بحفظها وتلاوتها، وإن العبد ليقوم يقرأ الحواميم فيخرج من فيه أطيب من المسك الأذفر والعنبر، وإن الله ليرحم تاليها وقارئها، ويرحم جيرانه وأصدقاءه ومعارفه، وكل حميم أو قريب له، وإنه في القيامة يستغفر له العرش والكرسي وملائكة الله المقربون، وروى أبو الصباح عن أبي جعفر عليه قال: من قرأ حم المؤمن في كل وملائكة الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وألزمه التقوى، وجعل الآخرة خيراً له من الدنيا.
- تفسيرها: لما ختم سبحانه سورة الزمر بذكر الملائكة، والجنة والنار، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال:

﴿ حَمَ إِنَّ مَنْ بِيلُ ٱلْكِنْبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿ عَافِرِ ٱلذَّبُ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَّ إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي مَايَبُ ٱللَّهِ إِلَّا أَلَيْنِ كَفَرُواْ فَلَا يَعُرُزُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْلِكِدِ ﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ وَٱلْأَخْزَابُ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَا يَعُرُزُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْلِكِدِ ﴾ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ وَٱلْأَخْزَابُ

⁽١) آل حمّ: السور التي أولها حمّ، أو يُراد نفس حمّ: والظاهر أن المراد هنا هو الأول.

⁽٢) دمثات جمع دمثة: السهلة اللينة. وأتأنق فيهن: أي أعجب بهن، وأستلذ بقرائتهن، وأتتب محاسنهن. قاله الجزري في (النهاية).

مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتَ كُلُ أُمَّتِمْ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُدُوهُ وَجَدَلُواْ بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَّ وَجَدَلُواْ بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَّ وَجَدَلُواْ بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَّ وَالْمَائِمُ مُّا فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٍ (اللهِ اللهُ الله

- القراءة: قرأ أهل الكوفة غير عاصم إلا حماداً ويحيى عن أبي بكر: ﴿حَمَـ ﴾ بإمالة الألف، والباقون: بالفتح بغير إمالة، وهما لغتان فصيحتان.
 - اللغة: من جعل ﴿حمَّ اسماً للسورة يؤيده قول شريح بن أوفى العجلي:
 يُذَكِّرُني حاميم والرَّمعُ شاجِرٌ فَهالًا تبلا حَمَ قَبل الشَّقَدُمِ (١)
 فجعله اسماً معرباً. وقول الكميت:

وجدنا لكم في آلِ حاميم آية تأوَّلُها مِنا تقيُّ ومُعْرِبُ (٢)

والعزيز: القادر الغالب الذي لا يغالب، المنيع بقدرته على غيره، ولا يقدر عليه غيره. والتوب: يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توباً. والتوب: الإنعام الذي تطول مدته على صاحبه، كما أن التفضل: النفع الذي فيه إفضال على صاحبه، ولو وقع النفع على خلاف هذا الوجه لم يكن تفضلًا.

- الإعراب: إذا قدرت: اتل ﴿حَمّ﴾، فموضعه نصب. وقيل: موضعه جر بالقسم، وقد يجوز أن يكون مرفوع الموضع على تقدير: هذا ﴿حَمّ﴾، وقد فتح الميم علي بن عيسى بن عمر، جعله إسماً للسورة فنصبه، ولم ينون لأنه على وزن هابيل، ويجوز أن يكون فتحه لالتقاء الساكنين، والقراء على تسكين الميم. وإذا كان من حروف التهجي فلا يدخلها الإعراب. و ﴿تَزيلُ ﴿ خبر مبتدأ محذوف. ﴿غَافِرِ ٱلذَّئٰبِ ﴾ جرّ بأنه صفة بعد صفة، ومعناه: أن من شأنه غفران الذنب، فيما مضى وفيما يستقبل، فلذلك كان صفة المعرفة، وكذلك، ﴿وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾ ولو جعلته بدلًا كانت المعرفة والنكرة سواء.
- المعنى: ﴿حَمَّ ﴾ قد مضى ذكر الأقوال فيه. وقيل: أقسم الله بحلمه وملكه، لا يعذب

ألا ليت شعري، هل أشنين غيارة على ابن كندام، أو سويند بن أصرم وقبل البيت المشتشهد به قوله:

ضممت إليه بالسنان قميصه، فخر صريعاً لليدين، وللفم على غير ذنب، غير أن ليس تابعاً علياً، ومن لا يتبع الحق يندم

(٢) كأنه أراد من الآية قوله تعالى: ﴿قُلُ لا آسَتْكُمُ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا ٱلْمَوْدَةَ فِى ٱلْقُرْيُكُ﴾ [الشورى: ٢٣] وقوله: (تقي ومعرب) يعنى الساكت عنه للتقية، والمفصح بالتفضيل.

⁽۱) هذا البيت من قصيدة قالها شريح في وقعة الجمل، بعد قتله محمد بن طلحة بن عبيد الله المعروف بالسجاد، لكثرة صلاته، وجده في العبادة. وكان هواه مع علي بن أبي طالب عليه الله عليه أطاع أباه طلحة. قيل: إن أباه أمره بالقتال، وكان كارها. فتقدم ونثل درعه بين رجليه، وقام عليها، وجعل كلما حمل عليه رجل، قال: ناشدتك بحاميم. فحمل عليه شريح وشد به فأنشده بحاميم أن لا يقتله، ولم يعتد شريح بذلك، وقتله. وقيل: قتله غيره وأول هذه القصيدة قوله:

من عاذَ به، وقال: «لا إلا الله» مخلصاً من قلبه، عن القرظي. وقيل: هو افتتاح أسمائه: حليم، حميد، حكيم، حي، حنان، ملك، مجيد، مبدىء، معيد، عن عطاء الخراساني. وقيل معناه: حم، أي: قضى ما هو كائن، عن الكلبي ﴿ تَنْإِلُّ ٱلْكِتَٰبِ ﴾ أي هذا تنزيل الكتاب ﴿ مِنَ اَلَّهُ ﴾ الذي يحق له العبادة ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْعَلِيمِ﴾ الكثير العلوم ﴿غَافِرِ الدُّنْبِ﴾ لمن يقول: لا إله إلا الله، وهم أولياؤه وأهل طاعته، والذنب: اسم جنس، فالمعنى: غافر الذنوب، فيما مضى وفيما يستقبل ﴿وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾ يقبل توبة من تاب إليه من المعاصى، بأن يثيب عليها، ويسقط عقاب معاص تقدمتها على وجه التفضل منه، لذلك كان صفة مدح، ولو كان سقوط العقاب عندها واجباً لما كان فيه مدح. قال الفراء: معناهما ذي الغفران، وذي قبول التوبة، ولذلك صار نعتاً للمعرفة ﴿شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ﴾ أي: شديد عقابه، وذكر ذلك عقيب قوله: ﴿غَافِرِ ٱلدَّنْبِ﴾ لئلا يعول المكلف على الغفران، بل يكون بين الرجاء والخوف ﴿ذِي ٱلطُّولِّكِ﴾ أي: ذي النعم على عباده، عن ابن عباس. وقيل: ذي الغني والسعة، عن مجاهد. وقيل: ذي التفضل على المؤمنين، عن الحسن وقتادة. وقيل: ذي القدرة والسعة، عن ابن زيد والسدي. وروي عن ابن عباس أنه قال: غافر الذنب لمن قال: «لا إله إلا الله»، قابل التوب عمن قال: «لا إله إلا الله»، شديد العقاب لمن لم يقل: «إله إلا الله»، ذي الطول ذي الغنى عمن لم يقل: «لا إله إلا الله». وقيل: إنه إنما ذكر ﴿ذِي ٱلطُّولِّ﴾ عقيب قوله: ﴿شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ﴾ ليعلم أن العاصي أتى في هلاكه من قبل نفسه لا من قبل ربه، وإلا فنعمه سابغة عليه دنياً وديناً ﴿لَا ۚ إِلَّهُ إِلَّا هُوَّ﴾ أي: هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره، ولا يستحق العبادة سواه ﴿ إِلَّتِهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ أي: المرجع للجزاء، والمعنى أن الأمور تؤول إلى حيث لا يملك أحد النفع والضر، والأمر والنهى غيره تعالى، وهو يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ

﴿ النِّينَ يَجْلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَيِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامُوا النَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَفِهِمُ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَأَغْفِر لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَبَعُوا سَبِيلَكَ وَفِهِمُ عَذَابَ الْجَيمِ ﴿ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ عَذَابَ الْجَيمِ ﴿ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَنْوَجِهِمْ وَدُرِيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿ وَعَدِينَهُمْ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَدُرِيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿ وَعَدِينَهُمْ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ عَالِيكِ وَمَن وَاللَّهِ وَالْعَلِيمُ السَّيِعَاتِ وَمَن عَلَى اللَّهِ وَمَن عَلَى اللَّهِ مَن مَعْدَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ أَكُبُرُ مِن مَقْتِكُمْ الْفَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿ إِنّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الل

- القراءة: قرأ أهل المدينة وابن عامر: ﴿كلمات ربك﴾ على الجمع، والباقون: ﴿كَلْمَتُ رَبِّكَ﴾ على التوحيد.
- الحجة: قال أبو على: ﴿كَلِمَتُ عَمَّ مفردة على الكثرة. فإذا كان كذلك استغنى فيها عن الجمع، كما تقول: يعجبني قيامكم وقعودكم، قال سبحانه: ﴿لَّا نَدْعُواْ اَلْيَوْمَ ثُبُولًا وَحِدًا وَالْجَمَعُ وَالْحَالِهُ وَالْحَالَةُ اللَّهُ وَالْحَالَةُ اللَّهُ وَالَّهُ وَقَالَ: ﴿إِنَّ أَنكُرُ ٱلْأَصْوَتِ لَصَوْتُ الْمَيْدِ ﴾ فأفرد الصوت مع الإضافة إلى الكثرة، فكذلك الكلمة. وقد قالوا: قال قس في كلمته، يعنون خطبته. ومن جمع فلأن هذه الأشياء وإن كانت تدل على الكثرة قد تجمع إذا اختلف أجناسها.
- الإعراب: ﴿أَنَهُمْ أَصَحَبُ النَّارِ ﴾ يجوز أن يكون موضعه نصباً على تقدير: أنهم، أو لأنهم، ويجوز أن يكون رفعاً على البدل من ﴿كَلِمَتُ ﴾. ﴿وَمَنَ حَوَلَهُ ﴾ معطوف على ﴿ أَلَيْنَ يَجُلُونَ اَلْمَرْنَ ﴾ و ﴿رَحْمَةً وَعِلْما ﴾ منصوبان على التمييز ﴿ وَمَن صَلَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَأَذَوْجِهِمْ وَزُرِيَّتِهِمْ ﴾ في موضع نصب، عطفاً على الهاء والميم في ﴿ وَأَدْخِلْهُمْ ﴾ أي: وأدخل من صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم الجنة أيضاً، ويجوز أن يكون عطفاً على الهاء والميم في ﴿ وَعَدتُهُمْ ﴾ أي: وعدت من صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم، وقوله: ﴿ لَمَقَتُ اللّهِ اللّهِ الْكَبُرُ مِن مَقْتِكُمُ انْ المصدر لا يجوز أن يكون ﴿ إذ ﴾ ظرفاً لـ ﴿ لَمَقْتُ اللّهِ ﴾ لأن المصدر لا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿ لَمَقْتُ اللّهِ اللّهُ وَالْخَرَة، ولا يجوز أن يكون ظرفاً للمقت الثاني في قوله: ﴿ مِن مَقْتِكُمُ ان يكون ظرفاً لـ ﴿ المقت الثاني في قوله: ﴿ مِن مَقْتِكُمُ أن يكون ظرفاً لـ ﴿ المقت الثاني في الأخرة، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿ المقت الثاني في الديه لا يجوز أن يكون ظرفاً لـ ﴿ المفاف، فالوجه أن يتعلق الظرف بفعل مضمر دلت عليه الجملة، تقديره: مقتم إذ الدعون، أو يتعلق بالمقت الثاني على تقدير تسمية الشيء بما يؤول إليه.
- المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿وَكَذَالِكَ﴾ أي: ومثل ما حق على الأمم المكذبة من العقاب
 (حَقَّتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ أي: العذاب ﴿عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من قومك، أي: أصرُّوا على كفرهم
 (أَنَهُمُ أي لأنهم أو بأنهم ﴿أَصْحَبُ ٱلنَّارِ ﴾ عن الأخفش. ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين،

وأنه تستغفر لهم الملائكة، مع عظم منزلتهم عند الله تعالى، فحالهم بخلاف أحوال من تقدم ذكرهم من الكفار، فقال: ﴿ أَلَّذِينَ نَيْجِلُونَ ٱلْغَرْضَ﴾ عبادة لله وامتثالًا لأمره ﴿ وَمَنْ حَوَّلَهُ ﴾ يعني الملائكة المطيفين بالعرش، وهم الكروبيون وسادة الملائكة ﴿يُسَيِّحُونَ بِحَمَّدِ رَبِّهِمْ﴾ أي: ينزهونَ ربهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون. وقيل: يسبحونه بالتسبيح المعهود ويحمدونه على إنعامه ﴿ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ٤ ﴾ أي: ويصدقون به ويعترفون بوحدانيته ﴿ وَيَسْتَغُفُّرُونَ ﴾ أي: ويسألون الله المغفرة ﴿لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من أهل الأرض، أي: صدقوا بوحدانية الله، واعترفوا بإلْهيته، وبما يجب الاعتراف به، يقولون في دعائهم لهم: ﴿رَبُّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ أي: وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، والمراد بالعلم المعلوم، كما في قوله: ﴿وَلَا يُجِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ ﴾ أي: بشيء من معلومه على التفصيل، فجعل العلم في موضع المعلوم، والمعنى: أنه لا اختصاص لمعلوماتك، بل أنت عالم لكل معلوم، ولا تختص رحمتك حياً دون حي، بل شملت جميع الحيوانات، وفي هذا تعليم الدعاء، ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال ﴿فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُواً ﴾ من الشرك والمعاصي ﴿ وَأَتَّبَعُوا سَبِيلَك ﴾ الذي دعوت إليه عبادك، وهو دين الإسلام ﴿ وَقِهِمٌ ﴾ أي: وادفع عنهم ﴿عَٰذَابَ ٱلْجِيمِ ﴾ وفي هذه الآية دلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضَّل من الله تعالى، إذ لو كان واجَّباً لكان لا يحتاج فيه إلى مسألتهم، بل كان يفعله الله سبحانه لا محالة ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ مِع قبول توبتهم، ووقايتهم النار ﴿جَنَّتُ عَدْنِ ٱلَّتِي وَعَدَّتُهُمْ على ألسن أنبيائك ﴿وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ ﴾ ليكمل أنسهم، ويتم سرورهم ﴿إنَّكَ أَنتَ الْمَزِيزُ ﴾ القادر على من يشاء ﴿ الْمَكِيمُ ﴾ في أفعالك. ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّيِّعَاتِ ﴾ أي: وقهم عذاب السينات، ويجوز أن يكون العذاب هو السينات، وسماه السيئات اتساعاً، كما قال: ﴿وَجَرَّؤُا سَيِتَكَرِّ سَيِّنَةً مِثْلُهَأَ ﴾. ﴿ وَمَن تَقِ ٱلسَّكِيِّعَاتِ يَوْمَهِلْ فَقَدْ رَحِمْنَا أَهِ ﴾ أي: ومن تصرف عنه شر معاصيه، فتفضلت عليه يوم القيامة بإسقاط عذابها فقد أنعمت عليه ﴿وَذَالِكَ هُوَ ٱلْغَوْرُ ٱلْعَظِيمُ﴾ أي: الظفر بالبعية والفلاح العظيم. ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار، فقال عز اسمه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِيرَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ ﴾ أي: يناديهم الملائكة يوم القيامة ﴿لَمَقْتُ ٱللَّهِ أَكَّبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدَّعَوْكَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ والمقت أشد العداوة والبغض، والمعنى: أنهم لما رأوا أعمالهم، ونظروا في كتابهم، وأدخلوا النار، مقتوا أنفسهم لسوء صنيعهم، فنودوا لمقت الله إياكم في الدنيا، إذ تدَّعون إلى الإيمان فتكفرون، أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم، عن مجاهد وقتادة والسدي. وقيل: إنهم لما تركوا الإيمان، وصاروا إلى الكفر، فقد مُقتوا أنفسهم أعظم المقت، وهذا كما يقول أحدنا لصاحبه: إذا كنت لا تبالى بنفسك، فمبالاتي بك أقل، وليس يريد أنه لا يبالي بنفسه، بل يريد أنه يفعل فعل من هو كذلك، عن البلخي.

قوله تعالى: ﴿قَالُواْ رَبَّنَا ٱشْنَانُ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَاتِنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ۞ ذَلِكُم بِأَنَّهُۥ إِذَا دُعِى ٱللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ.

تُؤْمِنُواْ فَالْحُكُمُ لِلَّهِ الْعَلِيِ الْكَبِيرِ ﴿ هُوَ اللَّذِى يُرِيكُمْ ءَايَتِهِ وَيُنَزِلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ رِزْفَا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴿ فَادْعُوا اللّهَ مُغْلِصِينَ لَهُ اللَّيْنَ وَلَوْ كَرِهَ السَّمَاءِ رِزْفَا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴿ فَاذْعُوا اللّهَ مُغْلِصِينَ لَهُ اللَّذِينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَفِرُونَ ﴿ يَعْفِرُونَ ﴿ يَنْ اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَن يَشَاهُ مِنْ الْمُلْكُ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِيمَنِ الْمُلْكُ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِيمَنِ الْمُلْكُ الْمُؤمِّ لِيكَ اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِيمَ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا إِلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا إِلَيْهُمْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا إِلَهُ مُلْ اللَّهُ مَا إِلَيْهُمْ اللَّهُ مَا إِلْكُومُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مِنْ الللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّ

a comment of the comm

- القراءة: قرأ روح وزيد عن يعقوب: ﴿لتنذر﴾ بالتاء، والباقون: بالياء.
- الحجة: التاء على وجه الخطاب للنبي عليه ، وقرأ القراء بالياء على أن الضمير يعود إلى ﴿مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِهِ﴾.
- الإعراب: ﴿ لِمَن الْمُلْكُ الْيَوْمِ ﴾ انتصب ﴿ اللَّهُمَ ﴾ لمدلول قوله: ﴿ لِمَن الْمُلْكُ الْيُومِ ﴾
 أي: لمن ثبت الملك في هذا اليوم، ويجوز أن يتعلق بنفس ﴿ الْمُلْكُ ﴾ وقال قوم: إن الوقف على ﴿ الْمُلْكُ ﴾ حسن، ويبتدئ: ﴿ اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ال
- المعنى: ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدم وصفهم بعد حصولهم في النار بأنهم قالوا: ﴿رَبَّنَا أَمَّنْنَا أَمَّنْكَانِ ﴾ اختلف في معناه على وجوه:

أحدها: أن الإماتة الأولى في الدنيا بعد الحياة، والثانية في القبر قبل البعث، والإحياء الآتي في القبر للمساءلة، والثانية في الحشر، عن السدي، وهو اختيار البلخي.

وثانيها: أن الإماتة الأولى حال كونهم نطفاً، فأحياهم الله في الدنيا، ثم أماتهم الموتة الثانية، ثم أحياهم للبعث، فهاتان حياتان وموتتان، ونظيره قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمُ أَمْوَتُا﴾ الآية، عن ابن عباس وقتادة والضحاك، واختاره أبو مسلم.

وثالثها: أن الحياة الأولى في الدنيا، والثانية في القبر، ولم يرد الحياة يوم القيامة، والموتة الأولى في الدنيا، والثانية في القبر، عن الجبائي ﴿فَاعَتَرُفْنَا بِذُنُونِنا﴾ التي اقترفناها في الدنيا ﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِن الدنيا، والثانية في الدنيا، أي: هل من خروج من النار إلى الدنيا لنعمل بطاعتك؟ ولو وقيل: إنهم سألوا الرجوع إلى الدنيا، أي: هل من خروج من النار إلى الدنيا لنعمل بطاعتك؟ ولو علم الله سبحانه أنهم يفلحون لردهم إلى حال التكليف، ولذلك قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنَهُ لَا تنبيها على أنهم لو صدقوا في ذلك لأجابهم إلى ما تمنوه، وفي الكلام حذف، تقديره: فأجيبوا: بأنه لا سبيل لكم إلى الخروج ﴿ذَلِكُم الله إلا الله »، قلتم: أجعل الآلهة إلها واحداً وجحدتم ذلك؟ وَحَدَمُ كَفَرَتُم العَد الإلهة إلها واحداً وجحدتم ذلك؟ ﴿وَإِن يَشْرُكُ بِهِ عَنُومُنُوا ﴾ أي: وإن يشرك به معبود آخر من الأصنام والأوثان تصدقوا ﴿فَالَمُكُمُ لِلّهِ في دلك، والفصل بين الحق والباطل ﴿ألَعَلِ ﴾ القادر على كل شيء، ليس فوقه من هو أقدر منه، في ذلك، والفصل بين الحق والباطل ﴿ألَعَلِ ﴾ القادر على كل شيء، ليس فوقه من هو أقدر منه، أو من يساويه في مقدوره، ونقلت هذه اللفظة من علو المكان إلى علو الشأن، ولذلك جاز وصفه أو من يساويه في مقدوره، ونقلت هذه اللفظة من علو المكان إلى علو الشأن، ولذلك جاز وصفه

and the control of th

سبحانه بذلك، يقال: استعلى فلان عليه بالقوة وبالحجة، وليس كذلك الرفعة، ولذلك لا يوصف مكانه بأنه رفيع، كما وصف بأنه: عليٌّ ﴿ٱلْكِيرِ﴾ العظيم في صفاته التي لا يشاركه فيها غيره. وقيل: هو السيد الجليل، عن الجبائي.

﴿هُوَ ٱلَّذِي يُرِيكُمُ ءَايَنتِهِ، ﴾ أي: مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته وتوحيده، من السماء والأرض والشمس والقمر ﴿وَيُنَزِّكُ لَكُمْ مِنَ ٱلسَّمَاءِ رِزْقًا﴾ من الغيث والمطر الذي ينبت ما هو رزق للخق ﴿وَمَا يَنَذَكُّرُ ﴾ أي: وما يتعظ بهذه الآيات وليس يتفكر في حقيقتها ﴿إِلَّا مَن يُنيبُ ﴾ أي: يرجع إليه. وقيل: إلا من يُقبل إلى طاعة الله، عن السدى. ثم أمر المؤمنين بتوحيده، فقال: ﴿ فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ أي: وجّهوا عبادتكم إليه تعالى وحده ﴿ وَلَوْ كَرِهُ ٱلْكَنفِرُونَ ﴾ فلا تبالوا بهم. ثم وصف سبحانه نفسه، فقال: ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَكِتِ ﴾ الرفيع بمعنى الرافع، أي: هو رافع درجات الأنبياء والأولياء إلى الجنة، عن عطاء عن ابن عباس. وقيل معناه: رافع السموات السبع، عن سعيد بن جبير. وقيل معناه: أنه عالى الصفات ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ﴾ أي: مالك العرش وخالقه وربُّه. وقيل: ذو الملك، والعرش: الملك، عن أبي مسلم ﴿ يُلْقِي ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ. عَلَىٰ مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِ. ﴾ وقيل: الروح هو القرآن، وكل كتاب أنزله الله تعالى على نبي من أنبيائه. وقيل: الروح: الوحى هنا، لأنه يحيى به القلب، أي يلقى الوحى على قلب من يشاء ممن يراه أهلًا له، يقال: ألقيت عليه كذا، أي فهمته إياه. وقيل: إن الروح جبرائيل ﷺ، يرسله الله تعالى بأمره، عن الضحاك وقتادة. وقيل: إن الروح ها هنا النبوة، عن السدى ﴿ لِنُنذِرَ ﴾ النبي بما أوحى إليه ﴿ يَوْمَ ٱلنَّلَافِ ﴾ يلتقي في ذلك اليوم أهل السماء وأهل الأرض، عن قتادة والسدى وابن زيد. وقيل: فيه يلتقى الأولون والآخرون، والخصم والمخصوم، والظالم والمظلوم، عن الجبائي. وقيل: يلتقي الخلق والخالق، عن ابن عباس. يعني أنه يحكم بينهم. وقيل: يلتقي المرء وعمله والكل مراد والله أعلم ﴿يَوْمَ هُمُ بَنْرِزُونَ﴾ من قبورهم. وقيل: يبرز بعضهم لبعض فلا يخفي على أحد حال غيره، لأنه ينكشف ما يكون مستوراً ﴿لَا يَخْنَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيٌّ ﴾ أي: من أعمالهم وأحوالهم، ويقول الله في ذلك اليوم ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلُّكُ ٱلْيَوْمَ ﴾ فيقِرُ المؤمنون والكافرون بأنه ﴿ لِلَّهِ ٱلْوَحِدِ ٱلْقَهَّارِ ﴾ وقيل: إنه سبحانه هو القائل لذلك، وهو المجيب لنفسه، ويكون في الإخبار بذلك مصلحة للمكلفين. قال محمد بن كعب القرظى: يقول الله تعالى ذلك بين النفختين، حين يُفنى الخلائق كلها، ثم يجيب نفسه لأنه بقى وحده، والأول أصح، لأنه بين أنه يقول ذلك يوم التلاق، يوم يبرز العباد من قبورهم، وإنما خص ذلك اليوم بأن له الملك فيه، لأنه قد ملك العباد بعض الأمور في الدنيا، ولا يملك أحد شيئاً ذلك

فإن قيل: أليس يملك الأنبياء والمؤمنون في الآخرة الملك العظيم؟.

فالجواب: أن أحداً لا يستحق إطلاق الصفة بالملك إلا الله، لأنه يملك جميع الأمور من غير تمليك مملك.

وقيل: إن المراد به يوم القيامة، قبل تمليك أهل الجنة ما يملكهم ﴿ ٱلْيَوْمَ تَجْزَىٰ كُلُّ نَفْيِهِ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ يجزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته. وفي الحديث: إن الله تعالى يقول: أنا الملك، أنا الديان، لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة، ولا لأحد من أهل النار أن يدخل النار، وعنده مظلمة حتى أقِصَه منه، ثم تلا هذه الآية. ﴿لَا ظُلْمَ الْبُوْمُ ﴾ أي: لا ظلم لأحد على أحد، ولا ينقص من ثواب أحد، ولا يزاد في عقاب أحد ﴿إِنَ اللّهَ سَرِيعُ الْجَسَابِ ﴾ لا يشغله محاسبة واحد عن محاسبة غيره.

• النظم: اتصل قوله: ﴿ رَبَّنَّ آمَّتَنَا ٱشَّيَنِ ﴾ بما تقدم من ذكر إنكار الكفار البعث، فعقبه سبحانه بذكر اعترافهم بذلك يوم القيامة، وأيضاً فإنه سبحانه لما ذكر مقتهم أنفسهم، لعظم ما نزل بهم، ذكر بعده سؤالهم الرجعة إلى الدنيا. وإنما اتصل قوله: ﴿ فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنا ﴾ بما تقدم من إقرارهم بصفة الرب سبحانه، فكأنهم قالوا: اعترفنا بك ربنا، فإنك أمتنا وأحييتنا، ومع هذا فقد اعترفنا بذنوبنا. واتصل قوله: ﴿ هُو اللَّذِي يُرِيكُمُ عَايَتِهِ ، بقوله: ﴿ أَلْعَلِي النَّهِ يَهِ أَي ومن هذه صفاته يريكم آياته. واتصل قوله: ﴿ رَفِيعُ الدَّرجَاتِ ﴾ بقوله: ﴿ هُو اللَّذِي يُرِيكُمُ عَايَتِهِ ، ﴾ أي: وهو الرفيع الدرجات. وقيل إنه لما ذكر حال الفريقين ذكر الدرجات.

. . .

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرَهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ إِذِ ٱلْقَالُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمِ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۞ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُحْفِى ٱلصُّدُورُ ۞ وَاللهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِثَىّ ۚ إِنَّ ٱللّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۞﴾.

- القراءة: قرأ نافع وهشام عن ابن عامر: ﴿والذين تدعون﴾ بالتاء، والباقون: بالياء.
- الحجة: من قرأ بالتاء فعلى الخطاب، والتقدير: قل لهم يا محمد، ومن قرأ بالياء
 جعل الإخبار عن الغائب.
 - اللغة: الآزفة: الدانية، من قولهم: أزِف الأمر إذا دنا وقته، قال النابغة:

أَذِفَ السَّرَخُ لُ غَسِرَ أَنَّ رِكَ ابَسْنًا لَمَّا تَسْزَل بِسِرِ حَالِسًا وكَانُ قَسِدِ (١)

والحناجر: جمع حنجرة، وهي الحلقوم. والكاظم: الممسك على ما في قلبه، يقال: كظم غيظه: إذا تجرعه، وأصل الكظم للبعير على جرته يردها في حلقه.

الإعراب: قال الزجاج: ﴿ كَظِيبِنَ ﴾ منصوب على الحال، والحال محمولة على المعنى، لأن القلوب لا يقال لها: كاظمون، وإنما الكاظمون أصحاب القلوب، والمعنى: إذ

 ⁽١) هذا البيت من قصيدة يصف فيها المتجردة امرأة النعمان في قضية ذكرها في مقدمة (المعلقات العشر: ٥٧) وقبل
 هذا البيت قوله:

لا مسرحسباً بسفسد، ولا أهسلًا لسه إن كسان تسفسريس الأحسبة فسي غسد، يقول: قرب ارتحالنا غير «وكأنها قد زالت». وفي (شواهد الأشموني)، و(جامع الشواهد): «أفد» مكان «أزف»، وهو بمعناه أيضاً.

قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم، وهو حال من الضمير في ﴿لَدَى﴾ ومعناه: متوقفين عن كل شيء، إلا عما دُفعت إليه من فكرها فيه، ونسبة الكظم إلى القلب، كنسبة الكتابة إلى الأيدي في قوله: ﴿كُنَبَتَ أَيْدِيهِمْ﴾ وإنما ذلك للجملة. ﴿يُطَاعُ﴾ جملة في موضع جر، بكونها صفة ﴿شَفِيعٍ﴾ أي: ولا من شفيع يطاع.

• المعنى: ثم أمر سبحانه نبيه عليه أن يخوف المكلفين يوم القيامة، فقال: ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآَزِفَةِ﴾ أي: الدانية، وهو يوم القيامة، لأن كل ما هو آت دان قريب. وقيل: يوم دنو المجازاة ﴿إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْجِنَاجِرِ﴾ وذلك أنها تزول عن مواضعها من الخوف، حتى تصير إلى الحنجرة، ومثله قوله: ﴿وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ﴾. ﴿ كَظِمِينَ ﴾ أي: مغمومين مكروبين ممتلئين غمًّا قد أطبقوا أفواههم على قلوبهم من شدة الخوف ﴿مَا لِلظَّائِلِينَ مِنْ جَييرٍ ﴾ يريد ما للمشركين والمنافقين من قريب ينفعهم ﴿ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ فيهم فتقبل شفاعته، عن ابن عباس ومقاتل، ﴿ يَمُلُمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ﴾ أي: خيانتها، وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل النظر إليه، عن مجاهد وقتادة. والخائنة مصدر مثل الخيانة، كما أن الكاذبة واللاغية بمعنى الكذبة واللغو. وقيل إن تقديره: يعلم الأعين الخائنة، عن مؤرج. وقيل: هو الرمز بالعين، عن السدي. وقيل: هو قول الإنسان ما رأيت وقد رأى، ورأيت وما رأى، عن الضحاك ﴿وَمَا تُخْفِي ٱلصُّدُورُ﴾ ويعلم ما تضمره الصدور. وفي الخبر: أن النظرة الأولى لك والثانية عليك، فعلى هذا تكون الثانية محرمة، فهي المراد بخائنة الأعين ﴿وَاللَّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ ﴾ أي: يفصل بين الخلائق بالحق، فيوصل كل ذي حق إلى حقه ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ من الأصنام ﴿ لَا يَقْضُونَ بِشَيَّ ﴾ لأنها جماد ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ أي: الذي يجب أن يسمع المسموعات ويبصر المبصرات إذا وجدتا، وهاتان الصفتان في الحقيقة ترجعان إلى كونه حياً لا آفة به. وقال قوم: معناهما: العالم بالمسموعات، والعالم بالمبصرات، والأول هو الصحيح.

• القراءة: قرأ ابن عامر: ﴿أَشَدَ مَنكُم﴾ بالكاف والميم، والباقون: ﴿مِنَّهُمْ ﴾ بالهاء والميم.

- الحجة: قال أبو علي: من قال: ﴿مِنْهُمْ ﴾ فأتى بلفظ الغيبة، فلأن ما قبله ﴿أُولَمْ يَسِيرُوا ﴾، ﴿فَيَـنْظُرُوا ﴾ ومن قال: ﴿منكم ﴾ فلانصرافه من الغيبة إلى الخطاب كقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ بعد قوله: ﴿أَلْحَـمْدُ لِلَّهِ ﴾.
- المعنى: ثم نبههم سبحانه على النظر بقوله: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْف كَانَ عَنِيَهُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبْلِهِمُّ ﴾ من المكذبين من الأمم لرسلهم، ﴿كَانُواْ هُمَّ أَشَدَّ مِنْهُمْ فُوَّةً ﴾ في أنفسهم ﴿وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أي: وأكثر عمارة للأبنية العجيبة. وقيل: وأبعد ذهاباً في الأرضّ لطلب الدنيا ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِنُنُوبِهِمَ﴾ أي: أهلكهم الله بسيبِ ذنوبهم ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِنَ اللَّهِ مِن وَاقِ﴾ أي: دافع يدفع عنهم عذابه، ويمنع من نزوله بهم ﴿ذَالِكَ﴾ العذاب الذي نزل بهم ﴿إِأَنَّهُمْ كَانَّت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبِيِّنَتِ﴾ أي: بالمعجزات الباهرات، والدلالات الظاهرات ﴿فَكَفَرُوا﴾ بها ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ ﴾ أي: أهلكهم عقوبة على كفرهم ﴿إِنَّهُ قَوِيٌّ ﴾ قادر على الانتقام منهم ﴿شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ﴾ أي: شديد عقابه. ثم ذكر قصة موسى وفرعون ليعتبروا بها فقال: ﴿وَلَقَدُ أَتَسَلَّنَا مُوسَىٰ بِكَايَكِتِنَـا﴾ أي: بعثناه بحججنا ودلالاتنا ﴿وَسُلْطَنِ مُبِينٍ﴾ أي: حجة ظاهرة، نحو قلب العصا حية، وفلق البحر ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ كَوْمَلَمَانَ وَقَدُّونِ﴾ كان موسى رسولًا إلى كافتهم، إلا أنه خص فرعون لأنه كان رئيسهم، وكان هامان وزيره، وقارون صاحب كنوزه، والباقون تبع لهم، وإنما عطف السلطان على الأّيات لاختلاف اللفظين تأكيداً. وقيل: المراد بالآيات حجج التوحيد والعدل، وبالسلطان المعجزات الدالة على نبوته ﴿فَقَالُواْ سَنجِرٌ﴾ أي: مموه ﴿كَذَّابُّ﴾ فيما يدعو إليه ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ مِنْ عِندِنَا﴾ أي: فلما أتاهم موسى بالتوحيد والدلالات عليه من عندنا. وقيل: المراد بالدين الحق ﴿ قَالُوا ٱقْتُلُوّا أَبْنَآءَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَلَمُ وَاسْتَحْيُوا نِسَآءَهُمَّ ﴾ أي: أمروا بقتل الذكور من قوم موسى، لئلا يكثر قومه ولا يتقوى بهم، وباستبقاء نسائهم للخدمة، وهذا القتل غير القتل الأول، لأنه أمر بالقتل الأول، لئلا ينشأ منهم من يزول ملكه على يده ثم ترك ذلك، فلما ظهر موسى عاد إلى تلك العادة، فمنعهم الله عنه بإرسال الدم والضفادع والطوفان والجراد، كما مضى ذكر ذلك. ثم أخبر سبحانه أن ما فعله من قتل الرجال، واستحياء النساء، لم ينفعه بقوله: ﴿وَمَا كَيْدُ ٱلْكَنْفِرِينَ إِلَّا فِي صَكَالِ﴾ أي: في ذهاب عن الحق لا ينتفعون به.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْثُ ذَرُونِ آفَتُلُ مُوسَىٰ وَلْيَدَعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّ أَخَافُ أَن يُبَدِلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِي عُذْتُ بِرَتِي وَرَيِّكُم مِن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُؤْمِنُ مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُهُ مِن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ وَيَ يَكُنُهُ إِلْمَيْنَتِ مِن رَبِّكُمْ وَإِن يَكُولُ رَبِّي ٱللَّهُ وَقَدْ جَآءَكُم بِٱلْمِينَتِ مِن رَبِّكُمْ وَإِن يَكُ لَيْكُ لَا يُعْوَلِ رَبِّي ٱللَّهُ وَقَدْ جَآءَكُم بِٱلْمِينَتِ مِن رَبِّكُمْ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبَكُم بَعْضُ ٱلْدِى يَعِدُكُمْ إِنَّ ٱللّهَ لَا يَتُومُ مُسْرِفُ كُذَابٌ ﴿ فَي يَعَوْمِ لَكُمُ ٱلْمُلِكُ ٱلْمُلِكُ ٱلْمُورِينَ فِي ٱلأَرْضِ فَمَن مُنْ هُوَ مُسْرِفُ كُذَابُ ﴿ فَي يَعَوْمِ لَكُمُ ٱلْمُلِكُ ٱلْمُلِكُ ٱلْمُورِينَ فِي ٱلأَرْضِ فَمَن

يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ ٱللَّهِ إِن جَآءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَاۤ أُرِيكُمُ إِلَّا مَاۤ أَرَىٰ وَمَاۤ أَهَٰدِيكُوۤ اِلَّا سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ۞ وَقَالَ ٱلَّذِي ءَامَنَ يَنقَوْمِ اِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّشْلَ يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ۞﴾.

- القراءة: قرأ أهل المدينة وأبو عمرو: ﴿وأن يظهر﴾ بغير ألف قبل الواو، و﴿يُظْهِرَ﴾ بغير ألف قبل الواو، و﴿يُظْهِرَ﴾ بضم الياء وكسر الهاء ﴿آلَفَسَادَ﴾ بالنصب، وقرأ ابن كثير وابن عامر: ﴿وأن يَظْهِرَ﴾ بفتح الياء ﴿الفساد﴾ بالرفع، وقرأ أهل الكوفة غير عاصم وأبو عمرو والباقون: ﴿أَوْ أَن يَظْهِرُ﴾ بضم الذاك في التاء، وكذلك قوله: ﴿وَسِماعيل عن نافع وأبو جعفر: ﴿عَدْتُ﴾ هنا وفي الدخان بإدغام الذال في التاء، وكذلك قوله: ﴿فنبذتها﴾ حيث كان، والباقون: بالإظهار حيث كان.
- الحجة: قال أبو علي: من قرأ: ﴿أَوْ أَن يُطْهِرَ ﴾ فالمعنى: إني أخاف هذا الضرب منه، كما تقول: كل خبزاً أو تمراً، أي: هذا الضرب. ومن قرأ: ﴿وأَن يُظْهِرَ ﴾ فالمعنى: إني أخاف هذين الأمرين منه، ومن قرأ: ﴿يُظْهِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾ فأسند الفعل إلى موسى، فلأنه أشبه بما تقدم من قوله: ﴿يُبَدِّلَ دِينَكُم ﴾ ومن قرأ: ﴿وأَن يَظْهر ﴾ فالمعنى: وأن يظهر الفساد في الأرض بمكانه، أو أراد: أنه إذا بدل الدين ظهر الفساد بالتبديل. فأما الإدغام في ﴿عُذْتُ ﴾ فحسن لتقارب الحرفين، والإظهار حسن لأن الذال ليست من حيز التاء، وإنما الذال والظاء والثاء من حيز، إلا أنها كلها من طرف اللسان وأصول الثنايا، فلذلك صارت متقاربة.
- المعنى: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْتُ ذَرُونِ ٓ أَقْتُلُ مُوسَىٰ ﴾ أي: قال لقومه اتركوني أقتله، وفي هذا دلالة على أنه كان في خاصة فرعون قوم يشيرون عليه بألا يقتل موسى، ويخوفونه بأن يدعو ربه فيهلك، فلذلك قال: ﴿ وَلَيْدَعُ رَبَّهُ ۗ أي: كما يقولون. وقيل: إنهم قالوا له: هو ساحر، فإن قتلته قبل ظهور الحجة، قويت الشبهة بمكانه، بل أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين، وقوله: ﴿ وَلَيْدُعُ رَبَّهُ ۗ معناه: وقولوا له: ليدع ربه وليستعن به في دفع القتل عنه، فإنه لا يجيء من دعائه شيء، قاله تجبراً وعتواً وجرأة على الله ﴿ إِنِّ آخَانُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ إن لم أقتله، وهو ما تعتقدونه من إلهيتي ﴿ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾ بأن يتبعه قوم ويحتاج إلى أن نقاتله، فيخرب فيما بين ذلك البلاد، ويظهر الفساد، وقيل: إن الفساد عند فرعون أن يعمل بطاعة الله، عن قتادة. فلما قال فرعون هذا، استعاذ موسى بربه، وقال قوله: ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِي عُذْتُ بِرَتِي مَن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُوقِينُ بِيَوْمِ ٱلْمُسَابِ ﴾ أي: إني اعتصمت بربي الذي خلقني، وربكم وربي خلقكم، من شر كل متكبر على الله، متجبر عن الانقياد له، لا يصدق بيوم المجازاة، ليدفع شره عني، ولما قصد فرعون قتل موسى، وعظهم المؤمن من آله، وهو قوله:

﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُؤْمِنٌ مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُدُ إِيمَنَهُ ﴾ في صدره على وجه التقية قال أبو عبد الله عليته : التقيّة من ديني ودين آبائي، ولا دين لمن لا تقية له، والتقيّة: ترس الله في الأرض،

لأن مؤمن آل فرعون لو أظهر الإسلام لقتل. قال ابن عباس: لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره، وغير امرأة فرعون، وغير المؤمن الذي أنذر موسى، فقال: إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك. قال السدي ومقاتل: كان ابن عم فرعون، وكان آمن بموسى، وهو الذي جاء من أقصى المدينة يسعى. وقيل: إنه كان ولي عهده من بعده، وكان اسمه حبيب. وقيل: اسمه حزبيل ﴿أَنَفْتُلُونَ رَبُلًا أَن يَقُولَ رَبِي الله؟ لم يدل على رَبُلًا أَن يَقُولَ رَبِي الله؟ لم يدل على أن القتل من أجل الإيمان، لأن يقول يكون صفة لرجل، نحو: يقتلون رجلا قائلا ربي الله؛ فموضع ﴿أَن يَقُولَ عَلَى نصب على أنه مفعول له ﴿وَقَدْ جَآءَكُم بِالْبَيْنَتِ مِن رَبِّكُم الي إنها قال هذا صدقه من المعجزات، مثل العصا واليد وغيرهما ﴿وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ إِنما قال هذا كان وجه التلطف، كقوله: ﴿وَإِنّ يَكُ صَدُواً وَقَال: ﴿يُمُوبُكُم بَعْضُ الّذِي يَعِدُكُم الله ومعناه: إن موسى كان كاذباً فعلى نفسه وبال كذبه ﴿وَإِن يَكُ صَدُواً وقال: ﴿يُمُوبُكُم بَعْضُ الّذِي يَعِدُكُم الله وعلى إن موسى كان على على إحدى الحالين، نالهم أحد الأمرين، فذلك بعض الأمر لا كله. وقيل: إن موسى كان كانوا على إحدى الحالين، نالهم أحد الأمرين، فذلك بعض الأمر لا كله. وقيل: إنما قال: ﴿يَمُوبُكُم بَعْضُ الّذِي يَعِدُكُم الله والعذاب في الآخرة، كانوا على إحدى الحالين، نالهم أحد الأمرين، فذلك بعض الأمر لا كله. وقيل: إنما قال: فيكون هلاكهم في الدنيا بعض ما توعدهم به. وقيل: استعمل البعض في موضع الكل، تلطفاً في فيكون هلاكهم في الدنيا بعض ما توعدهم به. وقيل: استعمل البعض في موضع الكل، تلطفاً في فيكون هلاكهم في الدنيا بعض ما توعدهم به. وقيل: استعمل البعض في موضع الكل، تلطفاً في

<u>alalwiala, alwiziwa ziziwiwa ziziwiziwiziwiziwiziwa ziwiziwa ziziwiziwiziwiziwiziwiziwiziwiziwa ziziwizi</u>

قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلل

وكأنه قال: أقل ما فيه أن يصيبكم بعض الذي يعدكم، وفي ذلك البعض هلاككم. وقال على بن عيسى: إنما قال: ﴿بَعْضُ الَّذِى يَعِدُكُمْ ﴾ على المظاهرة بالحجاج، أي: إنه يكفي بعضه، فكيف جميعه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُو مُسْرِقٌ كُذَّابٌ ﴾ أي: لا يهدي إلى جنته وثوابه من هو مسرف على نفسه، متجاوز عن الحد في المعصية، كذاب على ربه، ويجوز أن يكون هذا حكاية عن قول المؤمن، ويجوز أن يكون ابتداء الكلام من الله تعالى.

ثم ذكرهم هذا المؤمن ما هم فيه من الملك، ليشكروا الله على ذلك بالإيمان به، فقال:
﴿ يَعْقُورِ لَكُمُ ٱلْمُلُكُ ٱلْيَوْمَ أَلَى اللهِ أَي السلطان على أهل الأرض، يعني أرض مصر اليوم
﴿ طَهِرِينَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: عالين فيها، غالبين عليها، قاهرين لأهلها ﴿ فَمَن يَصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللّهِ ﴾ أي: من يمنعنا من عذاب الله ﴿ إِن جَآءَنًا ﴾ ومعناه: لا تتعرضوا لعذاب الله، بقتل النبي وتكذيبه، فلا مانع لعذاب من عذاب الله إن حل بكم ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ﴾ عند ذلك ﴿ مَا أُرِيكُمُ إِلّا ما أَرَى ﴾ أي: ما أشير عليكم إلا بما أراه صواباً، وأرضاه لنفسي. وقيل معناه: ما أعلمكم إلا ما أعلم ﴿ وَمَا أَهْدِيكُم لِلّا سَيِيلَ الرَّشَادِ ﴾ وما أرشدكم إلا إلى ما هو طريق الرشاد والصواب عندي، وهو قتل موسى والتكذيب به، واتخذي إلها ورباً. ثم ذكرهم ما نزل بمن قبلهم، وذلك قوله: ﴿ وَقَالَ الّذِي عَامَن يَعَوِّم إِنِي آلُنَاكُ مُوسى، لأن المؤمن من آل فرعون كان يكتم إيمانه، وهذا لا يصح لأنه الجبائي: القائل لذلك موسى، لأن المؤمن من آل فرعون كان يكتم إيمانه، وهذا لا يصح لأنه

قريب من قوله: ﴿ أَنْفَتْنُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَقِى اللَّهُ ﴾ وأراد بالأحزاب الجماعات التي تحزبت على أنبيائها بالتكذيب، وقد يطلق اليوم على النعمة والمحنة، فكأنه قال: يوم هلاكهم.

قوله تعالى: ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجِ وَعَادِ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِللّهِ لِللّهِ وَيَعَوِّمِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُو يَوْمَ النّنَادِ ﴿ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ عَاصِيْهِ وَمَن يُصْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴿ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عَاصِيْهِ وَمَن يُصْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِي يِمْعَكُ اللّهُ مِنْ بَعْدِهِ وَلَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثُ اللّهُ مِنْ بَعْدِهِ وَسُولًا حَلَيْكِ يُصِيلُ اللّهُ مَنْ هُو مُسْرِفُ مُرْزَابُ ﴿ فَى اللّهِ مِنْ اللّهِ مَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ مَن هَا مَنْ اللّهِ مَعْدَالِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلَى اللّهِ مَا اللّهِ مِعْدِدُ اللّهِ مَا عَلَى اللّهُ مَن هُو مُسْرِفُ مُرْزَابُ ﴿ إِلَيْ اللّهُ مَنْ هُو مُسْرِفُ مُرْزَابُ إِلَى اللّهِ مَن هَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن هُو مُسْرِفُ مُولُولُونَ وَمِن اللّهُ مَن هُو مُسْرِفُ مُؤْلِدُ وَمُولُولُونَ فِي اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن هُو مُسْرِفُ مُؤْلُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ مُن هُو اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مُن مُولُولُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلَى اللّهِ مُعَلِى قَلْبِ مُتَكَمِّرٍ جَبَادٍ ﴿ إِلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مُنَالِكًا عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَالِكُ عَلْمُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

- القراءة: قرأ أبو عمرو وابن ذكوان وقتيبة: ﴿على كل قلبِ﴾ بالتنوين، والباقون: ﴿على كل قلبِ﴾ بالتنوين، والباقون: ﴿عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ ﴾ على الإضافة. وفي الشواذ قراءة ابن عباس والضحاك وأبي صالح والكلبي: ﴿يوم التنادَ﴾ بتشديد الدال.
- والحجة: قال أبو علي: من نون فإنه جعل المتكبر صفة لقلب، فإذا وصف القلب بالتكبر كان صاحبه في المعنى متكبراً، فكأنه أضاف التكبر إلى القلب، كما أضيف الصعر إلى الخد في قوله تعالى: ﴿وَلاَ شُمِيرِ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ فكما يكون بتصعير الخد متكبراً، كذلك يكون بالتكبر في القلب متكبراً بجملة. وأما من أضافه فقال: ﴿عَلَىٰ صَحُلِ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ ﴾ فلا يخلو من أن يقدر الكلام على ظاهره كان المعنى: يطبع الله على كل قلب متكبر، أي: يطبع على جملة القلب من المتكبر، وليس المراد أن يطبع على كل قلبه، فيعم الجميع بالطبع، إنما المعنى: أنه يطبع على القلوب إذا كانت، قلباً قلباً، والطبع على معلمة في جملة القلب، كالختم عليه، فإذا كان الحمل على الظاهر غير مستقيم، علمت أن الكلام ليس على ظاهره، وأنه حذف منه شيء، وذلك المحذوف إذا أظهرته: كذلك يطبع الله على كل قلب كل متكبر، فيكون المعنى: يطبع على القلوب إذا كانت قلباً قلباً، من كل متكبر، ويختم عليه. ويؤكد ذلك أن في حرف ابن مسعود فيما زعموا ﴿على قلب كل متكبر ﴾ وإظهار ﴿ وحسن حذف كل لتقدم ذكره ، كما جاز ذلك في قوله:

أكل امرىء تحسبين امرءاً ونادٍ تَوقَدُ باللَّه ناراً(١)

⁽١) هذا البيت لأبي داود الأيادي الذي ضرب بجاره كعب بن يمامة المثل في حسن الجوار. قال قيس بن زهيرة: «ســـأفــعـــل مـــا بــــدا لــــي ثـــم آوي إلــــى جــــار كـــجـــار أبــــي داود؛ =

وفي قولهم: ما كل سوداء تمرة، ولا بيضاء شحمة، فحذف كل لتقدم ذكرها فكذلك في الآية. وأما التناذ بالتشديد، فإنه تفاعل من ندًّ يندُّ إذا نفر.

- اللغة: الجبار: الذي يقتل على الغضب، يقال: أجبر فهو جبار، مثل أدرك فهو درّاك، قال الفراء: ولا ثالث لهما. وقال ابن خالويه: وجدت لهما ثالثاً، أسأر فهو ستار(١).
- المعنى: ثم فسر سبحانه ذلك، فقال: ﴿مِثْلَ دَأْبِ قَوْمٍ وَعَادٍ وَتَعُودِ وَعَادٍ وَتَعُودَ ﴾ الدأب: العادة، ومعناه: إني أخاف عليكم مثل سنة الله في قوم نوح وعاد وثمود، وحالهم حين أهلكهم الله ﴾ واستأصلهم جزاء على كفرهم ﴿وَاللَّذِينَ مِنْ بَعِّدِهِمْ وَمَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْقِبَادِ ﴾ وفي هذا أوضح دلالة على فساد قول المجبرة، القائلة بأن كل ظلم يكون في العالم، فهو بإرادة الله تعالى، ثم حذرهم عذاب الآخرة أيضاً، فقال: ﴿وَيَنَعَوْمِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُو يَوْمٌ النَّنَادِ ﴾ حذف الياء للاجتزاء بالكسرة الدالة عليها، وهو يوم القيامة يُنادى فيه بعض الظالمين بعضاً بالويل والثبور. وقيل: إنه اليوم الذي ينادي فيه أصحاب الجنة أصحاب النار: ﴿أَن قَدْ وَبَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُنًا حَقًا ﴾ الآية. وينادي أصحاب البنار أصحاب الجنة أصحاب النار: ﴿أَن قَدْ وَبَدْنَا مَا رَعَدَنَا رَبُنا حَقًا ﴾ الآية . وينادي وقتادة وابن زيد. وقيل: يُنادى فيه كل إناس بإمامهم. ﴿يَوْمٌ تُولُونَ مُدَبِرِينَ ﴾ أي: يوم تعرضون على النار فارين منها، مقدرين أن الفرار ينفعكم. وقيل: منصرفين إلى النار بعد الحساب، عن على النار فارين منها، مقدرين أن الفرار ينفعكم. وقيل: منصرفين إلى النار بعد الحساب، عن قتادة ومقاتل ﴿مَا لَكُمْ مِنَ الْمَةِ مِنْ عَامِيهٍ ﴾ أي: مانع من عذاب الله ﴿وَمَن يُعْلِلِ اللّهُ فَا لَمُ مِنْ هَادٍ ﴾ أي: من يضلل الله عن طريق الجنة فما له من هاد يهديه إليها.

﴿ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوسُفُ وهو يوسف بن يعقوب بعثه الله رسولًا إلى القبط ﴿ مِن قَبْلُ ﴾ أي: من قبل موسى ﴿ بِالْبَيِّنَدِ ﴾ أي: بالحجج الواضحات ﴿ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِي مِمَّا جَآءَكُم بِهِ الله عن الدين ﴿ حَقَىٰ إِذَا عباس. وقيل: مما دعاكم إليه من الدين ﴿ حَقَىٰ إِذَا هَمَاكَ ﴾ أي: مات ﴿ قُلْتُمْ لَن يَبْعَكَ اللهُ مِن بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ أي: أقمتم على كفركم، وظننتم أن الله تعالى لا يجدد لكم إيجاب الحجة ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ذلك الضلال ﴿ يُعْبِلُ اللهُ مَنْ هُو مُسْرِقٌ ﴾ على نفسه كافر، وأصل الإسراف مجاوزة الحد ﴿ مُرْتَابُ ﴾ أي: شاك في التوحيد، ونبوة الأنبياء ﴿ الَذِينَ يَجَدَلِلُونَ فِي عَايَتِ اللهِ ﴾ أي: في دفع آيات الله وإبطالها، وموضع ﴿ الَّذِينَ ﴾ نصب لأنه بدل من قوله: ﴿ مَنْ هُوَ مُسْرِقُ ﴾ ويجوز أن يكون رفعاً بتقدير: هُم ﴿ بِغَيْرِ فَلَكُ الجدال منهم عداوة عند الله ﴿ وَعِندَ اللَّهِ ﴾ أي: كبر ذلك الجدال منهم عداوة عند الله ﴿ وَعِندَ اللَّهِ ﴾ أي: كبر ذلك الجدال منهم عداوة عند الله ﴿ وَعِندَ اللَّهِ فَاعِدَ اللهُ وأعد له العذاب، ومقته المؤمنون

⁼ وقال طرفة:

[&]quot;إني كفاني من أمر هممت به جار كجار الحذاقي الذي اتصفا والحذاقي الذي اتصفا والحذاقي: هو أبو داود. يخاطب في هذا البيت امرأته ويقول: ما ينبغي لك أنْ تظني أنَّ كل من له صورة المرء امرءا، وإنما الخليق باسم الرجل هو المتصف بالصفات النفيسة، والخصال الحميدة، ولا كل نار اشتعل في الليل ناراً، بل الخليق باسم النار التي تشتعل للإكرام، والضيافة، وهداية طريق الضالة. وهو الذي يستر في الإناء من الشراب، يقال: أسأر منه شيئاً أي: أبقى بقية.

وأبغضوه بذلك الجدال، وأنتم جادلتم وخاصمتم في رد آيات الله مثلهم، فاستحققتم ذلك ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ما طبع على قلوب أولئك، بأن ختم عليها علامة لكفرهم ﴿ يَطْبَعُ اللهُ عَلَى صَلَّى اللهُ عَلَى صَلَّى اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى الله على كفره، والجبار: صفة للمتكبر، وهو الذي يأنف من قبول الحق. قيل: وهو القتال.

<u>ഺ൱ഺ൱൶൱൶൞</u>൶൱൘ൟ൱ഄ൴ഄ൱൶൮ൢഺ൘ഩ൶൱൸ഩ൸൶൱൶൮൶൮ഀ൶൱൶൱൶൱൶൶൱൶൹൶൹൶൹ൄ൶ൣൟൟഁ

. . .

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهَامَنُ آبِنِ لِي صَرَّمًا لَّعَلِيّ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَبَ ۚ إِلَى الْسَبَبَ السَّمَوَتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَيهِ مُوسَى وَإِنِي لَأَظُنّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ رُبِنَ لِفِرْعَوْنَ السَّبِيلِ وَمَا كَبْدُ فِرْعَوْنَ إِلّا فِي تَبَابٍ ﴿ وَقَالَ ٱلدِّيَ الشَّبِيلِ وَمَا كَبْدُ فِرْعَوْنَ إِلّا فِي تَبَابٍ ﴿ وَقَالَ ٱلدِّينَ الْمَنْ عَمَلِهِ عَمَلِهِ مَنْ عَمِلِ السَّبِينَةُ فَلا يُجْرَفِقُ الدُّبُنَا مَنْ عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهُا وَمَن مَنْ عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن مَن عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن مَن عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن مَن عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يُجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن مَن عَمِلَ سَبِينَةً فَلا يَجْرَفِقَ إِلّا مِثْلُهَا وَمَن عَمِلَ صَلِيحًا مِن ذَكِرٍ أَوْ أَنْفَى وَهُو مُؤْمِنُ فَأُولَتِهِكَ يَدْخُلُونَ الْجُنَةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ فَهُو مُؤْمِنُ فَأُولَتِهِكَ يَدُخُلُونَ الْجُنَةَ يُرْزَقُونَ فَيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ فَهُ وَمُؤْمِنُ مُؤْمِنُ مَا يَعْتِر حِسَابٍ ﴿ فَهُ اللّهِ عَلَيْ الْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُنْ الْمُنْ عَلَا يَعْتَر حِسَابٍ فَي اللّهِ عَلَى مَالِكُونَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُعُولُ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ ال

- القراءة: قرأ حفص: ﴿فأطلع﴾ بالنصب، والباقون: بالرفع. واختلافهم في ﴿وَمُمدَّ
 عَنِ ٱلسَّبِيلِّ﴾ وفي ﴿يدخلون الجنة﴾ قد تقدم ذكره(١).
- الحجة: من رفع ﴿ فَأَطَّلِمَ ﴾ فعلى معنى: لعلي أبلغ ولعلي أطلع، ومثله قوله: ﴿ لَمَلَمُ وَلَيْ اللّهِ وَلَيْ وَلِيس بجواب. ومن نصب جعله جواباً بالفاء لكلام غير موجب، والمعنى: إني إذا بلغت واطلعت. ومما يقوي بناء الفعل للفاعل في ﴿ صُدِّ ﴾ قوله: ﴿ اَلِّذِينَ كُنْرُواْ وَصَدُّواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ اللهِ ﴾ فكذلك ﴿ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ ينبغي عن سَبِيلِ اللهِ ﴾ فكذلك ﴿ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ ينبغي أن يكون الفعل فيه مبنياً للفاعل. ومن ضم الصاد فلأن ما قبله مبني للمفعول به، وهو قوله: ﴿ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ شُوّهُ عَمَلِهِ ﴾ .
- اللغة: الصرح: البناء الظاهر الذي لا يخفى على عين الناظر وإن بعد، وهو من التصريح بالأمر، وهو إظهاره بأتم الإظهار. والسبب: كل ما يتوصل به إلى شيء يبعد عنك، وجمعه الأسباب. والتباب: الخسار والهلاك بالانقطاع.
- المعنى: ثم بين سبحانه ما موّه به فرعون على قومه، لما وعظه المؤمن وخوفه من قتل موسى، وانقطعت حجته بقوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنهَمَنُ ﴾ وهو وزيره وصاحب أمره ﴿أَبِنِ لِي مَرَّمًا ﴾ أي: قصراً مشيداً بالآجر. وقيل: مجلساً عالياً، عن الحسن ﴿لَعَلِيّ أَبَلُغُ ٱلْأَسْبَبَ ﴾ ثم فسر تلك الأسباب فقال: ﴿أَسَبَبَ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ والمعنى: لعلي أبلغ الطرق من سماء إلى سماء، عن السدي. وقيل: أبلغ أبواب طرق السموات، عن قتادة. وقيل: منازل السموات، عن ابن

and the second second second

⁽١) راجع الجزء الخامس والجزء الثالث.

عباس. وقيل: لعلي أتسبب وأتوصل به إلى مرادي، وإلى علم ما غاب عني. ثم بين مراده فقال: ﴿أَسَبُكُ السَّمَوَتِ ﴾، ﴿فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَىٰ ﴾ أي: فأنظر إليه، فأراد به التلبيس على الضعفة، مع علمه باستحالة ذلك، عن الحسن. وقيل: أراد فأصل إلى إله موسى فغلبه الجهل، واعتقد أن الله سبحانه في السماء، وأنه يقدر على بلوغ السماء ﴿وَإِنِي لاَظْنُمُ كَذِباً في قوله إن له إلها غيري أرسله إلينا ﴿وَكَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ما زين لهؤلاء وإني لاظن موسى كاذباً في قوله إن له إلها غيري أرسله إلينا ﴿وَكَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ما زين لهؤلاء الكفار سوء أعمالهم ﴿رُبِّنَ لِفِرْعَوْنَ شُوّهُ عَمَلِهِ ﴾ أي: قبيح عمله، وإنما زين له ذلك أصحابه وجلساؤه، وزين له الشيطان، كما قال: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَيْطَنُ أَعْنَلَهُم ﴾، ﴿وَصُدَ عَنِ السِّبِيلِ ﴾ ومن ضم الصاد فالمعنى أنه صده غيره، ومن فتح فالمعنى أنه صد نفسه أو صد غيره ﴿وَمَا فِي بَابٍ ﴾ أي: هلاك وخسار لا ينفعه.

ثم عاد الكلام إلى ذكر نصيحة مؤمن آل فرعون وهو قوله: ﴿وَقَالَ ٱلّذِي مَامَنَ يَنقَوْمِ اللّهِ وَوَحِيده، والإقرار بموسى. التّبعُونِ آهِدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّسَادِ أي طريق الهدى، وهو الإيمان بالله وتوحيده، والإقرار بموسى. وقيل: إن هذا القائل موسى أيضاً، عن الجبائي ﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا هَنَو ٱلْحَيَوةُ ٱلدُّيلَ مَتَنعٌ أي: انقاع قليل ثم يزول وينقطع، ويبقى وزره وآثامه ﴿وَإِنَّ ٱلآخِرَةَ هِى ذَارُ ٱلْقَرَارِ فَي أَي دار الإقامة التي يستقر الخلائق فيها، فلا تغتروا بالدنيا الفانية، ولا تؤثروها على الدار الباقية ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِتَهُ فَلا يُجْزَئَ إِلّا مِثْلُها ﴾ أي: من عمل معصية فلا يجزى إلا مقدار ما يستحقه عليها من العقاب لا أكثر من ذلك ﴿وَمَنَ عَمِلَ صَلِحًا مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَ وَهُو مُؤْمِنُ ﴾ مصدق بالله وأنبيائه، شرط الإيمان في قبول العمل الصالح ﴿فَأُولَتِكَ يَدْخُلُونَ الْجُنَةَ يُرْزَقُونَ فِهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي: زيادة على ما يستحقونه تفضلًا من الله تعالى، ولو كان على مقدار العمل فقط لكان أي: زيادة على ما يستحقونه تفضلًا من الله تعالى، ولو كان على مقدار العمل فقط لكان بحساب. وقيل معناه: لا تبعة عليهم فيما يعطون من الخير في الجنة، عن مقاتل. قال الحسن: هذا كلام مؤمن آل فرعون. ويحتمل أن يكون كلام الله تعالى إخباراً عن نفسه.

قوله تعالى: ﴿ إِللَّهِ وَلَشْرِكَ بِهِ مَا لِيَ آدَعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَنِيَ إِلَى ٱلنَّادِ اللَّهِ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُر بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلْعَزِيزِ الْفَفَدِ اللَّهِ عَلَمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلْعَزِيزِ الْفَفَدِ اللَّهِ لَا جَرَمَ أَنَمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي ٱلدُّنِيَا وَلَا فِي ٱلْآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدًا آ إِلَى ٱللَّهِ وَأَنَ ٱلشَّرِفِينَ هُمْ أَصْحَبُ ٱلنَّادِ اللهِ فَسَتَغُكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَلَا أَلَيْ اللَّهِ وَأَنَ ٱلشَّمْ إِلَيْهِ مَا مَحَدُبُ ٱلنَّادِ اللهِ فَسَتَغَاتِ مَا مَكَدُوا وَعَشِيًّا وَيُومَ تَقُومُ وَمُونَ مِنَا فَدُولَ وَعَشِيًّا وَيُومَ تَقُومُ وَمَا فَاللَّهُ مِنْ وَعَلَى اللَّهُ فَرَعُونَ سُوّعُ ٱللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَرْضُونَ عَلَيْهَا عُدُولًا وَعَشِيًّا وَيُومَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَذَخِلُوا عَالَ فِرْعَوْنَ اللَّهِ أَلَا فَرْعَوْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الل

القراءة: قرأ أهل المدينة والكوفة إلا أبا بكر ويعقوب: ﴿أَدْخِلُوٓا ﴾ بقطع الهمزة وكسر الخاء، والباقون: بالوصل وضم الخاء.

- الحجة: قال أبو علي: القول مراد في الوجهين جميعاً، كأنه قال: يقال: أدخلوهم، ويقال: أدخلوا، فمن قال: أدخلوا كان ﴿ عَالَ فِرْعَوْنَ ﴾ مفعولاً به، و ﴿ أَشَدَّ الْمَذَابِ ﴾ مفعولاً ثانياً. والتقدير: إرادته حرف الجر ثم حذف، كما أنك إذا قلت: دخل زيدٌ الدار، كان معناه: في الدار، كما أن خلافه الذي هو خرج كذلك في التقدير، وكذلك قوله: ﴿ لَتَذْخُلُنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾ ومن قال: ﴿ أَدْخُلُوا آلَ فرعون ﴾ كان انتصاب ﴿ عَالَ فِرْعَوْنَ ﴾ على النداء، و ﴿ أَشَدُ الْمَنْ وَ هُوَ مُنْ قال: ﴿ أَدْخُلُوا اللّهِ عَلَى الْجَنَةُ أَنْتُمْ وَأَزْوَنَكُمُ ثُمْ اللّهُ عَلَى النداء، و ﴿ أَشَدُ وَأَذْوَنَكُمُ فَيَعُونَ ﴾ و ﴿ ادْخُلُوا اللّهُ عَلَى الْجَنَةُ أَنْتُمْ وَأَزْوَنَكُمُ ثُمْ اللّهُ عَلَى الذه عَلَى الله عَلْمُ الله عَلَى الله
- المعنى: ثم قال: ﴿وَيَنقُومِ مَا لِيٓ﴾ أي مالكم؟ كما يقول الرجل: مالي أراك حزيناً؟ معناه: مالك؟ ومعناه: أخبروني عنكم، كيف هذه الحال ﴿أَدَّعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ﴾ من النار بالإيمان بالله ﴿ وَيَدْعُونَنِي إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ أي: إلى الشرك الذي يوجب النار، ومن دعا إلى سبب الشيء فقد دعا إليه. ثم فسر الدعوتين بقوله: ﴿تَدْعُونَنِي لِأَكَفُرَ بِٱللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِـ مَا لَيْسَ لِي بِهِـ عِلْمٌ ﴾ ولا يجوز حصول العلم به، إذ لا يجوز قيام الدلالة على إثبات شريك لله تعالى، لا من طريق السمع، ولا من طريق العقل ﴿وَأَنَاْ أَنْعُوكُمْ إِلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلْغَفَّرِ﴾ أي: إلى عبادة القادر الذي لا يقهر ولا يمنع، فينتقم من كل كفار عنيد، الغافر لذنوب من يشاء من أهل التوحيد ﴿لَا جُرُمُ﴾ قيل معناه: حقاً مقطوعاً به من الجرّم، وهو القطع. قال الزجاج حكاية عن الخليل: هو رد الكلام، والمعنى: وجب وحق ﴿أَنَّمَا تَدَّعُونَنِيٓ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ ﴾ أي: وجب بطلان دعوته. يقول: لا بد أنما تدعونني إليه من عبادة الأصنام، أو عبادة فرعون ليس له دعوة نافعة ﴿فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا فِي ٱلْآخِرَةِ﴾ فأطلق أنه ليس له دعوة ليكون أبلغ، وإن توهم جاهل أن له دعوة يُنتفع بها، فإنه لا يعتد بذلك لفساده وتناقضه. وقيل معناه: ليست لهذه الأصنام استجابة دعوة أحد في الدنيا ولا في الآخرة، فحذف المضاف، عن السدي وقتادة والزجاج. وقيل معناه: ليست له دعوة في الدنيا، لأن الأصنام لا تدعو إلى عبادتها فيها، ولا في الآخُرة، لأنها تبرأ من عبادها فيها ﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَّا ۚ إِلَى ٱللَّهِ﴾ أي: ووجب أن مرجعنا ومصيرنا إلى الله، فيجازي كلَّا بما يستحقه ﴿وَأَتَ ٱلْمُسْرِفِينَ﴾ أي: ووجب أن المسرفين الذين أسرفوا على أنفسهم، بالشرك وسفك الدماء بغير حقها ﴿ مُمَّ أَمُّ حَنابُ النَّادِ ﴾ الملازمون لها.

ثم قال لهم على وجه التخويف والوعظ: ﴿ فَسَتَذَكُرُونَ ﴾ صحة ﴿ مَا آتُولُ لَكُمْ ﴾ إذا حصلتم في العذاب يوم القايمة. وقيل معناه: فستذكرون عند نزول العذاب بكم ما أقول لكم من النصيحة ﴿ وَأَنْوَضُ أَمْرِيَ إِلَى اللهُ اللهِ الله الله وأتوكل عليه، وأعتمد على لطفه، والأمر اسم جنس ﴿ إِنَّ اللهَ بَعِيرُ اللهِ عَلَم عَالَم بأحوالهم، وبما يفعلونه من طاعة ومعصية، وأظهر إيمانه بهذا القول ﴿ فَوَقَلَهُ اللهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكُرُواً ﴾ أي: صرف الله عنه سوء مكرهم، فنجا مع موسى حتى عبر البحر معه، عن قتادة. وقيل: إنهم هموا بقتله فهرب إلى مجبل، فبعث فرعون رجلين في طلبه، فوجداه قائماً يصلي، وحوله الوحوش صفوفاً، فخافا ورجعا هاربين ﴿ وَمَا يَ وَكُلُ فَي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى وَرَجعا هاربين ﴿ وَمَا يَ وَاللَّهِ اللهِ وَمَا يَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَمَا يسوء ورجعا هاربين ﴿ وَمَا يَ وَكُلُ فَا اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَمَا يسوء وما يسوء ورجعا هاربين ﴿ وَمَا يَ إِلَى إِنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى ا

منه، وآل فرعون أشياعه وأتباعه. وقيل: من كان على دينه، عن الحسن. وإنما ذكر آله ولم يذكره، لأنهم إذا هلكوا بسببه، فكيف يكون حاله؟ وسوء العذاب في الدنيا الغرق، وفي الآخرة النار، وذلك قوله: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ أي: يعرض آل فرعون على النار في قبورهم صباحاً ومساء فيعذبون، وإنما رفع ﴿النَّارُ ﴾ بدلًا من قوله: ﴿سُوَّةُ ٱلْعَدَابِ ﴾ وعن نافع عن ابن عمر أن رسول الله عليه قال: إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل البعنة فمن الجنة، وإن كان من أهل النار فمن النار. يقال: هذا مقعدك حين يبعثك الله يوم القيامة. أورده البخاري ومسلم في الصحيحين. وقال أبو عبد الله عليه الذي الدنيا قبل يوم القيامة، لأن في نار القيامة لا يكون غدو وعشي. ثم قال: إن كانوا يعذبون في النار غدواً وعشياً ففيما بين ذلك هم من السعداء، لا، ولكن هذا في البرزخ قبل يوم القيامة، ألم تسمع قوله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدَخِلُواْ عَالَ فِرْعَوْكَ أَشَدَ ٱلْمَذَابِ ﴾ وهذا أمر لآل فرعون بالدخول، أو أمر للملاثكة بإدخالهم في أشد العذاب، وهو عذاب جهنم.

- اللغة: التبع: يصلح أن يكون مصدراً، يقال: تبع تبعاً، ويجوز أن يكون جمع تابع،
 نحو: خادم وخدم، وخائل وخول، وغائب وغيب.
- الإعراب: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم وَالْبَيْنَاتِ ﴾ التقدير: أولم تك القصة و ﴿ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم ﴾ تفسير القصة، فاسم كان مضمر.
- المعنى: ثم ذكر سبحانه ما يجري بين أهل النار من التحاج، فقال: ﴿وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ وَ معناه: واذكر يا محمد لقومك، الوقت الذي يتحاج فيه أهل النار في النار، ويتخاصم الرؤساء والأتباع ﴿إِنَّا كُنَّا السَّكَابُولَ وَهِم الرؤساء ﴿إِنَّا كُنَّا الرؤساء ﴿إِنَّا كُنَّا معاشر الرؤساء ﴿إِنَّا كُنَّ أَمركم ونجيبكم إلى ما تدعوننا إليه ﴿فَهَلَ أَنتُهُ مُعْنُونَ عَنَا نَصِيبًا قِنَ النَّارِ ﴾ لأنه يلزم الرئيس الدفع عن أتباعه والمنقادين لأمره، أي: هل أنتم حاملون عنا قسطاً من النار والعذاب الذي نحن فيه ﴿قَالَ الَّذِينَ السَّنَكُبُرُقا إِنَّا كُلُّ فِيهآ ﴾ أي: نحن وأنتم في النار، و ﴿كُلُّ فِيهآ ﴾ مبتدأ وخبر في موضع رفع بأنه خبر إنَّ ويجوز أن يكون ﴿كُلُّ وَالمعنى: إنا مجتمعون في النار ﴿إِنَّ اللَّهُ قَدْ حَكُم بَيْنَ الْقِبَادِ ﴾ بذلك وبألا يتحمل أحد عن أحد، وأنه يعاقب من أشرك به وعبد معه غيره لا محالة ﴿وَقَالَ الَّذِينَ

في النَّارِ أي: حصلوا في النار من الأتباع والمتبوعين ﴿لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ وهم الذين يتولون عذاب أهل النار، من الملائكة الموكلين بهم ﴿آدَعُواْ رَبَّكُمْ يُحَقِفْ عَنَّا يَوْمًا مِن الْعَدَابِ في يقولون ذلك لأنه لا طاقة لهم على شدة العذاب، ولشدة جزعهم، إلا أنهم يطمعون في التخفيف، لأن معارفهم ضرورية يعلمون أن عقابهم لا ينقطع ولا يخفف عنهم ﴿قَالُوا ﴾ أي: قال الخزنة لهم ﴿أَوْلَمْ تَكُ تَأْتِكُمْ رُسُلُكُم بِالْبِيَنَتِ ﴾ أي: الحجج والدلالات على صحة التوحيد والنبوات، أي: فكفرتم وعاندتم حتى استحققتم هذا العذاب ﴿قَالُواْ بَلَ ﴾ جاءتنا الرسل والبينات فكذبناهم وجحدنا نبوتهم ﴿قَالُواْ فَادَعُواْ أي: قالت الخزنة فادعوا أنتم فإنا لا ندعو إلا بإذن، ولم يؤذن لنا فيه. وقيل: إنما قالوا ذلك استخفافاً بهم. وقيل معناه: فادعوا بالويل والثبور ﴿وَمَا دُعَالُهُ النَّهُ فِي ضَيَاع، لأنه لا ينتفع به.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنَيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ اللَّهِ وَلَهُمْ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ اللَّهَ اللَّادِ اللَّهُ وَلَهُمْ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ وَلَهُمْ اللَّهَ اللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولِلْ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّذِي الللْمُلِمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللْمُ الللْمُ اللْمُولُولُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُلْمُ الللللْمُ الللْمُلْم

ٱلْأَلْبَبِ اللهِ فَأَصْبِرَ إِنَ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقُّ وَٱسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ وَسَبِحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْأَلْبَكِ وَسَبِحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِنْكَ وَسَبِحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَٱلْإِنْكَ وَسَبِحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ

- القراءة: قرأ أبو جعفر وابن كثير وابن عامر وأهل البصرة: ﴿يوم لا تنفع﴾ بالتاء، والباقون: بالياء.
- الحجة: والوجهان حسنان، لأن المعذرة والاعتذار بمعنى، كما أن الوعظ والموعظة كذلك.
- الإعراب: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلأَشْهَادُ﴾ محمول على موضع قوله: ﴿فِي ٱلْحَيَاٰوِ ٱلدُّنْيَا﴾ كما
 يقال: جئتك أمس واليوم.
- المعنى: ثم أخبر سبحانه عن نفسه، بأنه ينصر رسله ومن صدقهم، فقال: ﴿إِنَّا لَنَصُرُ رُسُلَنَا وَالَذِینَ ءَامَنُوا فِی الْحَیَوْقِ الدُّیْنَا﴾ أي: ننصرهم بوجوه النصر، فإن النصر قد یکون بالحجة، ویکون أیضاً بالغلبة في المحاربة، وذلك بحسب ما تقتضیه الحکمة، ویعلمه سبحانه من المصلحة، ویکون أیضاً بالألطاف والتأیید وتقویة القلب، ویکون بإهلاك العدو، وکل هذا قد کان للأنبیاء والمؤمنین من قبل الله تعالی، فهم منصورون بالحجة علی من خالفهم، وقد نصروا أیضاً بالقهر علی من ناوأهم، وقد نصروا بإهلاك عدوهم وإنجائهم مع من آمن معهم، وقد یکون النصر بالانتقام لهم، کما نصر یحیی بن زکریا لما قُتل، حین قُتل به سبعون ألفاً، فهم لا محالة منصورون في الدنیا بأحد هذه الوجوه ﴿وَيَوْمَ یَقُومُ ٱلْأَشْهَادُ﴾ جمع شاهد مثل الأصحاب جمع

صاحب، وهم الذين يشهدون بالحق للمؤمنين، وعلى المبطلين والكافرين يوم القيامة، وفي ذلك سرور للمحق، وفضيحة للمبطل، في ذلك الجمع العظيم. وقيل: هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون، عن قتادة. وقيل: هم الحفظة من الملائكة، عن مجاهد. يشهدون للرسل بالتبليغ، وعلى الكفار بالتكذيب. وقيل: هم الأنبياء وحدهم، يشهدون للناس وعليهم. ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم، فقال: ﴿ يَوَمُ لَا يَنفَعُ الظّلِمِينَ مَعْدِرَتُهُم ﴾ أي: إن اعتذروا من كفرهم لم يقبل منهم، وإن تابوا لم تنفعهم التوبة، وإنما نفى أن تنفعهم المعذرة في الآخرة مع كونها نافعة في دار الدنيا، لأن الآخرة دار الإلجاء إلى العمل، والملجأ غير محمود على العمل الذي ألجىء إليه فوكم الله المعذرة بالله منها.

ثم بين سبحانه نصرته موسى وقومه، فقال: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا مُوسَى ٱلْهُدَىٰ ﴾ أي: أعطيناه التوراة فيها أدلة واضحة على معرفة الله وتوحيده ﴿ وَأَورَثْنَا بَنِيّ إِسْرَوْيِلَ ٱلْكِتَبُ ﴾ أي: وأورثنا من بعد موسى بني إسرائيل التوراة وما فيه من البيان ﴿ هُدًى ﴾ أي: هو هدى، أي: دلالة يعرفون بها معالم دينهم ﴿ وَذِكَرَىٰ لِأُولِي ٱلْأَلْبَبِ ﴾ أي: وتذكير لأولي العقول، لأنهم الذين يتمكنون من الانتفاع به دون من عقل له، ويجوز أن يكون ﴿ هُدُى وَذِكَرَىٰ ﴾ منصوبين على أن يكونا مصدرين وضعا موضع الحال من الكتاب، بمعنى: هادياً ومذكراً. ويجوز أن يكون بمعنى المفعول له، أي: للهدى والتذكير.

ثم أمر نبيه على بالصبر، فقال: ﴿ فَأَسَدِ ﴾ يا محمد على أذى قومك، وتحمل المشاق في تكذيبهم إياك ﴿ إِنَّ وَعَدَ اللَّهِ ﴾ الذي وعدك به من النصر في الدنيا، والثواب في الآخرة ﴿ حَقّ ﴾ لا خلف فيه ﴿ وَالسّتَغْفِر لِذَنِك ﴾ من جوز الصغائر على الأنبياء. قال معناه: اطلب المغفرة من الله على صغيرة وقعت منك، ولعظيم نعمته على الأنبياء كلفهم التوبة من الصغائر، ومن لا يجوّز ذلك عليهم وهو الصحيح قال: هذا تعبد من الله سبحانه لنبيه على بالدعاء والاستغفار، لكي يزيد في الدرجات، وليصير سنة لمن بعده (() ﴿ وَسَيّحْ بِحَدِّر رَبِك ﴾ أي: نزه الله تعالى واعترف بشكره، وإضافة النعم إليه ونفي التشبيه عنه. وقيل: نزه صفاته عن صفات المحدثين، ونزه أفعاله عن أفعال الظالمين. وقيل معناه: صلّ بأمر ربك ﴿ إِلْفَشِي ﴾ من زوال الشمس إلى الليل ﴿ وَالْإِبْكُرِ ﴾ من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع الشمس، عن مجاهد. وقيل: يريد الصلوات الخمس، عن ابن عباس. وروي عن النبي على أنه قال: قال الله جل جلاله: يا ابن آدم اذكرني بعد الغداة ساعة، وبعد العصر ساعة، أكفك ما أهمك.

⁽١) وقد مرّ أنَّ القرآن نزل بإياك أعني واسمعي يا جارة، كما ورد في روايات كثيرة فراجع.

- القراءة: قرأ أهل الكوفة: ﴿ نَتَذَكَّرُونَ ﴾ بالتاء، والباقون: بالياء. وقرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو بكر غير الشموني وسهل: ﴿ سَيَدْخُلُونَ ﴾ بضم الياء، وفتح الخاء، والباقون: بفتح الياء وضم الخاء.
- الحجة: التاء على قل لهم: ﴿ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ والياء على أن الكفار ﴿ قَلِيلاً مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ وقوله: ﴿ سَيَدْخُلُونَ ﴾ الوجه في القراءتين ظاهر.
- الحجة: نزل قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي ءَايكتِ ٱللَّهِ ﴾ الآية. في اليهود، لأنهم كانوا يقولون: سيخرج المسيح الدجال (١) فنعينه على محمد وأصحابه، ونستريح منهم، ويُردُ الملك إلينا، عن أبى العالية.
- المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ ﴾ أي: يخاصمون ﴿فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ ﴾ أي: في دفع آيات الله ، وإبطالها ﴿يغَيْرِ سُلطَنٍ ﴾ أي: حجة ﴿أَتَنَهُمُ ﴾ الله إياها، يتسلطون بها على إنكار مذهب يخالف مذهبهم ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبَرُ ﴾ أي: ليس في صدورهم إلا على انكار مذهب يخالف مذهبهم ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبَرُ ﴾ أي: ليس في صدورهم إلا نظمة وتكبر على محمد على وجبرية ﴿مَّا هُم بِبَلِغِيهُ ﴾ ما هم ببالغي مقتضى تلك العظمة، لأن الله تعالى مُذلهم. وقيل معناه: كبر بحسدك على النبوة التي أكرمك الله بها، ما هم ببالغيه وقت خروج الدجال ﴿فَاستَعِدُ لأن الله تعالى يرفع بشرف النبوة من يشاء. وقيل: ما هم ببالغي وقت خروج الدجال ﴿فَاستَعِدُ إِللَّهِ ﴾ من شر اليهود والدجال، ومن جميع ما يجب الاستعاذة منه ﴿إِنَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾ لأقوال هؤلاء ﴿أَلْمَيْمُ بضمائرهم، وفي هذا تهديد لهم فيما أقدموا عليه. ثم قال سبحانه: ﴿لَخَلَقُ السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ مع عظمهما وكثرة أجزائهما، ووقوفهما بغير عمد، وجريان الفلك والكواكب

 $\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} \left$

⁽۱) المسيح: اسم خص الله به عيسى بن مريم عليه ، وقيل في وجه تسميته عليه بالمسيح وجوه. وممن سمي بالمسيح هو الكذاب الدجال قال الشاعر: "إذا المسيح يقتل المسيحا" يعني عيسى بن مريم يقتل الدجال، وسمي الدجال مسيحاً لوجوه ذكرها اللسان في "مسح" فراجع، وروى بعض المحدثين: المسيح بكسر الميم والتشديد - في الدجال «بوزن سكيت» وقد يستفاد من الروايات أنَّ الدجال رجل من يهود. قال في (الكشاف)، في تفسير الآية: وقيل: المجادلون هم اليهود، وكانوا يقولون: يخرج صاحبنا المسيح بن داود، يريدون الدجال، ويبلغ سلطانه البر والبحر، وتسير معه الأنهار، وهو آية من آيات الله، فرجع إلينا الملك، فسمَّى الله تمنيهم ذلك كبراً، ونفى أن يبلغوا متمناهم.

من غير سبب ﴿أكبرُ ﴾ أي: أعظم وأهول في النفس ﴿مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾ وإن كان خلق الناس عظيماً، بما فيه من الحياة والحواس المهيأة لأنواع مختلفة من الإدراكات ﴿وَلَئِكُنَّ آكثرُ ٱلنَّاسِ لا يَعْلَمُونَ ﴾ لعدولهم عن الفكر فيه، والاستدلال على صحته، والمعنى: أنهم إذا أقروا بأن الله تعالى خلق السماء والأرض، فكيف أنكروا قدرته على إحياء الموتى ؟ ولكنهم أعرضوا عن التدير، فحلوا محل الجاهل الذي لا يعلم شيئاً، ﴿وَمَا يَشْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْمَعِيرُ ﴾ أي: لا يستوي من أهمل نفسه ومن تفكر فعرف الحق، شبه الذي لا يتفكر في الدلائل بالأعمى، والذي يستدل بها بالبصير ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلُوا ٱلقَيْلِكَتِ وَلَا ٱلْشِيئَ ﴾ أي وما يستوي المؤمنون الصالحون، ولا الكافر والفاسق، في الكرامة والإهانة، والهدى والضلال ﴿ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ يجوز أن تكون مصدرية، فيكون تقديره: قليلًا تذكرهم، أي قل نظرهم فيما ينبغي أن ينظروا فيه مما دُعوا إليه.

﴿إِنَّ ٱلسَّكَاعَةَ﴾ يعني القيامة ﴿ لَانِيكُ ﴾ أي: جائية واقعة ﴿لَا رَبُّ فِيهَا﴾ أي: لا شك في مجيئها ﴿وَلَكِكَنَّ أَكْثُرُ ٱلنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونِ﴾ أي: لا يصدقون بذلك لجهلهم بالله تعالى، وشكهم في أخباره ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِيٓ أَسْتَجِبٌ لَكُرُّ﴾ يعني إذا اقتضت المصلحة إجابتكم، وكل من يسَأَل الله شيئاً ويدعوه، فلا بد أن يشترط المصلحة في ذلك، إما لفظاً أو إضماراً، وإلا كان قبيحاً، لأنه ربما كان داعياً بما يكون فيه مفسدة، ولا يشترط انتفاءها فيكون قبيحاً. وقيل معناه: وحدوني واعبدوني أثبكم، عن ابن عباس. ويدل عليه قول النبي ﷺ: الدعاء هو العبادة. ولما عبر عن العبادة الدعاء، جعل الإثابة استجابة ليتجانس اللفظ ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكُمُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ ودعائي ﴿سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَلِخِرِينَ﴾ أي: صاغرين ذليلين. وفي الآية دلالة على عظم قدر الدعاء عند الله تعالى، وعلى فضل الانقطاع إليه، وقد روى معاوية بن عمار قال: قلت لأبي عبد اللَّه عَلَيْتُلَّا: جعلني الله فداك، ما تقول في رجلين دخلا المسجد جميعاً، كان أحدهما أكثر صلاة، والآخر دعاء، فأيهما أفضل؟ قال: كل حسن، قلت: قد علمت، ولكن أيهما أفضل؟ قال: أكثرهما دعاء، أما تسمع قول الله تعالى: ﴿ أَدَّعُونِيٓ أَسْتَجِبٌ لَّكُو ۗ إِلَى آخر الآية. وقال: هي العبادة الكبرى. وروى زرارة عن أبي جعفر عَلَيْتُلِمْ في هذه الآية قال: هو الدعاء، وأفضل العبادة الدعاء. وروى حنان بن سدير عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر: أي العبادة أفضل؟ قال: ما من شيء أحب إلى الله من أن يُسأل ويُطلب ما عنده، وما أحد أبغض إلى الله عز وجل ممن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده.

وَالسَّمَاةَ بِنَكَاةً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ ٱلطَّتِبَنَتِ ذَالِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ فَسَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ أَلَلَهُ رَبُّكُمْ فَتَادَعُوهُ مُغْلِصِينَ فَسَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ ٱلْمَاتِينَ شَلِي هُوَ ٱلْمَتُ لَآ إِلَنَهُ إِلَّا هُوَ فَكَادَعُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ الْمَاتِينَ شَلِيهِ .

nan kanananan kanan kanan ngarak kanan menganan mengan kanan nan mengan pangan di angan bahari sebari sebari s

المعنى: ثم ذكر سبحانه ما يدل على توحيده، فقال: ﴿اللّهُ الّذِى جَمَلَ لَكُمْ معاشر الخلق ﴿اللّهُ وَالنّهُ الّذِي ﴿ الشّهُ اللّهُ وهو ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثاني ﴿ الشّهُ وَالنّهُ اللّهُ مُبْعِدًا ﴾ أي: وجعل لكم النهار ـ وهو ما بين طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس ـ مضيئاً تبصرون فيه مواضع حاجاتكم، فجعل سبحانه النهار مبصراً لما كان يبصر فيه المبصرون ﴿ إِنَّ اللّهَ لَذُو فَشَهْ مَواضع حاجاتكم، فجعل سبحانه النهار مبصراً لما كان يبصر فيه المبصرون ﴿ إِنَّ اللّهَ لَذُو فَشَهْ مَا النّاسِ ﴾ بهذه النعم من غير استحقاق منهم لذلك ولا تقدم طلب ﴿ وَلَكِنَ آحَـثُر النّاسِ لا يعترفون بهذه النعم، بل يجحدونها ويكفرون بها. ثم قال سبحانه مخاطباً لخلقه: ﴿ ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ ﴾ أي: الذي أظهر هذه الدلالات، وأنعم بهذه النعم، هو الله خالقكم ومالككم ﴿ خَلِقُ صُكِلَ شَيّع ﴾ من السموات والأرض وما بينهما ﴿ لاّ إِلّهُ إِلّا هُوَ ﴾ أي: لا يستحق العبادة سواه ﴿ فَأَفَ ثُوْدَكُونَ ﴾ أي: فكيف تصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره مع وضوح الدلالة على توحيده؟ ثم قال سبحانه: ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ما صرفه وأفك هؤلاء ﴿ يُؤْفَكُ الّذِينَ كَانُوا يَايَنتِ اللّهِ يَجْمَدُونَ ﴾ وهم من تقدمهم من الكفار، صرفهم أكابوهم ورؤساؤهم.

. ...

قوله تعالى: ﴿ اللهِ لَمَّا جَانَ أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَلَمِينَ اللهِ اللّهِ اللّهِ لَمَّا جَاءَنِ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الله

 المعنى: ثم خاطب سبحانه نبيه هي ، فقال: ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لكفار قومك ﴿ إِنِّي نُهِيتُ﴾ أي: نهاني الله ﴿أَنَّ أَعْبُكَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ أي: أوجه العبادة إلى من تدعونه من دون الله، من الأصنام التي تجعلونها آلهة ﴿لَمَّا جَآءَنِي ٱلْبَيِّنَتُ مِن رَّبِّي﴾ أي: حين أتاني الحجج والبراهين من جهة الله تعَّالي، دلتني على ذلك ﴿وَأُمِرَّتُ﴾ مع ذلك ﴿أَنَّ أُسْلِمَ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِين أي: أستسلم لأمر رب العالمين، الذي يملك تدبير الخلائق أجمعين. ثم عاد إلى ذكر الأدلة فقال: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُم﴾ معاشر البشر ﴿مِن تُرَابِ﴾ أي: خلق أباكم آدم من تراب، وأنتم نسله وإليه تنتمون ﴿ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ﴾ أي: ثم أنشأ من ذلك الأصل الذي خلقه من تراب النطفة، وهي ماء الرجل والمرأة ﴿ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةِ ﴾ وهي قطعة من الدم ﴿ ثُمَّ يُخْرِجُكُمُ طِفْلًا ﴾ أي: أطفالًا وأحداً واحداً، فلذلك ذكره بالتوحيد. قال يونس: العرب تجعل الطفل للواحد والجماعة. قال الله تعالى: ﴿ أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُواْ عَلَى عَوْزَتِ ٱلنِّسَآَّةِ ﴾ والمعنى: ثم يقلبكم أطواراً، إلى أن يخرجكم مَّن أرحًام الأمهات أطفالًا صغاراً ﴿ثُمَّ لِتَنْبَلْغُوَّا أَشُدَّكُمْ ﴾ وهو حال استكمال القوة، وهذا يحتمل أن يكون معطوفاً على معنى قوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمُ طِفْلًا﴾ لتنشؤوا وتشبوا، ثم لتبلغوا أشدكم، ويحتمل أن يكون معطوفاً على معنى قوله: ﴿ يُغْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾ التقدير: لطفوليتكم ثم لتبلغوا اشدكم ﴿ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا ﴾ بعد ذلك ﴿وَمِنكُمْ مَّن يُنَوَقِّ مِن قَبْلٌ ﴾ أي: من قبل أن يصير شيخًا، ومن قبل أن يبلغ أشده ﴿وَلِنَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَتَّى﴾ أي: وليبلغ كل واحد منكم ما سمي له من الأجل الذي يموت عنده. وقيل: هذا للقرن الذي تقوم عليهم القيامة، والأجل المسمى هو القيامة، عن الحسن ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: خلقكم لهذه الأغراض التي ذكرها، ولكي تتفكروا في ذلك فتعقلوا ما أنعم الله به عليكم من أنواع النعم، وأراده منكم من إخلاص العبادة.

ثم قال: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُمْتِى وَيُوسِتُ ﴾ أي: من خلقكم من تراب على هذه الأوصاف التي ذكرها، هو الذي يحييكم، وهو الذي يميتكم، فأولكم من تراب، وآخركم إلى تراب ﴿ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنّمَا يَقُولُ لَمُ كُن فَيَكُونُ ﴾ ومعناه: أنه يفعل ذلك من غير أن يتعذر ويمتنع عليه، فهو بمنزلة ما يقال له: كن فيكون، لأنه سبحانه يخاطب المعدوم بالتكون. ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي آيَكِ اللَّهِ ﴾ يعني المشركين الذين يخاصمون في إبطال حجج الله ودفعها ﴿ أَنَّ يُصَرَقُونَ ﴾ أي: كيف ومن

A CARLON CONTRACTOR

أين يقلبون عن الطريق المستقيم إلى الضلال؟ ولو كانوا يخاصمون في آيات الله، بالنظر في صحتها، والفكر فيها لما ذمهم الله تعالى. ثم وصفهم سبحانه، فقال: ﴿ اَلَذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَبِ ﴾ أي: بالقرآن وجحدوه ﴿ وَيَمِا آرْسَلْنَا بِهِ مُسُلِنًا ﴾ أي: وكذبوا بما أرسلنا به من الكتب والشرائع رسلنا قبلك ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ عاقبة أمرهم إذا حل بهم وبال ما جحدوه، ونزل بهم عقاب ما ارتكبوه، فيعرفون أن ما دعوتهم إليه حق، وما ارتكبوه ضلال وفساد.

. . . .

. . .

قوله تعالى: ﴿إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِى أَعْنَقِهِمْ وَالسَّلَسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿ فِي الْمَيِيمِ ثُمَّ فِي الْسَالُولُ اللَّهُ يَسْحَبُونَ ﴿ فِي اللَّهِ قَالُواْ ضَالُواْ اللَّهُ النَّادِ لِيُسْجَرُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُواْ ضَالُواْ عَسَلُواْ عَمَا كُنتُهُ عَنَّا بَل لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا كَنَاكِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَنفِرِينَ ﴿ وَاللَّهُ بِمَا كُنتُهُ عَنْرَحُونَ اللَّهُ الْكَنفِرِينَ ﴿ وَاللَّهُ مِمَا كُنتُهُ تَمْرَحُونَ ﴿ وَلِهَا كُنتُهُ تَمْرَحُونَ ﴿ وَلِهَا كُنتُهُ تَمْرَحُونَ ﴿ وَلِهَا كُنتُهُ تَمْرَحُونَ ﴿ وَلِهَا كُنتُهُ مَنْ مَكُونَ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُوالِمُ الللَّ

- القراءة: قرأ ابن مسعود وابن عباس: ﴿والسلاسلَ﴾ بفتح اللام ﴿يَسحبون﴾.
- الحجة: قال ابن جني: تقديره: إذ الأغلال في أعناقهم ويسبحون السلاسل، فعطف الجملة من الفعل والفاعل، على الجملة التي من المبتدأ والخبر، كما قد عودل إحداهما بالآخر، ونحو قوله:

أقيس بن مسعود بن قيس بن خالد أموف بأذراع بن طيبة أم تذم أي أأنت موف بها أم تذم؟ فقابل بالمبتدأ والخبر، التي من الفعل والفاعل الجاري مجرى الفاعل(١).

● اللغة: الأغلال: جمع غُل، وهو طوق يدخل في العنق للذل والألم، وأصله الدخول، يقال: انغل العنق في الشيء، إذا دخل فيه. والغلول: الخيانة، لأنها تصير كالغلّ في عنق صاحبها. السلاسل: جمع سلسلة، وهي الحلق منتظمة في جهة الطول مستمرة. والسحب: جر الشيء على الأرض، هذا أصله. والسجر: أصله إلقاء الحطب في معظم النار، كالتنور الذي يسجر بالوقود. والفرح والبطر والأشر نظائر. والمرح: شدة الفرح، وفرس مروح: أي نشيط، قال:

ولا يُشنِّى على الحَدَثانِ عِرضِي ولا أرخِب مِنَ السمَرَحِ الإزَّارُا(٢)

الإعراب: ﴿يُسْحَبُونَ﴾ في موضع نصب على الحال، تقديره: مسحوبين على النار،

⁽١) أي: قابل بالمبتدأ والخبر، وهو قوله «أموف» فإن تقديره «أأنت موف» الجملة التي من الفعل والفاعل، وهو قوله: «تذم» وهي بمنزلة اسم الفاعل، لأن قام زيد مثلًا بمنزلة قائم.

⁽٢) ثنى الشيء: عطفه. وحدثان الدهر: نوائبه. وأرخى الإزار: أسبله. واللفظ كناية أي: لا أفرح من توجه النعم كما لا ينعطف في النوائب عرضي.

مسجونين فيها. والعامل في ﴿إِذِ ٱلْأَظْلَالُ﴾ قوله تعالى: ﴿فَسَوُّفَ يَعْلَمُونَ﴾ إذا لم يوقف على ﴿يَمْلَمُونَ﴾ ووقف على ﴿وَالسَّلَسِلُ﴾ ومن وقف على ﴿يَمْلَمُونَ﴾ فالعامل في ﴿إِذَ﴾ ﴿يُسَّحَبُونَ﴾.

• المعنى: ثم قال سبحانه: ﴿إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِي آَعْنَقِهم ﴾ أي: يعلمون وبال أمرهم في حال تكون الأغلال في أعناقهم ﴿ وَالسَّلَسِلُّ يُسْحَبُونُ * فِي ٱلْحَبِيمِ ﴾ أي: يجرون في الماء الحار، الذي قد انتهت حرارته ﴿ ثُمَّرٌ فِي ٱلنَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ أي ثم يقذفون في النار، ويلقون فيها. وقيل معناه: ثم يصيرون وقود النار، عن مجاهد. والمعنى: توقد بهم النار ﴿ثُمَّ قِيلَ لَمُمَّ﴾ أي: لهؤلاء الكفار إذا دَخُلُواْ النار، على وجه التوبيخ ﴿ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُثْمَرِكُونَ * مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ أي: أين ما كنتم تزعمون أنها تنفع وتضر من أصنامكم التي عبدتموها؟ ﴿ قَالُواْ ضَلُّواْ عَنَّا ﴾ أي: ضاعوا عنا وهلكوا فلا نراهم، ولا نقدر عليهم، ثم يستدركون فيقولون: ﴿ بَل لَّمْ نَكُن نَّدَّعُواْ مِن قَبْلُ شَيْئًا ﴾ والمعنى: لم نكن ندعو شيئاً يستحق العبادة، ولا ما ننتفع بعبادته، عن الجبائي. وقيل: بل لم نكن ندعو شيئاً ينفع ويضر، ويسمع ويبصر. قال أبو مسلم: وهذا كما يقال لكل ما لا يغني شيئاً: هذا ليس بشيَّءٍ. لأن قولهم: ﴿ضَلُّواْ عَنَّا﴾ اعتراف بعبادتهم، ولأن الآخرة دار إلجاء، فهم مُلجؤون إلى ترك القبيح. وقيل معناه: ضاعت عباداتنا لهم، فلم نكن نصنع شيئاً إذ عبدناها، كما يقول المتحسر: مَا فعلتَ شيئاً ﴿ كَنَالِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلْكَنْفِرِينَ﴾ معناه: كما أضل الله أعمال هؤلاء، وأبطل ما كانوا يؤمَّلونه، كذلك يفعل بجميع من يتدين بالكفر، فلا ينتفعون بشيء من أعمالهم. وقيل: يضل الله أعمالهم، أي: يبطلها، عن الحسن. وقيل: يضل الكافرين عن طريق الجنة والثواب، كما أضلهم عما اتخذوه إلهاً، بأن صرفهم عن الطمع في نيل منفعة من جهتها، عن الجبائي ﴿ ذَالِكُم ﴾ العذاب الذي نزل بكم ﴿ بِمَا كُنتُم تَفْرَحُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُم تَمْرَحُونَ ﴾ قيد الفرح وأطلق المرح، لأن الفرح قد يكون بحق فيحمد عليه، وقد يكون بالباطل فيذم عليه، والمرح لا يكون إلّا باطلًا، ومُعناه: أن ما فعل بكم جزاء بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق، أي: بما كان يصيب أنبياء الله تعالى وأولياءه من المكاره، وبما كنتم تمرحون، أي: تأشرون وتبطرون.

قوله تعالى: ﴿ أَدْخُلُواْ أَبُوابَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيمَ أَفِيلُسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ فِي أَفَى فَعُونَ الْمُتَكَبِّرِينَ فَي أَفَى اللّهِ عَقَّ فَا لَهُ اللّهِ عَقْ اللّهِ عَقْ اللّهِ عَقْ اللّهِ عَلَيْكَ وَمِنْهُم أَوْ نَتَوَفَيْنَكَ وَإِلْبَنَا يُرْجَعُونَ فَاصَّمِنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِ بِثَايَةٍ إِلّا بِإِذِنِ اللّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِى بِالْحَقِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْرِعُلُونَ فَي اللّهُ الذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَمَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا وَمِنْهَا وَمِنْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلُونَ فَي وَلَكُمْ فِيهُمَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُواْ عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُوكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلُونَ فَي وَلَكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلُونَ فَي وَلَكُمْ وَيَلَيْهَا وَعَلَيْهَا وَعَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَكُمْ وَلِكُمْ فِيهِا مَنَافِعُ وَلِتَمْلُكُونَ عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا وَعَلَى اللّهُ فَالَوْلَ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

المعنى: ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار أنه يقال لهم: ﴿ أَدُّهُوا أَبُوبَ جَهَدً ﴾ وهي سبعة أبواب ﴿ خَلِينَ فِيها ﴾ أي: مؤبدين فيها، لا انقطاع لكربكم فيها، ولا نهاية لعقابكم. وقيل: إنما جعل لجهنم أبواب كما جعل لها دركات، تشبيها بما يتصور الإنسان في الدنيا من المطابق، والسجون، والمطامير (١)، فإن ذلك أهول وأعظم في الزجر ﴿ فِيلْسَ مَنُوى الْمُتَكِينِ ﴾ أي: بئس مقام الذين تكبروا عن عبادة الله تعالى، وتجبروا عن الانقياد له، وإنما أطلق عليه أسم بئس وإن كان حسناً، لأن الطبع ينفر عنه، كما ينفر العقل عن القبيح، فحسن لهذه العلة اسم بئس عليه. ثم قال سبحانه لنبيه ﴿ فَأَسَيرَ ﴾ يا محمد على أذى قومك، وتكذيبهم إياك، ومعناه: أثبت على الحق، فاسما صبراً للمشقة التي تلحق به، كما تلحق بتجرع المر، ولذلك لا يوصف أهل الجنة بالصبر، وإن وصفوا بالثبات على الحق، وإن كان في الوصف به في الدنيا فضل، ولكنهم يوصفون بالحلم، لأنه مدح ليس فيه صفة نقص ﴿ إِنَّ وَعَدَ اللهِ حَقُ عَالَن لا محالة. وقيل: إن وعد الله بالنصر لأنبيائه، والانتقام من أعدائه، حق وصدق لا خلف فيه محالة. وقيل: إن وعد الله بالنصر لأنبيائه، والانتقام من أعدائه، حق وصدق لا خلف فيه المعجل من عذابهم في الدنيا هو بعض ما يستحقونه ﴿ أَوْ نَنَوْتَنَكُ ﴾ قبل أن يحل بهم ذلك ﴿ فَإِلَيْنَا لَهُ مِن القيامة، فنفعل بهم ما يستحقونه ﴿ أَوْ نَنَوْتَنَكُ ﴾ قبل أن يحل بهم ذلك ﴿ فَإِلَيْنَا لَهُ مِن القيامة، فنفعل بهم ما يستحقونه و لا قيامته، ولا يفوتوننا.

ثم زاد سبحانه في تسلية النبي على المعالمة الرسكة الرسكة المسلكة وقيل المحمد المنهم من قصصها وأخبارهم وأويتهم من لم تقصص عليك الخبارهم. وقبل معناه: منهم من تلونا عليك ذكره، وروي عن علي المحبة أنه قال: بعث منهم من تلونا عليك ذكره، وروي عن علي المحبة أنه قال: بعث الله نبيا أسود لم يقص علينا قصته. واختلفت الأخبار في عدد الأنبياء، فروي في بعضها أن عددهم مائة ألف، وأربعة وعشرون ألفاً. وفي بعضها أن عددهم ثمانية آلاف نبي، أربعة آلاف من بني إسرائيل، وأربعة آلاف من غيرهم ووماً كان لرشول أن يأتي يتايتي أي: بمعجزة ودلالة وإلا بياذني الله وأربعة آلاف من غيرهم وما المعجزات ليس إلى الرسول، ولكنه إلى الله تعالى، يأتي بها على وجه المصلحة وأياً كان الإتيان بالمعجزات ليس إلى الرسول، ولكنه إلى الله تعالى، يأتي والأبرار والفجار وكيسكم من الإبلول والقيامة وقيني بالحقي بين المسلمين والكفار، والأبرار والفجار وكيسكم هو الخسران المبين، والمبطل صاحب الباطل. ثم عدد سبحانه نعمه على النار بدلا منها، وذلك هو الخسران المبين، والمبطل صاحب الباطل. ثم عدد سبحانه نعمه على لنتنفعوا بركوبها ويتما الأيكن يعني أن بعضها لمركوب والأكل كالإبل والبقر، وبعضها للأكل لنتنفعوا بركوبها ويتما الأنعام ها هنا الإبل خاصة، لأنها التي تركب ويحمل عليها في أكثر العادات، واللام في قوله: وليتربط على الم الغرض، وإذا كان الله تعالى خلق هذه الأنعام، وأراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بها، وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح، فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بها، وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح، فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بها، وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح، فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بها، وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح، فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بها، وكان جل جلاله لا يريد القبيح ولا المباح، فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم أن ينتفع خلقه بدأ المورد بالإيكام، وأداد انتفاعهم أنه المورد بالإيكام، وأداد انتفاعهم أن يتفع المورد بالإيكام، وأداد انتفاعهم أنه المورد بالورد بالإيكام، وأداد انتفاعهم أنه المورد بالإيكام، وأداد انتفاعهم أنه المورد بالورد بالورد بالورد بالورد بالورد القبيد القبيد

⁽١) المطابق جمع المطبق: السجن تحت الأرض. والمطامير جمع المطمورة: الحفيرة تحت الأرض.

بها، على وجه القربة إليه والطاعة له ﴿وَلَكُرُ فِيهَا مَنْفِعُ لِيعني من جهة ألبانها، وأصوافها، وأوبارها، وأشعارها ﴿وَلِتَبَلْغُواْ عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُلُوبِكُمْ لِبأن تركبوها وتبلغوا المواضع التي تقصدونها بحوائجكم ﴿وَعَلَيْهَا ﴾ أي: وعلى الأنعام وهي الإبل هنا ﴿وَعَلَى ٱلفَلْكِ ﴾ أي: وعلى السفن ﴿ تُحَمَلُونَ ﴾ يعني على الإبل في البر، وعلى الفلك في البحر، تحملون في الأسفار علم الله سبحانه أنا نحتاج إلى أن نسافر في البر والبحر، فخلق لنا مركباً للبر، ومركباً للبحر.

قوله تعالى: ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَايَنِهِ وَأَيَ ءَايَتِ اللّهِ تُنكِرُونَ ﴿ اَلْمَ بَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنقِبَهُ الّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَحْثَرُ مِنهُمْ وَأَشَدُ قُوَةً وَالنَّارُا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنهُم مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ فَلَمّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبِيّنَتِ وَمَاكَ بِهِم مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ فَلَمّا رَأَوا بَأْسَنَا فَرَحُوا بِمَا عِندَهُم مِّنَ الْعِلْمِ وَمَاقَ بِهِم مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ فَلَمّا رَأَوا بَأْسَنَا فَلَمُ مَا كَنُوا بِهِ مَسْرِكِينَ ﴿ فَلَمّا بِلَهُ مَنْ اللّهِ وَحَدَمُ وَكَفَرَنَا بِمَا كُنَا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ فَلَا اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ ال

• المعنى: ثم قال سبحانه مخاطباً للكفار، الذين جحدوا آيات الله، وأنكروا أدلته الدالة على توحيده: ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَنَهِ ﴾ أي: ويُعلمكم حججه، ويعرفكم إياها، ومنها إهلاك الأمم الماضية، ووجه الآية فيه: أنهم بعد حصولهم في النعم، ساروا إلى النعم بكفرهم وجحودهم، ومنها الآية في خلق الأنعام التي قدم ذكرها، ووجه الآية فيها تسخيرها لمنافع الناس، بالتصريف في الوجوه التي قد جعل كل منها لما يصلح له، وذلك يقتضي أن الجاعل لذلك قادر على تصريفه، عالم بتدبيره ﴿فَأَى ءَايَنتِ ٱللّهِ تُنكِرُونَ ﴾ هذا توبيخ لهم على الجحد، وقد يكون الإنكار والجحد تارة بأن يجحد أصلا، وتارة بأن يجحد كونها دالة على صحة ما هي دلالة عليه، والخلاف يكون في ثلاثة أوجه: إما في صحتها في نفسها، وإما في كونها دلالة، وإما فيهما جميعاً، وإنما يجوز من الجهال دفع الآية بالشبهة، مع قوة الآية، وضعف الشبهة لأمور:

منها: اتباع الهوى، ودخول الشبهة التي تغطي على الحجة، حتى لا يكون لها في النفس منزلة.

ومنها: التقليد لمن ترك النظر في الأمور.

ومنها: السبق إلى اعتقاد فاسد لشبهة، فيمنع ذلك من توليد النظر للعلم.

ثم نبههم سبحانه فقال: ﴿أَفَلَرَ يَسِيرُواْ فِ ٱلْأَرْضِ﴾ بأن يمروا في جنباتها ﴿فَيَنَظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَهُ ٱلَّذِينَ مِن قَبِلِهِمْ كَانُواْ أَكُثَرَ مِنْهُمْ﴾ عدداً ﴿وَأَشَدَّ قُوَّةُ﴾ أي: وأعظم قوة ﴿وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ بالأبنية العظيمة التي بنوها، والقصور المشيدة التي شيدوها. وقيل: بمشيهم على أرجلهم على عظم خلقهم، عن مجاهد. فلما عصوا الله سبحانه، وكفروا به، وكذبوا رسله أهلكهم الله واستأصلهم بالعذاب ﴿فَا ٓ أَغْنَى عَنْهُم مَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾ أي: لم يغن عنهم ما كسبوه من البنيان والأموال شيئاً من عذاب الله تعالى. وقيل: إن ما في قوله: ﴿فَمَا أَغْنَى بمعنى أي، فالمعنى: فأي شيء أغنى عنهم كسبهم؟ فيكون موضع ما الأولى نصباً، وموضع ما الثانية رفعاً.

ثم قال سبحانه: ﴿ فَلَمَّا جَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْمِيِّنَاتِ ﴾ أي: فلما أتى هؤلاء الكفار رسلهم الذين دعوهم إلى توحيد الله، وإخلاص العبادة له بالحجج والآيات، وفي الكلام حذف، تقديره: لما جاءتهم رسلهم بالبينات فجحدوها وأنكروا دلالتها، ووعد الله الرسل بإهلاك أممهم، ونجاة قومهم ﴿فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ﴾ أي: فرح الرسل بما عندهم من العلم بذلك، عن الجبائي. وقيل معناه: فرح الكفار بما عندهم من العلم، أي: بما كان عندهم أنه علم وهو جهل على الحقيقة، لأنهم قالوا: نحن أعلم منهم، لا نبعث ولا نعذب، واعتقدوا أنه علم، فأطلق عليه لفظ العلم على اعتقادهم، كما قال: ﴿ حُجَّنَّهُمْ دَاحِضَةً ﴾ وقال: ﴿ ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيْرُ ٱلْكَرِيمُ﴾ أي: غند نفسك أو عند قومك، عن الحسن ومجاهد. وقيل معناه: فرحوا بالشرك الذي كأنوا عليه، وأعجبوا به وظنوا أنه علم وهو جهل وكفر، عن الضحاك. قال: والمراد بالفرح شدة الإعجاب ﴿ وَمَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ يَسْتَهْزِهُونَ ﴾ أي: حل بهم ونزل بهم جزاء استهزائهم برسلهم من العذاب والهلاك ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي: عذابنا النازل بهم ﴿قَالُواْ ءَامَنَّا بِأَلَّهِ وَخَدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِدِ. مُشْرِكِينَ﴾ أي: كفرنا بالأصنام والأوثان. ﴿فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إيكنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَّا﴾ أي: عند رؤيتهم بأس الله وعذابه، لأنهم يصيرون عند ذلك مُلجئين وفعل الملجأ لايستحق به المدح ﴿ سُنَّتَ أَللَّهِ ٱلَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِمْ فَ عَبِهِ الله على المصدر، ومعناه: سن الله هذه السنة في الأمم الماضية كلها، إذ لا ينفعهم إيمانهم إذا رأوا العذاب، والمراد بالسنة هنا: الطريقة المستمرة، من فعله بأعدائه الجاحدين ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ بدخول النار، واستحقاق النعمة، وفوت الثواب والجنة. وبالله التوفيق، وحسبنا الله ونعم المولى ونعم النصير.

تم المجلد الثامن من كتاب مجمع البيان ويليه المجلد التاسع

الصفحة

الفهرس

المه ضه ع

ig?

		ر بي
٥	ت	سورة العنكبود
٥٨		سورة لقمان .
		-
۸۸		سورة الأحزاب
۱۷٥		سورة فاطر .
79.		سورة الزمر .
٣٢.		سورة غافر .
454		لفهرس

